

الجامع لأحكام القرآن

والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

(ت ٦٧١ هـ)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي

شارك في تحقيق هذا الجزء

محمّد رضوان عرقسوي

الجزء التاسع عشر

مؤسسة الرسالة

جميع الحقوق محفوظة للنّاشر

الطبعة الأولى

١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م

مؤسّسة الرسّالة
وطى المصيبة - شارع حبيب أبي شهلا - بناية المسكن، بيروت - لبنان
للطباعة والنشر والتوزيع تليفاكس: ٣١٩٠٣٩ - ٨١٥١١٢ فاكس: ٨١٨٦١٥ ص.ب: ١١٧٤٦٠

Al-Resalah
PUBLISHERS

BEIRUT/LEBANON-Telefax:815112-319039 Fax:818615-P.O.Box:117460
Email:Resalah@Cyberia.net.lb

سورة الزخرف

مكية بإجماع. وقال مقاتل: إلا قوله: ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [الزخرف: ٤٥]، وهي تسع وثمانون آية^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿حَمَّ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝﴾

قوله تعالى: ﴿حَمَّ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ تقدّم الكلام فيه^(٢). وقيل: «حم» قسم، «وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ» قسم ثانٍ، ولله أن يُقسم بما شاء، والجواب: «إِنَّا جَعَلْنَاهُ»^(٣). وقال ابنُ الأنباري^(٤): مَنْ جعل جواب «وَالْكِتَابِ» «حم» كما تقول: نزلَ والله، وَجَبَ والله؛ وقفَ على «الْكِتَابِ الْمُبِينِ»، وَمَنْ جعلَ جوابَ القسم «إِنَّا جَعَلْنَاهُ»؛ لم يقف على «الْكِتَابِ الْمُبِينِ».

ومعنى: «جَعَلْنَاهُ» أي: سَمَّيْنَاهُ وَوَصَفْنَاهُ^(٥)، ولذلك تعدى إلى مفعولين^(٦)، كقوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ [المائدة: ١٠٣]. وقال السُّدِّي: أي: أنزلناه قرآنًا. مجاهد: قلناه. الزَّجَّاجُ وسفيان الثَّورِي: بَيَّنَّاهُ. ﴿عَرَبِيًّا﴾ أي: أنزلناه بلسانِ العرب؛

(١) الوسيط ٦٣/٤، والمحرر الوجيز ٤٥/٥، والكشاف ٤٧٧/٣، وزاد المسير ٣٠١/٧، وتفسير البغوي ١٣٣/٤.

(٢) عند تفسير الآية الأولى من سورة غافر.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٩٧/٤، والكشاف ٤٧٧/٣، وتفسير السمرقندي ٢٠٢/٣، والنكت والعيون ٢١٤/٥.

(٤) في إيضاح الوقف والابتداء ٨٨٣/٢.

(٥) تفسير السمرقندي ٢٠٢/٣، والبغوي ١٣٣/٤.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٩٧/٤.

لأن كل نبي أنزل كتابه بلسان قومه؛ قاله سفيان الثوري وغيره. وقال مقاتل: لأن لسان أهل السماء عربي^(١). وقيل: المراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة على الأنبياء؛ لأن الكتاب اسم جنس، فكأنه أقسم بجميع ما أنزل من الكتب أنه جعل القرآن عربياً. والكناية في قوله: «جَعَلْنَاهُ» ترجع إلى القرآن^(٢) وإن لم يجز له ذكر في هذه السورة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾، أي: تفهمون أحكامه ومعانيه. فعلى هذا القول يكون خاصاً للعرب دون العجم؛ قاله ابن عيسى. وقال ابن زيد: المعنى: لعلكم تتفكرون، فعلى هذا يكون خطاباً عاماً للعرب والعجم^(٣). ونُعت الكتاب بالمبين؛ لأن الله بين فيه أحكامه وفرائضه^(٤)، على ما تقدّم في غير موضع.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ﴾ يعني: القرآن في اللوح المحفوظ ﴿لَدَيْنَا﴾ عندنا^(٥) ﴿لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾ أي: رفيع محكم لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ [الواقعة: ٧٧-٧٨] وقال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ [البروج: ٢١-٢٢]. وقال ابن جريج: المراد بقوله تعالى: «وَإِنَّهُ»، أي: أعمال الخلق من إيمان وكفر، وطاعة ومعصية. «لَعَلِيَّ»، أي: رفيع عن أن يُنال فيبدل، «حَكِيمٌ»، أي: محفوظ من نقص أو تغيير^(٦). وقال ابن عباس: أوّل ما خلق الله القلم، فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق، فالكتاب عنده، ثم قرأ: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ

(١) النكت والعيون ٢١٥/٥ .

(٢) الطبري ٥٤٥/٢٠ ، والمحرر الوجيز ٤٥/٥ .

(٣) النكت والعيون ٢١٥/٥ .

(٤) الكلام بنحوه في الكشاف ٤٧٧/٣ .

(٥) تفسير البغوي ١٣٣/٤ ، والسمرقندي ٢٠٢/٣ .

(٦) النكت والعيون ٢١٥/٥-٢١٦ .

الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ»^(١). وكسر الهمزة من «أم الكتاب» حمزة والكسائي، وضمّ الباقون، وقد تقدم^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَفَنضِرُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾ ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَنضِرُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ يعني: القرآن؛ عن الضحاك وغيره. وقيل: المراد بالذكر العذاب، أي: أفنضرب عنكم العذاب ولا نعاقبكم على إسرافكم وكفركم؟ قاله مجاهد وأبو صالح والسدي^(٣)، ورواه العوفي عن ابن عباس. وقال ابن عباس: المعنى: أفحسبتم أن نصفح عنكم العذاب ولما فعلوا ما أمرتم به^(٤)؟ وعنه أيضاً أن المعنى: أتكذبون بالقرآن ولا تعاقبون؟ وقال السدي أيضاً: المعنى: أفترككم سدى فلا تأمركم ولا تنهاكم؟ وقال قتادة: المعنى: أفهللكم ولا تأمركم ولا تنهاكم؟ وعنه أيضاً: أفنمسك عن إنزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به فلا ننزله عليكم^(٥)؟ وقاله ابن زيد^(٦). قال قتادة: والله لو كان هذا القرآن رُفِع حين رُدّته^(٧) أوائل هذه الأمة لهلكوا، ولكن الله كرّره^(٨) عليهم برحمته. وقال الكسائي: أفنطوي عنكم الذكر طياً فلا تُوعظون ولا تؤمرون^(٩)؟ وقيل: الذُّكْرُ: التذكُّر، فكأنه

(١) أخرجه الطبري ٥٤٦/٢٠، وذكره البغوي ١٣٣/٤.

(٢) التيسير ص ٩٤، والسبعة ص ٢٨٨، وسلف ١١٩/٦. وكسر الهمزة لحمزة والكسائي في قوله: «في أم» هو عند الوصل، أما عند الابتداء بـ «أم» فبضم الهمزة.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٥٨/٤، والنكت والعيون ٢١٦/٥، والمحزر الوجيز ٤٦/٥، وتفسير مجاهد ٥٧٩/٢.

(٤) أخرجه الطبري ٥٤٩/٢٠، والنكت والعيون ٢١٦/٥.

(٥) تفسير البغوي ١٣٤/٤.

(٦) أخرجه الطبري ٥٤٩/٢٠-٥٥٠ بنحوه، والكلام في زاد المسير ٣٠٣/٧.

(٧) في النسخ: رُدّته، والمثبت من الطبري ٥٤٩/٢٠، والبغوي ١٣٤/٤.

(٨) في (م): رُدّده وكرّره.

(٩) تفسير البغوي ١٣٤/٤.

قال: أنترك تذكيركم لأن كُنتم قوماً مسرفين^(١)، في قراءةٍ من فتح. ومن كسر^(٢) جعلها للشرط وما قبلها جواباً لها؛ لأنها لم تعمل في اللفظ^(٣). ونظيره: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٨] وقيل: الجواب محذوفٌ دلّ عليه ما تقدّم، كما تقول: أنت ظالمٌ إن فعلت^(٤). ومعنى الكسر عند الزجاج الحال^(٥)؛ لأنّ في الكلام معنى التقرير والتوبيخ. ومعنى ﴿صَفْحًا﴾ إعراضاً؛ يقال: صفحتُ عن فلان: إذا أعرضت عن ذنبه، وقد ضربتُ عنه صفحاً: إذا أعرضت عنه وتركته^(٦). والأصل فيه صفحة العنق؛ يقال: أعرضتُ عنه، أي: ولّيته صفحة عنقي. قال الشاعر:

صَفُوحاً فَمَا تَلْقَاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الْوَصْلَ مَلَّتِ^(٧)

وانتصب «صَفْحًا» على المصدر؛ لأنّ معنى: «أَفَنَضِرْبُ»: أفنصفح^(٨). وقيل: التقدير: أفنضربُ عنكم الذكر صافحين، كما يقال: جاء فلان مشياً^(٩). ومعنى: ﴿مُسْرِفِينَ﴾ مشركين^(١٠). واختار أبو عبيدة الفتح في «أن» - وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو، وعاصم وابن عامر^(١١) - قال: لأنّ الله تعالى عاتبهم على ما كان منهم، وَعَلِمَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ فَعْلِهِمْ.

(١) المحرر الوجيز ٤٦/٥، وينظر أمالي ابن الشجري ١٦٢/٣.

(٢) وهم: نافع وحزمة والكسائي. السبعة ص ٥٨٤، واليسير ص ١٩٥.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٦٤٩/٢.

(٤) الوسيط ٦٤/٤.

(٥) معاني القرآن للزجاج، ولفظه فيه: ومن كسرّها فعلى معنى الاستقبال. ٤٠٥/٤، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٣٠٣/٧.

(٦) الصحاح (صفح).

(٧) البيت لكثير عزة في ديوانه ص ٧٧، وفيه: صفوح بالرفع. وهو برواية المصنف في زاد المسير ٣٠٢/٧.

(٨) البيان ٣٥٢/٢.

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٩٨/٤.

(١٠) تفسير البغوي ١٣٤/٤، والنكت والعيون ٢١٦/٥، وزاد المسير ٣٠٣/٧.

(١١) السبعة ص ٥٨٤. قال الطبري ٥٥١/٢٠: الكسر والفتح في الألف في هذا الموضع قراءتان مشهورتان في قراءة الأمصار، صحيحتا المعنى، فبأيتها قرأ القارئ فمصيب.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٧﴾ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ﴾ «كَمْ» هنا خبرية، والمرادُ بها التكثير، والمعنى: ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء. كما قال: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ [الدخان: ٢٥] أي: ما أكثر ما تركوا. ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ﴾ أي: لم يكن يأتيهم نبيٌّ ﴿إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ كاستهزاء قومك بك، يُعزي نبيّه محمداً ﷺ ويسلّيه، ﴿فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ أي: قوماً أشدَّ منهم قوةً. والكنايةُ في «مِنْهُمْ» ترجعُ إلى المشركين المخاطبين بقوله: «أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذُّكْرَ صَفْحًا»^(١)، فكُنِيَ عنهم بعد أن خاطبهم. و«أشدَّ» نُصب على الحال. وقيل: هو مفعولٌ، أي: فقد أهلكنا أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم وأتباعهم، ﴿وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: عقوبتهم؛ عن قتادة^(٢). وقيل: صفة^(٣) الأولين؛ فخبّرهم بأنهم أهلكوا على كفرهم؛ حكاة النقاش والمهدوي^(٤). والمثلُ: الوصفُ والخبر.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ﴾ يعني: المشركين ﴿مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ فأقرّوا له بالخلق والإيجاد، ثم عبدوا معه غيره جهلاً منهم^(٥). وقد مضى في غير موضع^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٤٦/٥، وتفسير السمرقندي ٢٠٣/٣، والكشاف ٤٧٨/٣.

(٢) أخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ١٩٤/٢، والطبري ٥٥٣/٢٠.

(٣) في (م): صفحة، والكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٩٩/٤، وتفسير البغوي ١٣٤/٤.

(٤) ذكره بنحوه الماوردي في النكت والعيون ٦٤/٥ عن النقاش.

(٥) المحرر الوجيز ٤٦/٥، وتفسير البغوي ١٣٤/٤.

(٦) ٣١٣/٨ وما بعدها.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ وَصَفَ نَفْسَهُ سُبْحَانَهُ بِكَمَالِ الْقُدْرَةِ، وَهَذَا ابْتِدَاءُ إِخْبَارٍ مِنْهُ عَنِ نَفْسِهِ، وَلَوْ كَانَ هَذَا إِخْبَارًا عَنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ لَقَالَ: الَّذِي جَعَلَ لَنَا الْأَرْضَ ﴿مَهْدًا﴾: فِرَاشًا وَبَسَاطًا. وَقَدْ تَقَدَّمَ^(١). وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ: «مَهْدًا»^(٢)، ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ أَي: مَعَايِشَ. وَقِيلَ: طَرِيقًا^(٣)، لَتَسْلُكُوا مِنْهَا إِلَى حَيْثُ أَرَدْتُمْ، ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ فَتَسْتَدْلُونَ بِمَقْدُورَاتِهِ عَلَى قُدْرَتِهِ. وَقِيلَ: «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» فِي أَسْفَارِكُمْ؛ قَالَ ابْنُ عِيسَى. وَقِيلَ: لَعَلَّكُمْ تَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ؛ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ. وَقِيلَ: تَهْتَدُونَ إِلَى مَعَايِشِكُمْ^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَي: لَا كَمَا أَنْزَلَ عَلَى قَوْمِ نُوحٍ بغير قدر حتى أغرقهم، بل هو بقدر لا طوفان مغرق، ولا قاصر عن الحاجة^(٥)، حتى يكون معاشاً لكم ولأنعامكم، ﴿فَأَنْشَرْنَا﴾ أَي: أَحْيَيْنَا^(٦) ﴿بِهِ﴾ أَي: بِالماء ﴿بَلْدَةً مَيْتًا﴾ أَي: مُقْفِرَةً مِنَ النِّبَاتِ، ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ أَي: مِنْ قُبُورِكُمْ؛ لِأَنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى هَذَا قَدَرَ عَلَى ذَلِكَ. وَقَدْ مَضَى فِي «الْأَعْرَافِ» مَجُودًا^(٧).

(١) ٧٨/١٤ .

(٢) السبعة ص ٤١٨ ، والتيسير ص ١٥١ .

(٣) تفسير الطبري ٥٥٤/٢٠ ، والنكت والعيون ٢١٧/٥ .

(٤) النكت والعيون ٢١٧/٥ .

(٥) الوسيط للواحد ٦٥/٤ .

(٦) تفسير البغوي ١٣٤/٤ ، وزاد المسير ٣٠٤/٧ .

(٧) ٢٥٥/٩ .

وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش، وحمزة والكسائي، وابن ذكوان عن ابن عامر: «تَخْرُجُونَ» بفتح التاء وضم الراء. الباقر على الفعل المجهول^(١).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِيَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ﴾ أي: واللَّهُ الذي خلق الأزواج. قال سعيد بن جبير: أي: الأصناف كلها. وقال الحسن: الشتاء والصيف، واللَّيل والنهار، والسموات والأرض، والشمس والقمر، والجنة والنار. وقيل: أزواج الحيوان من ذكرٍ وأنثى؛ قاله ابن عيسى. وقيل: أراد أزواج النبات، كما قال تعالى: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [ق: ٧]، و﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ [الشعراء: ٧]. وقيل: ما يتقلب فيه الإنسان من خيرٍ وشرٍّ، وإيمانٍ وكفرٍ، ونفعٍ وضرٍ، وفقيرٍ وغنيٍّ، وصحةٍ وسقمٍ^(٢).

قلت: وهذا القول يعمُّ الأقوال كلها ويجمعها بعمومه.

﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ﴾: السفن ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾: الإبل ﴿مَا تَرْكَبُونَ﴾ في البر والبحر، ﴿لِيَسْتَوُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ﴾ ذكر الكناية؛ لأنه رده إلى ما في قوله: «ما تَرْكَبُونَ»؛ قاله أبو عبيد^(٣). وقال الفراء^(٤): أضاف الظهور إلى واحد؛ لأنَّ المراد به الجنس، فصار الواحد في معنى الجمع بمنزلة الجيش^(٥) والجند، فلذلك ذكَّر وجمع الظهور،

(١) السبعة ص ٥٨٤، والتيسير ص ١٠٩، والمححر الوجيز ٤٧/٥، وزاد المسير ٣٠٤/٧، ووقع في (م) و(د): يخرجون بفتح الباء، وهو خطأ.

(٢) النكت والعيون ٢١٧/٥. دون: قول: أراد أزواج النبات، وهو في تفسير السمرقندي ٢٠٣/٣.

(٣) في زاد المسير ٣٠٤/٧: أبو عبيدة.

(٤) في معاني القرآن ٢٨/٣.

(٥) في (د) و(ظ): الجنس، والكلام أيضاً بنحوه في تفسير الطبري ٥٥٦/٢٠-٥٥٧.

أي: على ظهورِ هذا الجنس.

الثانية: قال سعيدُ بن جبير: الأنعامُ هنا الإبلُ والبقر. وقال أبو معاذ: الإبلُ وحدها، وهو الصحيح؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «بينما رجلٌ راكبٌ بقرةً إذ قالت له: لِمَ أُخْلِقَ لهذا، إنما خُلِقْتُ للحرث». فقال النبي ﷺ: «آمنتُ بذلك أنا وأبو بكر وعمر». وما هما في القوم. وقد مضى هذا في أول سورة النحل مستوفى. والحمدُ لله^(١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ يعني به الإبل خاصةً بدليل ما ذكرنا، ولأنَّ الفلَكَ إنما تُركب بطونها، ولكنه ذكرهما جميعاً في أول الآية وعطف آخرها على أحدهما. ويحتمل أن يجعلَ ظاهرها باطنها^(٢)؛ لأن الماءَ غمره وستره، وباطنها ظاهراً^(٣)؛ لأنه انكشف للظاهرين وظهر للمبصرين.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: ركبتم عليه، وذكر النعمة هو الحمدُ لله على تسخير ذلك لنا في البرِّ والبحر. ﴿وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ أي: ذلَّل لنا هذا المركب^(٤). في قراءة عليّ بن أبي طالب: «سُبْحَانَ مَنْ سَخَّرَ لَنَا هَذَا»^(٥). ﴿وَمَا كُنَّا لَهُمْ مُقْرِنِينَ﴾ أي: مطيقين؛ في قول ابن عباس والكلبي^(٦). وقال الأخفش وأبو عبيدة: «مُقْرِنِينَ» ضابطين^(٧). وقيل: مماثلين في

(١) ٢٧٧/١٢، والحديث أخرجه أحمد (٨٩٦٣)، والبخاري (٣٤٧١)، ومسلم (٢٣٨٨)، عن أبي هريرة ؓ.

قوله: وما هما بالقوم، أي: ليسا حاضرَيْن، والعبارة عند البخاري ومسلم: وما هما ثم.

(٢) في النسخ الخطية: باطنهما، والمثبت من (م) وهو الموافق لما في أحكام القرآن لابن العربي ١٦٦٤/٤. والكلام منه.

(٣) في أحكام القرآن: ظاهر.

(٤) الوسيط ٦٥/٤، والنكت والعيون ٢١٨/٥.

(٥) لم نقف عليها عند غير المصنف.

(٦) النكت والعيون ٢١٨/٥، وأخرج الطبري ٥٥٩/٢٠ قول ابن عباس.

(٧) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٠٢/٢، وقول الأخفش في النكت والعيون ٢١٨/٥.

الأيد والقوّة؛ من قولهم: هو قرنُ فلانٍ، إذا كان مثله في القوّة. ويقال: فلان مُقرن لفلان، أي: ضابط له. وأقرنتُ كذا، أي: أطقته. وأقرن له، أي: أطاقه وقوي عليه، كأنه صار له قرناً. قال الله تعالى: «وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ» أي: مطيقين. وأنشد قُطرب قول عمرو بن معد يكرب:

لقد علمَ القبائلُ ما عُقيلٌ لنا في النائباتِ بمُقرنينَا^(١)
وقال آخرُ:

رَكِبْتُمْ صَعْبَتِي أَشْرًا وَحَيْفًا ولستم للصُّعابِ بمُقرنينَا^(٢)
والمُقرنُ أيضاً: الذي غلبته ضيَعته، يكون له إبلٌ أو غنمٌ ولا معين له عليها، أو يكون يسقي إبله ولا ذائد له يذودها^(٣). قال ابنُ السكيت: وفي أصله قولان: أحدهما: أنه مأخوذٌ من الإقران، يقال: أقرن يُقرنُ إقراناً إذا أطاق. وأقرنتُ كذا: إذا أطقته وحكمته، كأنه جعله في قرن - وهو الحبلُ - فأوثقه به وشده. والثاني: أنه مأخوذٌ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في السير. يقال: قرنتُ كذا بكذا: إذا ربطته به وجعلته قرينه^(٤).

الخامسة: علّمنا الله سبحانه ما نقولُ إذا ركبنا الدوابَّ، وعرفنا في آيةٍ أخرى على لسانِ نوح عليه السلام ما نقولُ إذا ركبنا السفن، وهي قوله تعالى: ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [هود: ٤١]^(٥) فكم من راكبٍ دابةٍ عثرت به أو شمسَت، أو تقحمت أو طاح من ظهرها فهلك^(٦)، وكم من راكبين في سفينةٍ

(١) النكت والعيون ٢١٨/٥ .

(٢) البيت للكميت بن زيد الأسدي وهو في ديوانه ص ٤٦٢ ، ووقع في (ظ): وحيناً، بدل: وحيفاً، وهي رواية أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢٠٢/٢ ، وقال شارح ديوان الكميت: أي: ركبتم أمري، وأشراً: بطراً.

(٣) الصحاح (قرن).

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٦٦٤/٤ ، والنكت والعيون ٢١٨/٥ .

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٦٦٤/٤ .

(٦) في (د) و(ظ): فهلكت .

انكسرت بهم فغرقوا، فلما كان الركوب مباشرة أمرٍ مخطر واتصالاً بسبب^(١) من أسباب التلف؛ أمر ألا ينسى عند اتصاله به يومه، وأنه هالك لا محالة فمنقلب إلى الله عز وجل غير منفلتٍ من قضائه، ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعداً للقاء الله بإصلاحه من نفسه، والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه.

حكى سليمان بن يسار أن قوماً كانوا في سفرٍ، فكانوا إذا ركبوا قالوا: «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ» وكان فيهم رجلٌ على ناقةٍ له رازم - وهي التي لا تتحرك هزالاً^(٢) - فقال: أمّا أنا فإني لهذه لمقرنٍ. قال: فقمصت به، فدقت عنقه. ورؤي أن أعرابياً ركب قعوداً له، وقال: إني لمقرنٌ له، فركضت به القعود حتى صرّعته، فاندقت عنقه. ذكر الأول الماوردي، والثاني ابن العربي^(٣). قال^(٤): وما ينبغي لعبدٍ أن يدع قول هذا، وليس بواجبٍ ذكره باللسان؛ فيقول متى ركب وخاصةً في السفر إذا تذكّر: «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ»، اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل والمال^(٥)، اللهم إني أعود بك من وعشاء السفر، وكآبة المنقلب، والحور بعد الكور، وسوء المنظر في الأهل والمال. يعني بـ «الحور بعد الكور» تشتت أمر الرجل بعد اجتماعه.

وقال عمرو بن دينار: ركبْتُ مع أبي جعفر إلى أرضٍ له نحو حائطٍ يقال لها:

(١) في النسخ: أمر محذور واتصالاً بأسباب، والمثبت من الكشاف ٤٨٠/٣ والكلام منه.

(٢) وقع بعدها في (ف) و(م) ما نصّه: الرازم من الإبل: الثابت على الأرض لا يقوم من الهزال، وقد رزمت الناقة ترزُم وترزُم رزوماً ورزوماً: قامت من الإعياء والهزال، فلم تتحرك، فهي رازم. قاله الجوهري في الصحاح. اهـ. وهذا الكلام قد أقحم في نص هاتين النسختين، فقد وقع حاشيةً في هامش كلٍّ من (ز) و(ك)، ولم يرد في (د) و(ظ).

(٣) الماوردي في النكت والعيون ٢١٨/٥، وابن العربي في أحكام القرآن ١٦٦٥/٤.

(٤) أي: ابن العربي.

(٥) هو بنحوه عند مسلم (١٣٤٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

مدركة، فركب على جملٍ صَعِبٍ فقلتُ له: أبا جعفر! أما تخاف أن يصرعَكَ. فقال: إنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «على سنامٍ كلُّ بعيرٍ شيطانٌ إذا ركبتُموها، فاذكروا اسمَ الله كما أمركم ثم امتهنوها لأنفسِكُم، فإنَّما يحملُ الله»^(١).

وقال عليُّ بن ربيعة: شهدتُ عليَّ بن أبي طالب ركبَ دابةً يوماً فلَمَّا وضعَ رجله في الرُّكابِ قال: باسمِ الله، فلما استوى على الدابةِ قال: الحمدُ لله، ثم قال: «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ. وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ» ثم قال: الحمدُ لله والله أكبر - ثلاثاً - اللهم لا إله إلا أنت، ظلمتُ نفسي فاغفر لي، إنَّه لا يغفرُ الذنوبَ إلا أنت؛ ثم ضحكك، فقلتُ له: ما أضحكك؟ قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ صنعَ كما صنعتُ، وقال كما قلتُ، ثم ضحكك، فقلتُ له: ما يُضحكك يا رسولَ الله؟ قال: «العبدُ، أو قال: عجباً لعبدٍ أن يقولَ: اللهم لا إله إلا أنت. ظلمتُ نفسي فاغفر لي، فإنَّه لا يغفرُ الذنوبَ إلا أنت. يعلم أنه لا يغفرُ الذنوبَ غيره». خرَّجه أبو داود الطيالسي في «مسنده»^(٢)، وأبو عبدِ الله محمدُ بنُ حُوَيْرِزٍ مَنْدَادٍ في «أحكامه».

وذكر الثعلبيُّ نحوه مختصراً عن عليِّ ﷺ، ولفظه عنه: أنَّ النبيَّ ﷺ كان إذا وضعَ رجله في الرُّكابِ قال: «باسمِ الله، فإذا استوى قال: الحمدُ لله على كلِّ حال، سبحانَ الذي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ. وإذا نزلتم من الفلكِ والأنعامِ فقولوا: اللهم أنزلنا منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين».

وروى ابنُ أبي نجيج، عن مجاهد قال: مَنْ ركبَ ولم يقل: «سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ» قال له الشيطانُ: تَغَنَّهُ؛ فإن لم يحسن قال له: تمنَّه. ذكره النَّحاسُ^(٣).

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٩٢٣٩) من طريق عمرو بن دينار، عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين، عن النبي ﷺ، مرسلًا. وأخرجه مرفوعاً أحمد (١٧٩٣٨) (١٧٩٣٩)، من حديث أبي لاس الخزاعي ﷺ، و(١٦٠٣٩)، من حديث حمزة الأسلمي ﷺ.

(٢) برقم (١٣٢)، وهو عند أحمد (١٠٥٦)، والكلام السالف في أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٦٥.

(٣) في معاني القرآن ٦/٣٤٠، وينظر تفسير السمرقندي ٣/٢٠٤.

ويستعيذُ بالله من مقامٍ مَنْ يقول لقرنائه: تعالوا ننتزّه على الخيلِ أو في بعضِ الزوارق، فيركبونَ حاملينَ مع أنفسهم أواني الخمرِ والمعازف، فلا يزالون يسقون^(١) حتى تُملَّ طلاهم وهم على ظهورِ الدوابِّ، أو في بطونِ السفنِ وهي تجري بهم، لا يذكرونَ إلا الشيطان، ولا يمثلونَ إلا أوامره. الزمخشري^(٢): ولقد بلغني أنّ بعضَ السلاطينِ ركبَ وهو يشرب الخمرَ من بلدٍ إلى بلدٍ بينهما مسيرةُ شهرٍ، فلم يَصْحُ إلا بعدَ ما اطمأنت به الدار، فلم يشعرَ بمسيره ولا أحسَّ به؛ فكم بينَ فعلِ أولئك الراكبين، وبينَ ما أمر الله به في هذه الآية!

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ أي: عدلاً؛ عن قتادة^(٣). يعني: ما عُبد من دون الله عزَّ وجلَّ. الزجاج^(٤) والمبرد: الجزء هاهنا البنات، عجب المؤمنين من جهلهم؛ إذ أقرُّوا بأنَّ خالق السماوات والأرض هو الله، ثم جعلوا له شريكاً أو ولداً، ولم يعلموا أنّ من قدرَ على خلق السماوات والأرض لا يحتاج إلى شيء يعتضدُّ به أو يستأنسُ به؛ لأنَّ هذا من صفات النقص. قال الماوردي: والجزء عند أهل العربية البنات، يقال: قد أجزأت المرأة: إذا ولدت البنات، قال الشاعر:

إنَّ أجزاء حُرَّة يوماً فلا عجبٌ قد تُجزئ الحُرَّة المِذكارةً أحياناً^(٥)

الزمخشري^(٦): ومن بدع التفاسير تفسيرُ الجزء بالإناث، وادّعاء أنّ الجزء في لغة

(١) في (م): يستقون.

(٢) في الكشاف ٤٨٠/٣، وما قبله.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ١٩٥/٢، والطبري ٥٦١/٢٠.

(٤) في معاني القرآن ٤٠٦/٤.

(٥) النكت والعيون ٢١٩/٥. والبيت أيضاً في المحرر الوجيز ٤٨/٥، ومعاني القرآن للزجاج ٤٠٧/٤،

وإعراب القرآن للنحاس ١٠١/٤ وزاد المسير ٣٠٥/٧، واللسان (جزأ).

(٦) الكشاف ٤٨١/٣.

العرب اسمٌ للإناث، وما هو إلا كذبٌ على العرب، ووضعٌ مستحدثٌ منحول، ولم يُقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه: أجزاء المرأة، ثم صنعوا بيتاً، وبيتاً:

إِنْ أَجْزَأَتْ حَرَّةٌ^(١) يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ

زُوجَتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجْزِئَةً^(٢)

وإنما قوله: «وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا» متصلٌ بقوله: «وَلَيْتُنَّ سَأَلْتَهُمْ» أي: ولئن سألتهم عن خالقِ السماوات والأرض ليعترفنَّ به، وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءاً، فوصفوه بصفات المخلوقين. ومعنى «مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا» أن قالوا: الملائكة بناتُ الله، فجعلوهم جزءاً له وبعضاً، كما يكون الولدُ بضعَةً من والده وجزءاً له، وقرئ «جُزْؤًا» بضمّتين^(٣). ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ كَذَبٌ﴾ يعني: الكافر^(٤) ﴿لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾ قال الحسن: يَعُدُّ الْمَصَائِبَ وَيَنْسَى النِّعَمَ^(٥). «مُبِينٌ»: مظهرُ الكفر.

قوله تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ﴾ الميمُ صلةٌ، تقديره: اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بناتٍ كما زعمتم أن الملائكة بنات الله؟ فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ. ﴿وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ﴾ أي: اختصكم وأخلصكم بالبنين^(٦)، يقال: أصفيته بكذا، أي: أثرته به. وأصفيته الودد: أخلصته له. وصافيته وتصافينا: تخالصنا^(٧). عَجِبَ مِنْ إِضَافَتِهِمْ إِلَى اللَّهِ اخْتِيَارَ الْبَنَاتِ مَعَ اخْتِيَارِهِمْ لِأَنْفُسِهِمُ الْبَنِينَ، وَهُوَ مُقَدَّسٌ عَنْ أَنْ

(١) في النسخ الخطية: حمدة، والمثبت من المصادر، وهذا الشطر هو نفسه صدر البيت السالف قبله.

(٢) هو صدر بيت، وعجزه: للعوسج اللدني في آياتها زجل، وهو في مجالس ثعلب ص ١٤٥، واللسان (جزأ)، وصدر البيت هذا والذي قبله في الكشاف ٤٨١/٣، والكلام بعده منه.

(٣) لم نقف عليها عند غير الزمخشري.

(٤) تفسير البغوي ٤/١٣٥، وزاد المسير ٧/٣٠٥، والوسيط للواحي ٤/٦٦.

(٥) النكت والعيون ٥/٢١٩.

(٦) الوسيط ٤/٦٦، وزاد المسير ٧/٣٠٥.

(٧) الصحاح (صفا).

يكون له ولدٌ إن توهم جاهل أنه اتخذ لنفسه ولداً، فهلاً أضاف إليه أرفع الجنسين! ولم جعل هؤلاء لأنفسهم أشرف الجنسين وله الأخس؟ وهذا كما قال الله تعالى:

﴿الْكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ [النجم: ٢١-٢٢].

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ (١٧)

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ أي: بأنه وُلدت له بنتٌ ﴿ظَلَّ وَجْهُهُ﴾ أي: صارَ وجهه ﴿مُسْوَدًّا﴾ قيل: ببطلانِ مثله الذي ضربه. وقيل: بما بُشِّر به من الأنثى^(١)، دليلاً في سورة النحل ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَى﴾ [النحل: ٥٨].

ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له: قد وُلدت له أنثى اغتمَّ واربدَّ وجهه غيظاً وتأسفاً وهو مملوءٌ من الكرب. وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أنثى، فهجر البيت الذي فيه المرأة، فقالت:

ما لأبي حمزة لا يأتينا يَظَلُّ في البيت الذي يلينا
غضباناً ألا نلد البنينا وإنما نأخذ ما أعطينا^(٢)
وَقُرئ: مُسَوِّدٌ، ومسوادٌ^(٣).

وعلى قراءة الجماعة يكون وجهه اسم «ظل»، و«مُسَوِّدًا» خبر «ظَلَّ». ويجوز أن يكون في «ظَلَّ» ضميرٌ عائد على «أحد» وهو اسمها، و«وَجْهُهُ» بدل من الضمير، و«مُسَوِّدًا» خبر «ظَلَّ». ويجوز أن يكون رُفِعَ «وَجْهُهُ» بالابتداء، ويرفع «مُسَوِّدًا» على أنه

(١) النكت والعيون ٢١٩/٥.

(٢) الرَّجَز في الكشاف ٤٨٢/٣ وفيه قبل البيت الأخير: ليس لنا من أمرنا ما شينا. وفي البيان والتبيين ١٨٦/١ و ٤٧/٤. وفيه زيادة على ما أورده المصنف.

(٣) لم نقف عليها عند غير الرمخشري ٤٨٢/٣؛ قال: على أن في «ظَلَّ» ضمير المبتشر، و«وجهه مسودَّ» جملة واقعة موقع الخبر. وسيذكر المصنف جواز هذا الوجه لغةً، وذكر ذلك الفراء في معاني القرآن ٢٨/٣، والنحاس في إعراب القرآن ١٠٢/٤، ولم يذكر أنها قراءة.

خبره، وفي «ظَلَّ» اسمها، والجمله خبرها. ﴿وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ أي: حزين؛ قاله قتادة. وقيل: مكروب؛ قاله عكرمة. وقيل: ساكت؛ قاله ابن أبي حاتم؛ وذلك لفساد مثله وبطلان حجته^(١). ومن أجاز أن تكون الملائكة بنات الله فقد جعل الملائكة شبيهاً لله؛ لأن الولد من جنس الوالد وشبهه^(٢). ومن اسودَّ وجهه بما يُضاف إليه ممَّا لا يرضى، أولى من أن يسودَّ وجهه بإضافة مثل ذلك إلى من هو أجلُّ منه، فكيف إلى الله عزَّ وجل! وقد مضى في «النحل» في معنى هذه الآية ما فيه كفاية^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحَلِيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴿١٨﴾ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحَلِيَةِ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُ﴾ أي: يُرَبِّي وَيَشْبُّ. والنشوء: التربية^(٤)، يقال: نشأت في بني فلان نشأً ونشوءاً: إذا شببت فيهم، ونشئ وأنشئ بمعنى^(٥). وقرأ ابن عباس، والضحاك وابن وثاب، وحفص وحمزة، والكسائي وخلف: «يُنشأ» بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين، أي: يُرَبِّي وَيَكْبُرُ فِي الْحَلِيَةِ. واختاره أبو عبيد؛ لأن الإسناد فيها أعلى. وقرأ الباقر: «يُنشأ» بفتح الياء وإسكان النون^(٦)، واختاره أبو حاتم، أي: يرسخ وينبت^(٧)، وأصله من نشأ، أي: ارتفع، قاله الهروي. ف«يُنشأ» متعد، و«يُنشأ» لازم.

(١) النكت والعيون ٢١٩/٥، وأخرج الطبري ٥٦٣/٢٠ قول قتادة.

(٢) بنحوه في زاد المسير ٣٠٥/٧.

(٣) ٣٤٠/١٢ وما بعدها.

(٤) تفسير البغوي ١٣٥/٤، والنكت والعيون ٢١٩/٥.

(٥) الصحاح (نشأ).

(٦) السبعة ص ٥٨٤، والتيسير ص ١٩٦، والنشر ٣٦٨/٢.

(٧) في (ظ): يثبت.

الثانية: قوله تعالى: ﴿فِى الْحَلِيَّةِ﴾ أي: في الزينة. قال ابن عباس وغيره: هنّ الجوارى زيّهن غير زيّ الرجال. قال مجاهد: رُخص للنساء في الذهب والحرير؛ وقرأ هذه الآية^(١). قال الكيا^(٢): فيه دلالة على إباحة الحلي للنساء، والإجماع منعقد عليه، والأخبار فيه لا تُحصى.

قلت: روي عن أبي هريرة أنه كان يقول لابنته: يا بُنَيَّة، إياكِ والتَّحَلِّي بالذهب، فإني أخاف عليك اللهب^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ أي: في المجادلة والإدلاء بالحجة. قال قتادة: ما تكلمت امرأة ولها حجة إلا جعلتها على نفسها^(٤). وفي مصحف عبد الله: «وهو في الكلام غير مبين»^(٥). ومعنى الآية: يُضَاف إلى الله من هذا وصفه؟! أي: لا يجوز ذلك.

وقيل: المنشأ في الحلية أصنامهم التي صاغوها من ذهب وفضة وحلّوها؛ قاله ابن زيد والضحاك^(٦). ويكون معنى: «وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ» على هذا القول: أي: ساكت عن الجواب. و«مَنْ» في محلّ نصب، أي: اتخذوا لله من ينشأ في الحلية^(٧). ويجوز أن يكون رفعا على الابتداء والخبر مضمرا؛ قاله الفراء^(٨). وتقديره:

(١) تفسير الطبري ٢٠/٥٦٣-٥٦٤.

(٢) في أحكام القرآن ٤/٣٦٩.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (١٩٩٣٨)، وأحمد في الزهد ص ١٩٢، وأبو نعيم في الحلية ١/٣٨٠، والبيهقي في الشعب (٦١٩١) و(١٠٦٩١) بلفظ: ... لا تلبسي... قال الذهبي في السير ٢/٦٢٩: هذا صحيح عن أبي هريرة، وكأنه كان يذهب إلى تحريم الذهب على النساء أيضاً، أو أن المرأة إذا كانت تختال في لبس الذهب وتفخر، فإنه يحرم، كما فيمن جر ثوبه خيلاء.

(٤) أخرجه الطبري ٢٠/٥٦٤.

(٥) المحرر الوجيز ٥/٤٩.

(٦) أخرجه الطبري ٢٠/٥٦٥ عن ابن زيد.

(٧) الحجة لأبي علي الفارسي ٦/١٤٠.

(٨) في معاني القرآن ٣/٢٩، وقاله مكي في مشكل إعراب القرآن ٢/٦٥٠.

أَوْ مَنْ كَانَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ؟ وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ: خُفِضَ رَدًّا إِلَى أَوَّلِ الْكَلَامِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: «بِمَا ضَرَبَ»، أَوْ عَلَى «مَا» فِي قَوْلِهِ: «مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ»^(١). وَكَوْنُ^(٢) الْبَدَلِ فِي هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ ضَعِيفٌ؛ لِكَوْنِ أَلْفِ الْاسْتِفْهَامِ حَائِلَةً بَيْنَ الْبَدَلِ وَالْمَبْدَلِ مِنْهُ.

﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا﴾ قَرَأَ الْكُوفِيُّونَ: «عِبَادُ» بِالْجَمْعِ^(٣) وَاخْتَارَهُ أَبُو عُبَيْدٍ؛ لِأَنَّ الْإِسْنَادَ فِيهَا أَعْلَى، وَلِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا كَذَّبَهُمْ فِي قَوْلِهِمْ: إِنَّهُمْ بَنَاتُ اللَّهِ، فَأَخْبَرَهُمْ أَنََّّهُمْ عِبِيدٌ، وَأَنََّّهُمْ لَيْسُوا بِبَنَاتِهِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ: «عِبَادُ الرَّحْمَنِ»، فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ: إِنَّ فِي مِصْحَفِي: «عِنْدَ^(٤) الرَّحْمَنِ» فَقَالَ: امْحُهَا وَاكْتُبْهَا «عِبَادُ الرَّحْمَنِ». وَتَصَدِّقُ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾^(٥) [الأنبياء: ٢٦]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ أَوْلِيَائِهِ﴾ [الكهف: ١٠٢]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ [الأعراف: ١٩٤].

وقرأ الباقر: «عند الرحمن» بنون ساكنة. واختاره أبو حاتم^(٦). وتصديق هذه القراءة قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ٢٠٦] وقوله: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ﴾^(٧) [الأنبياء: ١٩]. والمقصودُ إيضاحُ كذبهم وبيانُ جهلهم في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه، ثم في تحكُّمهم بأنَّ الملائكة إناثٌ، وهم بناتُ الله. وذكرُ العبادِ مدحٌ لهم، أي: كيف عبدوا مَنْ هو في نهاية العبادَةِ، ثم كيف حكّموا بأنَّهم إناثٌ من غير دليل. والجعلُ هنا بمعنى القولِ والحُكْمِ، تقول: جعلتُ زيداً أعلمَ

(١) تفسير البغوي ١٣٦/٤ .

(٢) في (ظ): وكونه.

(٣) وكذا قرأ أبو عمرو. السبعة ص ٥٨٥، والتيسير ص ١٩٦ .

(٤) في (د) و(م): عبد. وهو خطأ، والكلام بنحوه في إعراب للنحاس ١٠٣/٤ .

(٥) ينظر تفسير الرازي ٢٧/٢٠٣ .

(٦) قرأ بها من السبعة نافع وابن كثير وابن عامر.

الناس، أي: حكمتُ له بذلك^(١).

﴿أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ أي: أحضروا حالة خلقهم حتى حكموا بأنهم إناث^(٢).
وقيل: إنَّ النبي ﷺ سألهم وقال: «فما يُدريكُم أنَّهم إناثٌ؟» فقالوا: سَمِعنا بذلك من
آبائنا؛ ونحن نشهدُ أنهم لم يكذبوا في أنهم إناث، فقال الله تعالى: ﴿سَتَكُنُّبُ
شَهَادَتُهُمْ وَيَسْأَلُونَ﴾ أي: يُسألون عنها في الآخرة^(٣). وقرأ نافع: «أَشْهَدُوا»^(٤) بهمزة
استفهامٍ داخليةٍ على همزةٍ مضمومةٍ مسهَّلة^(٥)، ولا يمدُّ؛ سوى ما روى المسيبي عنه
أنه يمدُّ^(٦). وروى المفضل عن عاصمٍ مثل ذلك وتحقَّق الهمزتين^(٧). والباقون:
«أَشْهَدُوا» بهمزة واحدةٍ للاستفهام^(٨). وروى عن الزُّهري: «أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ» على
الخبير^(٩).

﴿سَتَكُنُّبُ﴾ قراءةُ العامةِ بضمِّ التاء على الفعل المجهول، «شَهَادَتُهُمْ» رفعاً. وقرأ
السُّلميُّ وابنُ السَّميَّع وهُبيرة عن حفص: «سَتَكُنُّبُ» بنون، «شَهَادَتُهُمْ» نصباً بتسمية
الفاعل^(١٠). وعن أبي رجاء: «سَتَكُنُّبُ شَهَادَاتُهُمْ» بالجمع^(١١).

(١) تفسير الرازي ٢٧/٢٠٣.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤/٤٠٧، والوسيط للواحدي ٤/٦٧، وزاد المسير ٧/٣٠٧.

(٣) تفسير أبي الليث ٣/٢٠٥.

(٤) الوسيط للواحدي ٤/٦٨، وتفسير البغوي ٤/١٣٦.

(٥) اختلف رسمها في النسخ، فوقع في (د) و(ز) و(م): أَوْشَهِدُوا، وفي (ظ) و(ف): أَوْ اشْهَدُوا، والمثبت من (ق).

(٦) هي من رواية ورش عنه، وسهلها قالون مع إدخال ألف بخلف عنه. التيسير ص ١٩٦.

(٧) المحرر الوجيز ٥/٥٠. وذكر في السبعة ص ٥٨٥ رواية المفضل عن عاصم مثل نافع.

(٨) السبعة ص ٥٨٥، والتيسير ص ١٩٦.

(٩) المحرر الوجيز ٥/٥٠.

(١٠) رواية هبيرة عن حفص في جامع البيان ٢/٤٠٠.

(١١) نسبها في المحرر الوجيز ٥/٥٠، والقراءات الشاذة ص ١٣٥ للحسن.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَّا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ﴾ يعني: قال المشركون على طريق الاستهزاء والسخرية: لو شاء الرحمن على زعمكم ما عبدنا هذه الملائكة. وهذا منهم كلمة حق أريد بها باطل. وكلُّ شيء بإرادة الله، وإرادته تجب، وكذا علمه، فلا يُمكن الاحتجاج بهما^(١)؛ وخلافُ المعلوم والمرادِ مقدورٌ وإن لم يقع. ولو عبدوا الله بدل الأصنام، لعلمنا أن الله أراد منهم ما حصل منهم. وقد مضى هذا المعنى في «الأنعام» عند قوله: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ [الآية: ١٤٨]، وفي «يس»: ﴿أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطَعْمَهُ﴾^(٢) [الآية: ٤٧].

وقوله: ﴿مَّا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ مردودٌ إلى قوله: «وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِاثًا» أي: ما لهم بقولهم: الملائكة بناتُ الله من علم؛ قاله قتادة ومقاتل والكلبي^(٣). وقال مجاهدٌ وابن جريج: يعني الأوثان^(٤)، أي: ما لهم بعبادة الأوثان من علم. «من» صلة.

﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ أي: يحدسون ويكذبون، فلا عذر لهم في عبادة غير الله عزَّ وجلَّ. وكان في ضمن كلامهم أن الله أمرنا بهذا، أو رضي ذلك منا، ولهذا لم ينهنا ولم يُعاجلنا بالعقوبة.

قوله تعالى: ﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿٢١﴾﴾

هذا معادلٌ لقوله: «أشهدوا خلقهم». والمعنى: أحضروا خلقهم، أم آتيناهم كتاباً من قبله؟ أي: من قبل القرآن بما ادَّعوه، فهم به متمسكون يعملون بما فيه!

(١) في (م): بها.

(٢) ١٠٢/٩، و١٧/٤٥٦ - ٤٥٧.

(٣) تفسير البغوي ١٣٦/٤.

(٤) أخرجه الطبري ٥٦٨/٢٠ عن مجاهد.

قوله تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾
وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ
أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ أي: على طريقة ومذهب؛ قاله عمر بن عبد العزيز^(١). وكان يقرأ هو ومجاهد وقتادة: «على إمّة» بكسر الألف^(٢). والإمّة: الطريقة^(٣). وقال الجوهري^(٤): والإمّة، بالكسر: النعمة. والإمّة أيضاً لغة في الأمّة - وهي الطريقة والدين - عن أبي عبيد^(٥).

قال عدي بن زيد في النعمة:

ثم بعد الفلاح والمُلك والإمّة وارثهم هناك القبور
عن غير الجوهري^(٦).

وقال قتادة وعطية: «على أمّة»: على دين^(٧)، ومنه قول قيس بن الخطيم:

كنّا على أمّة آبائنا ويقتدي الآخِرُ بالأوّل^(٨)

قال الجوهري: والأُمَّة: الطريقة والدين، يقال: فلان لا أمّة له، أي: لا دين له ولا نِحلة. قال الشاعر:

(١) النكت والعيون ٢٢١/٥.

(٢) نسبها لعمر بن عبد العزيز ومجاهد الفراء في معاني القرآن ٣/٣٠، والنحاس في إعراب القرآن ٤/١٠٤، والطبري ٢٠/٥٧٠، وابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٥ وزاد نسبتها للجحدري.

(٣) معاني القرآن للفراء ٣/٣٠، والنكت والعيون ٢٢١/٥، وتهذيب اللغة ١٥/٦٣٤.

(٤) في الصحاح (أمم).

(٥) في (م)، وتفسير أبي الليث ٣/٢٠٥: أبو عبيدة.

(٦) معاني القرآن للفراء ٣/٣٠، وتفسير الطبري ٢٠/٥٧١.

(٧) النكت والعيون ٢٢١/٥، وأخرجه الطبري ٢٠/٥٧٠، عن ابن عباس وقتادة والسدي.

(٨) النكت والعيون ٢٢١/٥.

وهل يستوي ذو أُمَّةٍ وَكَفُورٌ^(١)

وقال مجاهد وقطرب: على دين، على ملة. وفي بعض المصاحف: «قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى مِلَّةٍ». وهذه الأقوال متقاربة. وحكي عن الفراء: على ملة: على قبلة. الأخفش: على استقامة، وأنشد قول النابغة:

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رِيبَةً وهل يَأْتَمَنُ ذُو أُمَّةٍ^(٢) وهو طَائِعٌ^(٣)

الثانية: ﴿وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾ أي: نهتدي بهم. وفي الآية الأخرى: «مُتَّقِدُونَ»، أي: نقتدي بهم، والمعنى واحد. قال قتادة: مقتدون: متبعون^(٤). وفي هذا دليل على إبطال التقليد؛ لِدَمِّهِمْ إِيَاهُمْ عَلَى تَقْلِيدِ آبَائِهِمْ، وتركهم النظر فيما دعاهم إليه الرسول ﷺ^(٥). وقد مضى القول في هذا في «البقرة» مستوفى^(٦).

وحكى مقاتل أن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وأبي سفيان وأبي جهل وعتبة وشيبة ابني ربيعة من قريش^(٧)، أي: وكما قال هؤلاء فقد قال من قبلهم أيضاً. يُعْزِي نَبِيَّهُ ﷺ؛ ونظيره: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدَّ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ﴾ [فصلت: ٤٣]. والمترف: المنعم، والمراد هنا الملوك والجبابرة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أُولُو جِحْتِكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ (٢٤)

قوله تعالى: ﴿قُلْ أُولُو جِحْتِكُمْ بِأَهْدَىٰ﴾ أي: قل يا محمد لقومك: أوليس قد جئتكم من عند الله بأهدى، يريد: بأرشد ﴿مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ

(١) الصحاح (أمم).

(٢) قال في اللسان (أمم): ويروى ذو إمة.

(٣) النكت والعيون ٢٢١/٥، والبيت في ديوان النابغة ص ٨١، وسلف ٢٦٠/٥.

(٤) أخرجه الطبري ٥٧٢/٢٠، وهو في النكت والعيون.

(٥) أحكام القرآن للكيا ٣٦٩/٤.

(٦) ١٦/٣ فما بعد.

(٧) النكت والعيون ٢٢١/٥.

بِهِ كَفِرُونَ ﴿٢٤﴾ يعني: بكل ما أرسل به الرسل. فالخطابُ للنبي ﷺ، ولفظه لفظ الجمع؛ لأن تكذيبه تكذيب لمن سواه.

وَقُرِئَ: «قُلْ» و«قَالَ»، و«جِئْتُكُمْ» و«جِئْنَاكُمْ» يعني: أتتبعون آباءكم ولو جئتمكم بدين أهدى من دين آباءكم؟ قالوا: إنا ثابتون على دين آبائنا لا ننفك عنه وإن جئتنا بما هو أهدى^(١). وقد مضى في «البقرة» القول في التقليد وذمه^(٢)، فلا معنى لإعادته.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿٢٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ بالقحط والقتل والسبي ﴿فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾: آخر أمر من كذب الرسل.

وقراءة العامة: «قُلْ أَوْلَوْ جِئْتُكُمْ». وقرأ ابن عامر وحفص: «قَالَ أَوْلَوْ»^(٣)، على الخبر عن النذير أنه قال لهم هذه المقالة. وقرأ أبو جعفر: «قُلْ أَوْلَوْ جِئْنَاكُمْ» بنون وألف^(٤)، على أن المخاطبة من رسول الله ﷺ عن جميع الرسل.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ﴾ أي: ذكّرهم إذ قال ﴿إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ البراء يُستعمل للواحد فما فوقه؛ فلا يُثنى ولا يجمع ولا يؤنث؛ لأنه مصدرٌ وُضع موضع النعت^(٥)؛ لا يقال: البراءان والبراءون؛ لأن المعنى: ذو^(٦) البراء،

(١) الكشاف ٤٨٤/٣، وسيرد ذكر القراءات.

(٢) ١٦/٣ فما بعد.

(٣) السبعة ص ٥٨٥، والتيسير ص ١٩٦.

(٤) النشر ٣٦٩/٢.

(٥) تفسير الطبري ٥٧٥/٢٠، وتفسير البغوي ١٣٧/٤، وينظر معاني القرآن للفرّاء ٣٠/٣، والكشاف ٤٨٤/٣.

(٦) في (ف): ذوا، والكلام بنحوه في معاني القرآن للزجاج ٤٠٩/٤، وزاد المسير ٣٠٩/٧، وينظر تفسير الرازي ٢٠٨/٢٧.

وذوو البراء.

قال الجوهري^(١): وتبرأت من كذا، وأنا منه برآء، وخلاؤه منه، لا يثنى ولا يجمع؛ لأنه مصدر في الأصل؛ مثل: سمع سماعاً. فإذا قلت: أنا بريء منه وخلي، ثنيت وجمعت وأنثت، وقلت في الجمع: نحن منه برآء، مثل: فقيه وفقهاء، وبراء أيضاً، مثل: كريم وكرام، وأبراء، مثل: شريف وأشراف، وأبرياء، مثل: نصيب وأنصباء، وبريئون. وامرأة بريئة، وهما بريئتان، وهن بريئات وبرايا، ورجل بريء وبرآء، مثل: عجيب وعجاب. والبراء، بالفتح: أوّل ليلة من الشهر، سُميت بذلك لتبرؤ القمر من الشمس.

﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ استثناء متصل؛ لأنهم عبدوا الله مع آلهتهم. قال قتادة: كانوا يقولون: الله ربنا^(٢)؛ مع عبادة الأوثان. ويجوز أن يكون منقطعاً^(٣)؛ أي: لكن الذي فطرني فهو يهدين. قال ذلك ثقة بالله، وتنبهاً لقومه أن الهداية من ربه.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً﴾ الضمير في «جَعَلَهَا» عائد على قوله: «إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي». وضمير الفاعل في «جَعَلَهَا» لله عز وجل؛ أي: وجعل الله هذه الكلمة والمقالة باقية في عقبه، وهم ولده وولد ولده؛ أي: إنهم توارثوا البراءة عن عبادة غير الله، وأوصى بعضهم بعضاً في ذلك. والعقب من يأتي بعده^(٤). وقال السدي: هم آل محمد ﷺ. وقال ابن عباس: قوله: «فِي عَقِبِهِ» أي: في خلفه^(٥). وفي

(١) في الصحاح (برأ).

(٢) أخرجه الطبري ٥٧٦/٢٠.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٠٥/٤، وينظر تفسير الرازي ٢٧/٢٠٨.

(٤) ينظر إعراب القرآن للنحاس ١٠٦/٤، والكشاف ٤٨٤/٣.

(٥) النكت والعيون ٢٢٢/٥، وأخرج القولين الطبري ٥٧٨/٢٠.

الكلام تقديم وتأخير؛ المعنى: فإنه سيهدين لعلهم يرجعون وجعلها كلمة باقية في عقبه، أي: قال لهم ذلك لعلهم يتوبون عن عبادة غير الله^(١).

قال مجاهدٌ وقتادة: الكلمة: لا إله إلا الله؛ قال قتادة: لا يزال من عقبه من يعبد الله إلى يوم القيامة^(٢). وقال الضحّاك: الكلمة: أن لا تعبدوا إلا الله. عكرمة: الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿هُوَ سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾^(٣) [الحج: ٧٨]. القرظي: وجعل وصية إبراهيم التي وصى بها بنيه - وهو قوله: ﴿يَبْنِيْ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى لَكُمْ الدّٰىنَ﴾ الآية المذكورة في البقرة [الآية: ١٣٢] - كلمة باقية في ذريته وبنيه. وقال ابن زيد: الكلمة قوله: «أَسَلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ»، وقرأ: ﴿هُوَ سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾^(٤).

وقيل: الكلمة: النبوة. قال ابن العربي^(٥): ولم تزل النبوة باقية في ذرية إبراهيم، والتوحيد هم أصله، وغيرهم فيه تبع لهم.

الثانية: قال ابن العربي^(٦): إنما كانت لإبراهيم في الأعقاب موصولة بالأحقاب؛ بدعوتيه المجابتين، إحداهما في قوله: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَيَمُنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤] فقد قال: نعم إلا من ظلم منهم فلا عهد. ثانيهما قوله: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥]. وقيل: بل^(٧) الأولى قوله: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤]، فكلُّ أمة تعظّمه، بنوه وغيرهم؛ ممن يجتمع معه في سام أو نوح.

الثالثة: قال ابن العربي^(٨): جرى ذكْرُ الْعَقَبِ هَاهُنَا مَوْصُولًا فِي الْمَعْنَى

(١) الوسيط للواحد ٦٩/٤ .

(٢) أخرج قولهما الطبري ٥٧٦-٥٧٧ .

(٣) النكت والعيون ٢٢٢/٥ .

(٤) ذكر القولين البغوي ١٣٧/٤ . وأخرج الطبري ٥٧٧/٢٠ قول ابن زيد.

(٥) في أحكام القرآن ١٦٦٦/٤ .

(٦) المصدر السابق.

(٧) في أحكام القرآن: وقيل بدل.

(٨) في أحكام القرآن ١٦٦٦/٤-١٦٧٠ ، وما بين حاصرتين منه.

[بالْحِقْبِ]، وذلك مما يدخل في الأحكام وتُرْتَبُّ عليه عقود العُمَرَى والتحبس^(١). قال النبي ﷺ: «أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْمَرَ عُمَرَى لَهُ وَلِعَقْبِهِ، فَإِنِهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا، لَا تَرْجِعْ إِلَى الَّذِي أَعْطَاهَا؛ لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ»^(٢).

وهي تَرِدُ عَلَى أَحَدَ عَشَرَ لَفْظًا:

اللفظ الأول: الولد. وهو عند الإطلاق عبارةٌ عمن وُجِدَ من الرجل وامرأته في الإناث والذكور. وعن ولد الذكور دون الإناث لغةً وشرعاً؛ ولذلك وقع الميراثُ على الولد المعين وأولاد الذكور من المعين دون ولد الإناث؛ لأنه من قوم آخرين، ولذلك لم يدخلوا في الحبس بهذا اللفظ؛ قاله مالكٌ في المجموعة وغيرها.

قلت: هذا مذهبُ مالكٍ وجميع أصحابه المتقدمين، ومن حجَّتْهم على ذلك الإجماعُ على أنَّ ولد البنات لا ميراث لهم مع قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [النساء: ١١]. وقد ذهب جماعةٌ من العلماء إلى أنَّ ولد البنات من الأولاد والأعقاب يدخلون في الأحباس بقول^(٣) المُحْبِسِ: حبستُ على ولدي، أو على عَقْبِي. وهذا اختيارُ أبي عمر بن عبد البرِّ وغيره^(٤)؛ واحتجُّوا بقول الله جلَّ وعزَّ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]. قالوا: فلما حَرَّمَ اللهُ البنات فَحَرِّمَتْ بِذَلِكَ بِنْتُ البنت بإجماع، عُلِمَ أنها بنتٌ، ووجب أن تدخل في حُبْسِ أبيها إذا حَبَسَ على ولده أو عقبه. وقد مضى هذا المعنى في «الأنعام» مستوفى^(٥).

(١) العُمَرَى: من قولهم: أَعْمَرْتَهُ الدارَ عُمَرَى: أي جعلتها له يسكنها مدة عمره، فإذا مات عادت إلي. والتحبس: الوقف. النهاية (عمر) (حبس).

(٢) صحيح مسلم (١٦٢٥) من حديث جابر، وسلف ١٥١/١١.

(٣) في (م): يقول.

(٤) الذي قاله ابن عبد البرِّ في الكافي ١٠١٨/٢: إذا حبس الرجل على ولده وولد ولده، أو على عقبه وعقب عقبه؛ فلا حقَّ لولد البنات في حُبْسِهِ ذلك؛ إلا أن يُسَمِّيَهُم ويدخلهم فيه، وإنما ذلك لولده وولد ولده الذكور ما تناسلوا.

(٥) ٤٤٧/٨ - ٤٤٨.

اللفظ الثاني: البنون. فإن قال: هذا حُبْسٌ على ابني؛ فلا يتعدى الولدَ المعينَ ولا يتعدّد. ولو قال: ولدي، لتعدى وتعدّد في كلِّ مَنْ ولد. وإن قال: على بنيي، دخل فيه الذكورُ والإناث. قال مالك: مَنْ تصدّق على بنيه وبني بنيه، فإنَّ بناته وبنات بناته يدخلن في ذلك. وروى عيسى عن ابن القاسم فيمن حبس على بناته؛ فإنَّ بنات بنته يدخلن في ذلك مع بنات صُلْبِه. والذي عليه جماعةٌ أصحابه أنَّ ولد البنات لا يدخلون في البنين. فإن قيل: فقد قال النبي ﷺ في الحسن ابن ابنته: «إنَّ ابني هذا سيّدٌ، ولعلَّ الله أن يُصلِحَ به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(١). قلنا: هذا مجاز، وإنما أشار به إلى تشريفه وتقديمه؛ ألا ترى أنه يجوز نفيه عنه، فيقول الرجل في ولد بنته: ليس بابني؛ ولو كان حقيقةً ما جاز نفيه عنه؛ لأن الحقائق لا تُنفى عن مُتسباتها^(٢). ألا ترى أنه ينتسب إلى أبيه دون أمه؛ ولذلك قيل في عبد الله بن عباس: إنه هاشميٌّ وليس بهلالي، وإن كانت أمُّه هلالية.

قلت: هذا الاستدلال غيرُ صحيح، بل هو ولدٌ على الحقيقة في اللغة؛ لوجود معنى الولادة فيه، ولأن أهل العلم قد أجمعوا على تحريم بنت البنت من قول الله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]. وقال تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى قوله: ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الأنعام: ٨٤-٨٥]، فجعل عيسى من ذُرِّيَّتِهِ، وهو ابن بنته على ما تقدّم بيانه هناك^(٣). فإن قيل: فقد قال الشاعر:

بنونا بنو أبنائنا، وبنائنا بنوهنَّ أبناء الرجالِ الأبعادِ^(٤)

(١) صحيح البخاري (٢٧٠٤)، وسلف ١١٦/٥.

(٢) في (ف): مشبهاتها، وفي أحكام القرآن: مسمياتها.

(٣) ٤٤٦-٤٤٧/٨.

(٤) كتاب الحيوان للجاحظ ٣٤٦/١، والإنصاف لابن الأنباري ٦٦/١، ومغني اللبيب ص ٥٨٩، والخزانة ٤٤٤/١ دون نسبة. قال البغدادي: هذا البيت لا يعرف قائله مع شهرته في كتب النحاة وغيرهم. ورأيت في شرح الكرماني في شواهد شرح الكافية للخبيصي أنه قال: هذا البيت قائله أبو فراس همام الفرزدق بن غالب. والله أعلم بحقيقة الحال.

قيل لهم: هذا لا دليل فيه؛ لأن معنى قوله إنما هو أن^(١) ولد بنيه الذُكران هم الذين لهم حكمُ بنيه في الموارثة والنسب، وأنَّ ولد بناته ليس لهم حكمُ بناته في ذلك؛ إذ ينتسبون إلى غيره، فأخبر بافتراقهم بالحكم مع اجتماعهم في التسمية، ولم يَنْفِ عن ولد البنات اسمَ الولد؛ لأنه ابن؛ وقد يقول الرجل في ولده: ليس هو بابني؛ إذ لا يطعني ولا يرى لي حقاً، ولا يريد بذلك نفي اسمِ الولد عنه، وإنما يريد أن ينفي عنه حكمه. ومن استدلَّ بهذا البيت على أنَّ ولد البنت لا يُسمَّى ولداً، فقد أفسد معناه وأبطل فائدته، وتأوَّل على قائله ما لا يصح؛ إذ لا يمكن أن يُسمَّى ولدُ الابن في اللسان العربيَّ ابناً، ولا يُسمَّى ولدُ الابنة ابناً؛ من أجل أن معنى الولادة التي اشتقَّ منها اسمُ الولد فيه أبينُّ وأقوى؛ لأن ولد الابنة هو ولدها بحقيقة الولادة، وولد الابن إنما هو ولده بماله مما^(٢) كان سبباً للولادة. ولم يُخرِج مالكٌ رحمه الله أولادَ البنات من حُبسٍ من حُبسٍ^(٣) على ولده من أجل أن اسم الولد غيرُ واقع عليه عنده في اللسان، وإنما أخرجهم منه قياساً على الموارثة. وقد مضى هذا في «الأنعام»، والحمدُ لله^(٤).

اللفظ الثالث: الذُرِّيَّة. وهي مأخوذةٌ من: ذرأ اللهُ الخلقَ؛ فيدخل فيه^(٥) ولدُ البنات، لقوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ إلى أن قال: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى﴾ [الأنعام: ٨٤-٨٥]. وإنما كان من ذريته من قبل أمه. وقد مضى في «البقرة» اشتقاقُ الذرية^(٦) وفي «الأنعام» الكلامُ على «وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ» الآية [٨٤]^(٧)؛ فلا معنى للإعادة.

(١) لفظة: أن ليست في (د) و(م).

(٢) في (د) و(ف): فما.

(٣) قوله: من حبس، من (ظ).

(٤) ٤٤٧/٨ - ٤٤٨.

(٥) في أحكام القرآن ٤/١٦٦٧ زيادة: عند علمائنا.

(٦) ٣٦٨/٢.

(٧) ٤٤٧ - ٤٤٦/٨.

اللفظ الرابع: العَقِب. وهو في اللغة عبارة عن شيء بعد شيء كان من جنسه أو من غير جنسه؛ يقال: أعقب الله بخير؛ أي: جاء بعد الشدة بالرِّخاء. وأعقب الشيبُ السَّواد.

وَعَقَبَ يَعْقُبُ عُقُوبًا وَعَقْبًا: إذا جاء شيئاً بعد شيء؛ ولهذا قيل لولد الرجل: عَقِبُهُ^(١).

والمِعْقَاب من النساء: التي تلد ذكراً بعد أنثى، هكذا أبدأ. وعقب الرجل: ولده وولدُ ولده الباكون بعده. والعاقبة: الولد؛ قال يعقوب: في القرآن: «وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ». وقيل: بل الورثة كلُّهم عَقِب. والعاقبة: الولد؛ وكذلك^(٢) فسره مجاهدٌ هنا. وقال ابن زيد: هاهنا هم الذُرِّيَّة. وقال ابن شهاب: هم الولد وولدُ الولد. وقيل غيره على ما تقدّم عن السُّدِّي^(٣).

وفي الصحاح: والعَقِب، بكسر القاف: مُؤَخَّر القدم، وهي مؤنثة. وعقب الرجل أيضاً: ولده وولدُ ولده. وفيه لغتان: عَقِب وعَقَّب، بالتسكين، وهي أيضاً مؤنثة، عن الأَخفش. وَعَقَّبَ فلانٌ مكانَ أبيه عاقبةً، أي: خلفه؛ وهو اسمٌ جاء بمعنى المصدر، كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَوْعِنَهَا كَاذِبَةٌ﴾^(٤) [الواقعة: ٢].

ولا فرق عند أحدٍ من العلماء بين لفظ العَقِب والولد في المعنى. واختلف في الذُرِّيَّة والنسل، فقيل: إنهما بمنزلة الولد والعَقِب؛ لا يدخل ولدُ البنات فيهما على مذهب مالك. وقيل: إنهم يدخلون فيهما. وقد مضى الكلام في الذرية هنا وفي «الأنعام».

اللفظ الخامس: نَسَلِي. وهو عند علمائنا كقوله: ولدي وولدُ ولدي^(٥)؛ فإنه

(١) تهذيب اللغة ١/٢٧١.

(٢) في (د) و(م): ولذلك، والمثبت من (ظ) و(ف)، وهو الموافق لما في أحكام القرآن.

(٣) في المسألة الأولى. وقول ابن زيد وابن شهاب أخرجهما الطبري ٥٧٨/٢٠.

(٤) الصحاح (عقب).

(٥) في أحكام القرآن: ولد ولدي، بدل: ولدي وولد ولدي.

يدخل فيه ولدُ البنات. ويجب أن يدخلوا؛ لأنَّ نَسْلَ بمعنى خرج، وولد البنات قد خرجوا منه بوجه، ولم يقترن به ما يَخُصُّه كما اقترن بقوله: عَقْبِي ما تناسلوا.

وقال بعض علمائنا: إنَّ النسل بمنزلة الولد والعقب، لا يدخل فيه ولدُ البنات؛ إلا أن يقول المُحِبِّس: نسلي ونسلُ نسلي، كما إذا قال: عَقْبِي وَعَقْبُ عَقْبِي، وأما إذا قال: ولدي أو عَقْبِي مُفْرَدًا، فلا يدخل فيه البنات.

اللفظ السادس: الآل. وهم الأهل؛ وهو اللفظ السابع. قال ابن القاسم: هما سواء، وهم العَصْبَةُ والإخوة والأخوات^(١) والبنات والعمات؛ ولا يدخل فيه الخالات. وأصل الأهل: الاجتماع، يقال: مكانٌ أهْلٌ: إذا كان فيه جماعة، وذلك بالعصبة ومن دخل في العقد^(٢)، والعصبة مشتقة منه، وهي أخصُّ به. وفي حديث الإفك: يا رسول الله، أَهْلُكَ! ولا نعلم إلا خيراً؛ يعني عائشة^(٣). ولكن لا تدخل فيه الزوجة بإجماع وإن كانت أصلَ التأهل؛ لأنَّ ثبوتها ليس بيقين، إذ قد يتبدل ربطها وينحلُّ بالطلاق. وقد قال مالك: آلُ محمدٍ كلُّ تقي^(٤)؛ وليس من هذا الباب. وإنما أراد أن الإيمان أخصُّ من القرابة، فاشتملت عليه الدعوة وقُصد بالرحمة.

وقد قال أبو إسحاق التونسي: يدخل في الأهل كلُّ من كان من جهة الأبوين. فوفى الاشتقاق حقَّه، وغفَلَ عن العُرف ومطلق الاستعمال. وهذه المعاني إنما تُبنى

(١) قوله: والأخوات ليس في (د) و(ظ) و(م).

(٢) كذا في النسخ الخطية وأحكام القرآن ١٦٦٨/٤، والكلام منه، وبعدها في (م): من النساء. وقد ذكر أبو الوليد الباجي في المنتقى ١٢٤/٦ كلام ابن القاسم ثم قال: ومعنى ذلك عندي العصبة، أو من كان في قُعدهنَّ من النساء. والقُعدُ: الأقرب إلى الأب الأكبر. المصباح المنير (قعد).

(٣) القائل أسامة بن زيد رضي الله عنه كما في البخاري (٢٦٦١)، ومسلم (٢٧٧٠). وقد سلف ٣٩٩/١.

(٤) ذكره عنه ابن العربي في أحكام القرآن ١٦٦٨/٤. وقد أخرجه مرفوعاً العقيلي في الضعفاء ٢٨٧/٤، وابن عدي في الكامل ٢٥١٣/٧، والبيهقي ١٥٢/٢ من طريق نافع السلمى، عن أنس رضي الله عنه. قال البيهقي: وهذا لا يحل الاحتجاج بمثله. وأخرجه الطبراني في الصغير (٣١٨)، والأوسط (٣٣٥٦) من طريق نوح ابن أبي مريم، عن يحيى بن سعيد الأنصاري، عن أنس. قال الحافظ في الفتح ١٦١/١١: سنده واهٍ جداً.

على الحقيقة، أو على العرف المستعمل عند الإطلاق، فهذان لفظان.

اللفظ الثامن: قرابة. فيه أربعة أقوال:

الأول: قال مالك في كتاب محمد وابن^(١) عبدوس: إنهم الأقرب فالأقرب بالاجتهاد؛ ولا يدخل فيه ولد البنات ولا ولد الخالات.

الثاني: يدخل فيه أقاربه من قبل أبيه وأمه؛ قاله علي بن زياد.

الثالث: قال أشهب: يدخل فيه كل رَجِمٍ من الرجال والنساء.

الرابع: قال ابن كنانة: يدخل فيه الأعمام والعمّات والأخوال والخالات^(٢) وبنات الأخت.

وقد قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي

الْقُرْبَىٰ﴾ [الشورى: ٢٣] قال: إِلَّا أَنْ تَصِلُوا قَرَابَةً مَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ؛ وقال: لم يكن بطن من قريش إلا كان بينه وبين النبي ﷺ قرابة^(٣). فهذا يضبطه، والله أعلم.

اللفظ التاسع: العشيرة. ويضبطه الحديث الصحيح: إن الله تعالى لما أنزل:

﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] دعا النبي ﷺ بطون قريش وسمّاهم، كما تقدّم ذكره^(٤)، وهم العشيرة الأقربون، وسواهم عشيرة في الإطلاق. واللفظ يُحمل على الأخص الأقرب بالاجتهاد، كما تقدّم من قول علمائنا.

اللفظ العاشر: القوم. يُحمل^(٥) ذلك على الرجال خاصّة من العصبية دون النساء.

والقوم يشمل الرجال والنساء؛ وإن كان الشاعر قد قال:

(١) لفظة: و، ليست في (م).

(٢) في بعض النسخ الخطية من أحكام القرآن (كما في حواشيه) زيادة: وبنات الأخ.

(٣) أخرجه أحمد (٢٠٢٤)، والبخاري (٣٤٩٧).

(٤) ٨٣/١٦.

(٥) قبلها في المطبوع من أحكام القرآن: قال القرويون.

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حِضْنِ أم نساء^(١)
ولكنه أراد أن الرجل إذا دعا قومه للنصرة، عنى الرجال، وإذا دعاهم للحُرْمَة،
دخل فيهم الرجال والنساء؛ فتعمُّه الصفة وتخصُّصه القرينة.

اللفظ الحادي عشر: المَوَالِي. قال مالك: يدخل فيه موالي أبيه وابنه مع مواليه.
وقال ابن وهب: يدخل فيه أولاد مواليه.

قال ابن العربي^(٢): والذي يتحصّل منه أنه يدخل فيه من يرثه بالولاء؛ قال: وهذه
فصول الكلام وأصوله المرتبطة بظاهر القرآن والسنة المبيّنة له؛ والتفريع والتميم في
كتب^(٣) المسائل، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿٢٨﴾ وَلَمَّا
جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ
رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣٠﴾ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحِمَتُ
رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ مَتَّعْتُ﴾ وقرئ: «بَلْ مَتَّعْنَا»^(٤). ﴿هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ﴾ أي: في
الدنيا بالإمهال. ﴿حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ أي: محمد ﷺ بالتوحيد والإسلام الذي هو أصل
دين إبراهيم؛ وهو الكلمة التي بقاها الله في عقبه. ﴿وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾ أي: يبيّن لهم ما
بهم إليه حاجة.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ يعني القرآن. ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾ جاحدون^(٥).

(١) سلف ١٠٩/٢ .

(٢) في أحكام القرآن ٤/١٦٧٠ ، وما قبله منه.

(٣) المثبت من (ف) وأحكام القرآن، وفي باقي النسخ: كتاب.

(٤) هي قراءة الأعمش كما في المحرر الوجيز ٥/٥٢ ، وهي قراءة شاذة.

(٥) تفسير أبي الليث ٣/٢٠٦ .

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ﴾ أي: هلاً نزل ﴿هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ﴾ وقرئ: «على رجل» بسكون الجيم. ﴿مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ أي: من إحدى القريتين؛ كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢] أي: من أحدهما^(١). أو على أحد رجلين من القريتين. القريتان: مكة والطائف. والرجلان: الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر ابن مخزوم عم أبي جهل. والذي من الطائف أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفي؛ قاله قتادة. وقيل: عمير بن عبد ياليل الثقفي من الطائف، وعتبة بن ربيعة من مكة؛ وهو قول مجاهد. وعن ابن عباس: أن عظيم الطائف حبيب بن عمرو الثقفي. وقال السدي: كنانة بن عبد بن عمرو. وروي أن الوليد بن المغيرة - وكان يُسمى ربحانة قريش - كان يقول: لو كان ما يقول محمد حقاً، لنزل عليّ أو على أبي مسعود؛ فقال الله تعالى: ﴿أَمْرٌ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾^(٢) يعني النبوة فيضعونها حيث شاؤوا!^(٣)

﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: أفقرنا قوماً وأغنينا قوماً؛ فإذا لم يكن أمر الدنيا إليهم؛ فكيف نفوض أمر النبوة إليهم؟ قال قتادة: تلقاه ضعيف القوة قليل الحيلة عبي اللسان وهو مبسوط له، وتلقاه شديد الحيلة بسيط اللسان وهو مقتر عليه^(٤).

وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن في رواية عنه: «مَعَايِشَهُمْ»^(٥). وقيل: أي: نحن أعطينا عظيم القريتين ما أعطينا لا لكرامتهما عليّ، وأنا قادرٌ على نزع النعمة عنهما، فأبي فضلٍ وقدرٍ لهما؟!

﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ أي: فاضلنا بينهم، فمن فاضلٍ ومفضل

(١) الكشاف ٤٨٥/٣. وقراءة «رَجُلٍ» بسكون الجيم شاذة.

(٢) أخرج هذه الأقوال الطبري ٥٨٠-٥٨٤، وينظر الوسيط للواحد ٧٠/٤.

(٣) النكت والعيون ٢٢٣/٥.

(٤) النكت والعيون ٢٢٣/٥، وأخرجه الطبري ٥٨٤-٥٨٥.

(٥) ذكر القراءة عن ابن عباس ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٥.

ورئيس ومرؤوس؛ قاله مقاتل. وقيل: بالحرية والرق؛ فبعضهم مالك وبعضهم مملوك. وقيل: بالغنى والفقير؛ فبعضهم غني وبعضهم فقير. وقيل: بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر^(١).

﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ قال السدي وابن زيد: خولاً وخُدّاماً، يسخر الأغنياء الفقراء، فيكون بعضهم سبباً لمعاش بعض. وقال قتادة والضحاك: يعني ليملك بعضهم بعضاً^(٢). وقيل: هو من السخرية التي بمعنى الاستهزاء؛ أي: ليستهزئ الغني بالفقير^(٣). قال الأخفش: سخرت به وسخرت منه، وضحكت منه وضحكت به، وهزئت منه وبه؛ كلُّ يقال، والاسم: السخرية، بالضم؛ والسخرى والسخرى، بالضم والكسر^(٤). وكلُّ الناس ضموا «سخرياً» إلا ابن محيصة ومجاهداً، فإنهما قرأا: «سخرياً»^(٥).

﴿وَرَحِمْتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ أي: أفضل ممّا يجمعون من الدنيا. ثم قيل: الرحمة: النبوة، وقيل: الجنة. وقيل: تمام الفرائض خير من كثرة النوافل. وقيل: ما يفضّل به عليهم خير مما يجازيهم عليه من أعمالهم^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِّن فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قال العلماء: ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها، وأنها عنده من الهوان

(١) النكت والعيون ٥/٢٢٣.

(٢) أخرج أقوالهم الطبري ٢٠/٥٨٥-٥٨٦ بنحوها.

(٣) ينظر تفسير أبي الليث ٣/٢٠٧.

(٤) الصحاح (سخر)، وكلام الأخفش فيه.

(٥) ذكر قراءة ابن محيصة ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٥.

(٦) النكت والعيون ٥/٢٢٤.

بحيث كان يجعل بيوت الكفرة ودرجها ذهباً وفضةً لولا غلبة حب الدنيا على القلوب؛ فيحمل ذلك على الكفر^(١).

قال الحسن: المعنى: لولا أن يكفر الناس جميعاً بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم الآخرة، لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه؛ ليهوان الدنيا عند الله عز وجل. وعلى هذا أكثر المفسرين، ابن عباس والسدي وغيرهم.

وقال ابن زيد: «ولولا أن يكون الناس أمةً واحدةً» في طلب الدنيا واختيارها على الآخرة «لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة»^(٢).

وقال الكسائي: المعنى: لولا أن يكون في الكفار غني وفقر وفي المسلمين مثل ذلك، لأعطينا الكفار من الدنيا هذا ليهوانها.

الثانية: قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «سَقْفًا» بفتح السين وإسكان القاف على الواحد، ومعناه الجمع، اعتباراً بقوله تعالى: ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٢٦]. وقرأ الباقر بضم السين والقاف على الجمع^(٣)؛ مثل: رهن ورهن. قال أبو عبيد^(٤): ولا ثالث لهما. وقيل: هو جمع سقيف؛ مثل: كثيب وكثب، ورغيف ورغف؛ قاله الفراء. وقيل: هو جمع سُقُوف، فيصير جمع الجمع^(٥)؛ سَقْفٌ وسُقُوفٌ، نحو: فُلْسٌ وفُلُوسٌ. ثم جعلوا فعولاً كأنه اسم واحد، فجمعوه على فُعُل. وروي عن مجاهد: «سَقْفًا» بإسكان القاف^(٦).

وقيل: اللام في «لِبيوتِهِمْ» بمعنى على، أي: على بيوتهم. وقيل: بدل؛ كما

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٦٧٠.

(٢) أخرج هذه الأقوال الطبري ٢٠/ ٥٨٧ - ٥٨٨.

(٣) السبعة ص ٥٨٥، والتيسير ص ١٩٦. وينظر تفسير الطبري ٢٠/ ٥٨٩.

(٤) في تفسير البغوي ٤/ ١٣٨ والكلام منه: أبو عبيدة.

(٥) بنحوه في معاني القرآن للفراء ٣/ ٣٢.

(٦) المحرر الوجيز ٥/ ٥٤.

تقول: فعلت هذا لزيد لكرامته؛ قال الله تعالى: ﴿وَلِأَبْوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ﴾ [النساء: ١١] كذلك قال هنا: ﴿لَجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ﴾^(١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَمَعَارِجَ﴾ يعني الدَّرَج؛ قاله ابن عباس، وهو قول الجمهور. واحدها مِعْرَاج^(٢)، والمِعْرَاج: السُّلَّم؛ ومنه ليلة المعراج. والجمع: معارج ومعاريج؛ مثل: مفاتيح ومفاتيح^(٣)؛ لغتان.

«وَمَعَارِجَ» قرأ أبو رجاء العطاردي وطلحة بن مُصَرِّف^(٤)؛ وهي المراقي والسلاليم. قال الأخفش: إن شئت جعلت الواحد مِعْرَجَ وَمِعْرَجَ؛ مثل: مِرْقَاة ومِرْقَاة^(٥).

﴿عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ أي: على المعارج يرتقون ويصعدون؛ يقال: ظهرت على البيت، أي: علوت سطحه. وهذا لأنَّ مَنْ علا شيئاً وارتفع عليه ظهر للناظرين. ويقال: ظهرت على الشيء، أي: عَلِمْتَهُ. وظهرت على العدو، أي: غلبته.

وأنشد نابغة بني جعدة رسول الله ﷺ قوله:

عَلَوْنَا السَّمَاءَ عِزَّةً وَمَهَابَةً وَإِنَّا لَنرْجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا^(٦)

أي: مصعداً؛ فغضب رسول الله ﷺ وقال: «إلى أين؟» قال: إلى الجنة؟، قال: «أجل إن شاء الله»^(٧).

(١) الكلام بنحوه في معاني القرآن للفراء ٣/٣١، وإعراب القرآن للنحاس ٤/١٠٧.

(٢) النكت والعيون ٥/٢٢٤، وأخرج قول ابن عباس وغيره الطبري ٢٠/٥٩٠-٥٩١.

(٣) الصحاح (عرج).

(٤) قراءة طلحة في القراءات الشاذة ص ٨٥. والمحزر الوجيز ٥/٥٤.

(٥) الصحاح (عرج).

(٦) ورد البيت في الديوان ص ٥١ و ٦٨ في قصيدتين، في الأولى براوية: بلغنا السماء مجدنا وجدودنا، وفي الثانية: بلغنا السما مجداً وجوداً وسودداً.

(٧) أخرجه البزار (٢١٠٤ كشف الأستار). قال الهيثمي في المجمع ٨/١٢٦: فيه يعلى بن الأشدق، وهو ضعيف. اهـ. ورواية البيت فيه: علونا العباد عفة وتكرماً.

قال الحسن: والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ذلك! فكيف لو فعل!؟^(١)

الرابعة: استدلل بعض العلماء بهذه الآية على أن السقف لا حَقَّ فيه لربِّ العُلُو؛ لأن الله تعالى جعل السقوف للبيوت كما جعل الأبواب لها. وهذا مذهب مالك رحمه الله.

قال ابن العربي^(٢): وذلك لأن البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب، فمن له البيت، فله أركانه. ولا خلاف أن العُلُو له إلى السماء. واختلفوا في السُّفْل؛ فمنهم من قال: هو له، ومنهم من قال: ليس له في باطن الأرض شيء. وفي مذهبنا القولان. وقد بين حديثُ الإسرائيليِّ الصحيح - فيما تقدّم - أن رجلاً باع من رجل داراً، فبناها فوجد فيها جرةً من ذهب، فجاء بها إلى البائع فقال: إنما اشتريتُ الدارَ دون الجرة، وقال البائع: إنما بعْتُ الدار بما فيها، وكلاهما^(٣) تدافعا. فقُضي بينهم^(٤) أن يزوج أحدهما ولده من بنت الآخر ويكون المال لهما^(٥). والصحيح أن العُلُو والسُّفْل له، إلا أن يخرجَ عنهما بالبيع، فإذا باع أحدهما أحدَ الموضعين فله منه ما ينتفع به، وباقيه للمبتاع منه.

الخامسة: من أحكام العُلُو والسُّفْل: إذا كان العُلُو والسُّفْل بين رجلين، فيعتلُّ السُّفْلُ أو يريد صاحبه هدمه؛ فذكر سُخْنُون عن أشهب أنه قال: إذا أراد صاحبُ السُّفْل أن يهدم، أو أراد صاحبُ العُلُو أن يبني عُلُوّه، فليس لصاحب السُّفْل أن يهدم إلا من ضرورة، ويكون هدمه له أرفق لصاحب العُلُو؛ لئلا ينهدم بانهدامه العُلُو،

(١) أخرجه الطبري ٥٨٧/٢٠.

(٢) في أحكام القرآن ١٦٧٠/٤. وينظر المحرر الوجيز ٥٤/٥.

(٣) في النسخ: وكلهم، والمثبت من أحكام القرآن.

(٤) في النسخ زيادة: النبي ﷺ.

(٥) أخرجه بنحوه أحمد (٨١٩١)، والبخاري (٣٤٧٢)، ومسلم (١٧٢١) من حديث أبي هريرة ؓ.

وليس لربِّ العلو أن يبني على علوه شيئاً لم يكن قبل ذلك، إلا الشيء الخفيف الذي لا يضرُّ بصاحب السفلى. ولو انكسرت خشبة من سقف العلو، لآدخل مكانها خشبة ما لم تكن أثقل منها ويخافُ ضررها على صاحب السفلى. قال أشهب: وباب الدار على صاحب السفلى. قال: ولو انهدم السُّفلُ أُجبر صاحبه على بنائه، وليس على صاحب العلو أن يبني السُّفل؛ فإن أبا صاحب السُّفل من البناء، قيل له: بغ ممن يبني.

وروى ابن القاسم عن مالك في السُّفل لرجل والعلو لآخر، فاعتلَّ السُّفل، فإنَّ صلاحه على ربِّ السُّفل، وعليه تعليقُ العلو حتى يُصلح سفلُه؛ لأن عليه: إمَّا أن يحمِّله على بنيان، أو على تعليق، وكذلك لو كان على العلو علو، فتعليق العلو الثاني على صاحب الأوسط. وقد قيل: إنَّ تعليق العلو الثاني على ربِّ العلو حتى يبني الأسفل^(١).

وحديث النعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال: «مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ، فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا، فَكَانَ الَّذِينَ فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ الْمَاءِ، مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَقَالُوا: لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِيبِنَا خَرْقًا وَلَمْ نَأْخُذْ مَنْ فَوْقَنَا. فَإِنْ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا، هَلَكُوا جَمِيعًا. وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَّوْا وَنَجَّوْا جَمِيعًا»^(٢) أصلٌ في هذا الباب. وهو حُجَّةٌ لمالكٍ وأشهب. وفيه دليلٌ على أنَّ صاحب السفلى ليس له أن يُحدِثَ على صاحب العلو ما يضرُّ به، وأنه إنَّ أحدث عليه ضرراً؛ لزمه إصلاحُه دون صاحب العلو، وأنَّ لصاحب العلو منعه من الضرر؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَّوْا وَنَجَّوْا جَمِيعًا» ولا يجوز الأخذُ إلا على يد الظالم أو مَنْ هو ممنوعٌ من إحداث ما لا يجوز له في السنة.

وفيه دليلٌ على استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد

(١) ينظر النوادر والزيادات ٢٢٧/١١، وعقد الجواهر الثمينة ٦٤٣/٢.

(٢) سلف ٤٨٧/٩.

مضى في «الأنفال»^(١).

وفيه دليلٌ على جواز القرعة واستعمالها، وقد مضى في «آل عمران»^(٢). فتأمل
كُلًّا في موضعه تجده مبيَّنًا، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرَرًا عَلَيْهَا يَتَكُونَ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ
لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا﴾ أي: ولجعلنا لبيوتهم. وقيل: «لِبُيُوتِهِمْ» بدل
اشتمالٍ من قوله: ﴿لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ﴾^(٣). «أبواباً» أي: من فضة. ﴿وَسُرَرًا﴾ كذلك؛
وهو جمع السَّرِيرِ^(٤). وقيل: جمع الأَسِرَّةِ، والأَسِرَّةُ جمعُ السرير، فيكون جمع
الجمع^(٥).

﴿عَلَيْهَا يَتَكُونَ﴾ الاتِّكَاءُ والتَّوَكُّؤُ: التحامل على الشيء^(٦)؛ ومنه: ﴿أَتَوَكَّؤُا
عَلَيْهَا﴾ [طه: ١٨]. ورجل تُكَاةٌ، مثال هُمَزَةٍ: كثير الاتِّكَاءِ. والتُّكَاةُ أيضاً: ما يُتَّكأُ عليه.
واتَّكأَ على الشيء فهو مُتَّكِيٌّ؛ والموضع مُتَّكأٌ. وطعنه حتى أتكأه، على أفعَلَه، أي:
ألقاه على هيئة المُتَّكِيِّ. وتوَكَّأت على العصا. وأصل التاء في جميع ذلك واو^(٧)،
ففعل به ما فعل ب: اتَّزن واتَّعد.

﴿وَزُخْرَفًا﴾ الزُّخْرَفُ هنا الذهب؛ عن ابن عباس وغيره^(٨). نظيره: ﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ

(١) ٤٨٧/٩.

(٢) ١٣٢/٥.

(٣) مضى في المسألة الثانية من الآية السابقة.

(٤) الوسيط للواحد ٧١/٤.

(٥) ينظر تهذيب اللغة ٢٨٧/١٢.

(٦) الوسيط للواحد ٧١/٤.

(٧) الصحاح (وكأ).

(٨) أخرجه عنه وعن غيره الطبري ٥٩٢/٢٠-٥٩٣.

بَيْتٌ مِّنْ زُخْرَفٍ ﴿ [الإسراء: ٩٣] ^(١) وقد تقدّم ^(٢). وقال ابن زيد: هو ما يتخذُه الناسُ في منازلهم من الأمتعة والأثاث ^(٣). وقال الحسن: النقوش ^(٤)؛ وأصله الزينة. يقال: زخرفت الدار، أي: زينتها. وتزخرف فلان، أي: تزين ^(٥). وانتصب «زُخْرُفًا» على معنى: وجعلنا لهم مع ذلك زخرفًا. وقيل: بنزع الخافض؛ والمعنى: لجعلنا ^(٦) لهم سُقْفًا وأبوابًا وسُرُورًا من فضة ومن ذهب؛ فلما حذف «من»، قال: «وزخرفًا» فنصب.

﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ قرأ عاصمٌ وحمزة وهشام عن ابن عامر: ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ بالتشديد. الباكون بالتخفيف ^(٧)؛ وقد ذكر هذا. وروي عن أبي رجاءٍ كسر اللام من «لما»؛ ف «ما» عنده بمنزلة الذي، والعائدُ عليها محذوف، والتقدير: وإن كل ذلك للذي هو متاع الحياة الدنيا ^(٨)، وحذف الضمير هاهنا كحذفه في قراءة من قرأ: ﴿مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَّا فَوْقَهَا﴾ ^(٩) [البقرة: ٢٦] و﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ﴾ [الأنعام: ١٥٤].

أبو الفتح: ينبغي أن يكون «كُلُّ» على هذه القراءة منصوبة؛ لأن «إِنْ» مخففة من الثقيلة، وهي إذا خُفِّفت وبطلَ عملُها، لَزِمَتْهَا اللامُ في آخر الكلام؛ للفرق بينها وبين «إِنْ» النافية التي بمعنى «ما»؛ نحو: إن زيدًا لقائم، ولا لامَ هنا سوى الجارة ^(١٠).

(١) تفسير البغوي ١٣٨/٤ .

(٢) ١٧٦/١٣ .

(٣) أخرجه الطبري ٥٩٣/٢٠ .

(٤) النكت والعيون ٢٢٥/٥ .

(٥) ينظر تهذيب اللغة ٦٧٢/٧ .

(٦) في (د) و(م): فجعلنا. وينظر معاني القرآن للفراء ٣٢/٣ ، وإعراب القرآن للنحاس ١٠٩/٤ .

(٧) وهو الوجه الثاني لهشام. السبعة ص ٥٨٦ ، والتيسير ص ١٩٦ .

(٨) المحتسب ٢٥٥/٢ ، والمحزر الوجيز ٥٤/٥ .

(٩) أي: ما هو بعوضة. المحتسب ٢٥٥/٢ ، وهي قراءة شاذة، وينظر ٣٦٥/١ .

(١٠) المحتسب ٢٥٥/٢ . وقال ابن جني بعد ذلك: ولو جاءت معها لوجب أن تقول: وإن كل ذلك لَلِما =

﴿وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ يريد: الجنة لمن اتقى وخاف.

وقال كعب: إني لأجد في بعض كتب الله المنزلة: لولا أن يحزن عبدي المؤمن، لكَلَلْتُ رأسَ عبدي الكافرِ بالإكليل، ولا يتصدَّعُ ولا ينبضُ منه عِرْقٌ بوجع^(١).

وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الدنيا سجنُ المؤمن وجنة الكافر»^(٢). وعن سهل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة، ما سقى كافراً منها شربة ماء». وفي الباب عن أبي هريرة، وقال: حديثٌ صحيح^(٣) غريب^(٤).

وأشدوا:

فلو كانت الدنيا جزاءً لمحسنٍ
لقد جاع فيها الأنبياءُ كرامةً
وقال آخر^(٥):

تَسَمَّعُ^(٦) من الأيام إن كنت حازماً
إذا أبقت الدنيا على المرء دينه
فلا تَزِنُ الدنيا جناحَ بعوضةٍ
فإنك فيها بين ناهٍ وأميرٍ
فما فاته منها فليس بضائرٍ
ولا وزنَ زِفٍّ^(٧) من جناحٍ لطائرٍ

= متاعُ الحياة الدنيا. وقال السمين الحلبي في الدرّ المصون ٥٨٦/٩: كان الوجه أن تدخل اللام الفارقة لعدم أعمالها، إلا أنها لما دلّ الدليل على الإثبات جاز حذفها.

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٩٧/٢ عن معمر، عن أبان.

(٢) سنن الترمذي (٢٣٢٤)، وهو عند أحمد (٨٢٨٩)، ومسلم (٢٩٥٦).

(٣) في (د) و(م): حسن.

(٤) سنن الترمذي (٢٣٢٠). وسلف ٣٦٢/٨.

(٥) هو أبو العتاهية، وقد سلفت الآيات ٣٦٣/٨ باختلاف يسير.

(٦) في (م): تمتع.

(٧) في (د) و(ز) و(م): رق، وفي (ظ): زق، والمثبت من الموضع السالف للآيات. والزف: صغار ريش النعام، أو كل طائر. القاموس (زقف).

فلم يرضَ بالدنيا ثواباً لمحسنٍ ولا رَضِيَ الدنيا عقاباً لكافرٍ

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٣٦﴾
وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٣٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ
بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَتَّسِرَ الْقَرِينُ ﴿٣٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ وقرأ ابن عباس وعكرمة: «وَمَنْ يَعِشْ» بفتح الشين^(١)، ومعناه: يعمى؛ يقال منه: عَشِيَ يَعِشِي عَشَاءً: إذا عمي. ورجلٌ أعشى وامرأةٌ عشواء: إذا كان لا يبصر؛ ومنه قولُ الأعشى: رأث رجلاً غائبَ الوافديِّ بنِ مختلِفِ الخَلْقِ أعشى ضريراً^(٢) وقوله:

أَأَنْ رَأثَ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرَبَهُ رَبُّ الْمَنُونِ وَدَهْرٌ مُفْنِدٌ حَبِلٌ^(٣)
الباقون بالضم؛ من: عشا يعشون: إذا لَحِقَهُ ما يلحقُ الأعشى^(٤).

وقال الخليل: العشو هو النظر ببصرٍ ضعيفٍ؛ وأنشد:

مَتَى تَأْتِيهِ تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرٌ مُوقِدٌ^(٥)
وقال آخر:

لِنِعْمِ الْفَتَى تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ إِذَا الرِّيحُ هَبَّتْ وَالْمَكَانُ جَدِيبٌ^(٦)

(١) قراءة ابن عباس في تفسير البغوي ١٣٩/٤ .

(٢) ديوان الأعشى ص ١٤٥ . والوافد: المرتفع من الخد عند المضغ. ومن شاب غاب وافداً. القاموس (وفد).

(٣) سلف ١٧٤/٥ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ١١٠/٤ .

(٥) البيت للحطيئة، وسلف ٤٩١/٤ . وكلام الخليل في تفسير البغوي ١٣٩/٤ ، وينظر كتاب العين ١٨٧/٢ .

(٦) قائله الحطيئة، وهو في ديوانه ص ٢٤٨ . قال شارحه: الشطر الثاني يعني في الشتاء والجذب.

الجوهري: والعشا - مقصور - مصدرُ الأعشى، وهو الذي لا يُبصر بالليل ويبصر بالنهار. والمرأة عشواء، وامرأتان عشواوان. وأعشاه الله فعشي - بالكسر - يعشى عشا، وهما يعشيان، ولم يقولوا: يعشوان؛ لأن الواو لما صارت في الواحد ياء لكسرة ما قبلها، تُركت في التثنية على حالها. وتعاشى: إذا أرى من نفسه أنه أعشى. والنسبة إلى أعشى أعشوي. وإلى العشيّة عشوي. والعشواء: الناقة التي لا تبصر أمامها؛ فهي تخبط بيديها كل شيء. وركب فلان العشواء: إذا خبط أمره على غير بصيرة. وفلان خابط خبط عشواء^(١).

وهذه الآية تتصل بقوله أوّل السورة: ﴿أَفَنضِرُبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾ [الآية: ٥] أي: نواصل لكم الذكر؛ فمن يعش عن ذلك الذكر بالإعراض عنه إلى أقاويل المضللين وأباطيلهم «نقيض له شيطاناً» أي: نسب له شيطاناً جزاءً له على كفره «فهو له قرين» قيل: في الدنيا، يمنعه من الحلال، ويبعته على الحرام، وينهاه عن الطاعة، ويأمره بالمعصية؛ وهو معنى قول ابن عباس^(٢).

وقيل: في الآخرة إذا قام من قبره؛ قاله سعيد الجريري.

وفي الخبر: أن الكافر إذا خرج من قبره، يُشفع بشيطان لا يزال معه حتى يدخل النار. وأن المؤمن يُشفع بملك حتى يقضي الله بين خلقه؛ ذكره المهدوي^(٣).

وقال القشيري: والصحيح: فهو له قرين في الدنيا والآخرة.

وقال أبو الهيثم والأزهري: عشوت إلى كذا، أي: قصدته. وعشوت عن كذا، أي: أعرضت عنه، فتفرق بين «إلى» و«عن»؛ مثل: ملت إليه، وملت عنه^(٤). وكذا

(١) الصحاح (عشو).

(٢) النكت والعيون ٢٢٦/٥.

(٣) وأخرجه الطبري ٥٩٩/٢٠ عن سعيد الجريري بنحوه، ونسبه الماوردي في النكت والعيون ٢٢٦/٥ لسعيد بن جبير.

(٤) تهذيب اللغة ٥٥/٣-٥٦.

قال قتادة: يَعْشُ: يُعْرِضُ؛ وهو قول الفراء^(١).

النحاس^(٢): وهو غير معروف في اللغة. وقال القُرَظِي: يولِّي ظهره؛ والمعنى واحد. وقال أبو عبيدة والأخفش: تُظْلِمُ عَيْنُهُ [عنه]^(٣).

وأنكر القُتَيْبِيُّ^(٤) عشوت بمعنى أعرضت؛ قال: وإنما الصواب: تعاشيت. والقول قول أبي الهيثم والأزهري. وكذلك قال جميع أهل المعرفة.

وقرأ السُّلَمِيُّ، وابن أبي إسحاق، ويعقوب، وعِصْمَةُ عن عاصم وعن الأعمش: «يَقْيِضُ» بالياء؛ لِذِكْرِ «الرَّحْمَنِ» أَوْلَا؛ أي: يَقْيِضُ له الرحمنُ شيطاناً^(٥). الباكون بالنون.

وعن ابن عباس: «يُقْيِضُ له شيطانٌ فهو له قرين»^(٦) أي: ملازمٌ ومصاحب. قيل: «فَهُوَ» كنايةٌ عن الشيطان؛ على ما تقدّم. وقيل: عن الإعراض^(٧) عن القرآن؛ أي: هو قرينٌ للشيطان.

﴿وَأَنَّهُمْ لَيَصْدُونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ أي: وإنَّ الشياطينَ لَيَصْدُونَهُمْ عن سبيل الهدى؛ وذُكِرَ بلفظ الجمع؛ لأن «مَنْ» في قوله: «وَمَنْ يَعْشُ» في معنى الجمع^(٨).

(١) معاني القرآن له ٣٢/٣، وقول قتادة أخرجه الطبري ٥٩٦/٢٠. قال الفراء: ومن قرأها: يَعْشَ عن: يريد: يَعْمَ عنه.

(٢) في معاني القرآن ٣٥٧/٦.

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة، وما بين حاصرتين منه، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٣١٥/٧، وذكره البغوي ١٣٩/٤ عن أبي عبيدة والأخفش بلفظ: يظلم بصرف بصره عنه.

(٤) في تفسير غريب القرآن ص ٣٩٨. ووقع في (د) و(ز) و(م): العتبي.

(٥) قراءة السلمي والأعمش في القراءات الشاذة ص ١٣٥، وقراءة يعقوب في النشر ٣٦٩/٢، ورواية عصمة - وهي عن أبي بكر عن عاصم - في جامع البيان ٤٠١/٢، والنشر ٣٦٩/٢، والقراءات الشاذة ص ١٣٥.

(٦) المحرر الوجيز ٥٥/٥.

(٧) في النسخ الخطية: التعرض.

(٨) ينظر معاني القرآن للفراء ٣٢/٣، وإعراب القرآن للنحاس ١١٠/٤.

﴿وَيَحْسَبُونَ﴾ أي: ويحسب الكفار ﴿أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾. وقيل: ويحسب الكفار أن الشياطين مهتدون فيطيعونهم.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا﴾ على التوحيد قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي وحفص؛ يعني: الكافر يوم القيامة. الباقون: «جاءنا» على التثنية^(١)، يعني: الكافر وقرينه وقد جعلنا في سلسلة واحدة^(٢)؛ فيقول الكافر: «يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ» أي: مشرق الشتاء ومشرق الصيف^(٣)، كما قال تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ [الرحمن: ١٧] ونحوه قول مقاتل^(٤).

وقراءة التوحيد وإن كان ظاهرها الإفراد، فالمعنى لهما جميعاً؛ لأنه قد عرّف ذلك بما بعده؛ كما قال:

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بَدْرَةٌ شُقَّتْ مَاقِيَهُمَا مِنْ أُخْرٍ^(٥)

قال مقاتل: يتمنى الكافر أن بينهما بُعد مشرق أطول يوم في السنة إلى مشرق أقصر يوم في السنة، ولذلك قال: «بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ»^(٦).

وقال الفراء^(٧): أراد المشرق والمغرب، فغلب اسم أحدهما، كما يقال: القمران: للشمس والقمر، والعمران: لأبي بكر وعمر، والبصرتان: للكوفة والبصرة، والعصران: للغداة والعصر. وقال الشاعر:

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ لَنَا قَمَرَاهَا وَالنَّجُومِ الطَّوَالِعُ^(٨)

(١) السبعة ص ٥٨٦، والتيسير ص ١٩٦.

(٢) الوسيط للواحد ٧٣/٤، وتفسير البغوي ١٣٩/٤.

(٣) معاني القرآن للفراء ٣٣/٣، وتفسير الطبري ٥٩٨/٢٠.

(٤) سيأتي قوله.

(٥) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٦٦، وسلف ٢٦/١٦.

(٦) ذكر قوله بنحوه ابن الجوزي في زاد المسير ٣١٦/٧.

(٧) في معاني القرآن ٣٣/٣.

(٨) سلف عند تفسير الآية (٥٢) من سورة فصلت.

وأنشد أبو عبيدة لجريير:

ما كان يرضى رسول الله فعلهم والعمران^(١) أبو بكر ولا عمر

وأنشد سيويه:

قَدْنِي مِنْ نَضْرِ الْخُبَيْبَيْنِ قَدِي

يريد عبد الله ومصعباً ابني الزبير، وإنما أبو خبيب عبد الله^(٢).

﴿فَيْتَسَّ الْقَرِينُ﴾ أي: فبئس الصاحب أنت؛ لأنه يورده إلى النار. قال أبو سعيد

الخدري: إذا بُعث الكافر، زُوج بقريته من الشياطين، فلا يفارقه حتى يصيره إلى النار^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ «إذ» بدل من اليوم؛ أي: يقول الله

للكافرين^(٤): لن ينفَعكم اليوم إذ أشركتم في الدنيا هذا الكلام؛ وهو قول الكافر: «يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ» أي: لا تنفع الندامة اليوم.

﴿إِنَّكُمْ﴾ بالكسر ﴿فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ وهي قراءة ابن عامر باختلاف عنه. الباقون

بالفتح^(٥). وهي في موضع رفع، تقديره: ولن ينفَعكم اليوم اشتراككم في العذاب^(٦)؛

لأن لكل واحد نصيبه الأوفر منه. أعلم الله تعالى أنه منع أهل النار التأسي كما يتأسي أهل المصائب في الدنيا، وذلك أن التأسي يستروح أهل الدنيا، فيقول أحدهم: لي

(١) في (د) و(ز) و(ظ): والطيان، وسلف بهذا اللفظ عند تفسير الآية (٣٤) من سورة فصلت.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٣٦١/٦. وسلف الرجز عند تفسير الآية (١٣٠) من سورة الصافات.

(٣) تفسير البغوي ١٣٩/٤.

(٤) في النسخ عدا (ظ): للكافر.

(٥) السبعة ص ٥٨٦. وقراءة ابن عامر المذكورة هي من رواية التلبي عنده، كما ذكر أبو عمرو الداني في

جامع البيان ٤٠١/٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ١١١/٤.

في البلاء والمصيبة أسوة؛ فيُسكن ذلك من حزنه؛ كما قالت الخنساء:

فلولا كثرةُ الباكين حولي على إخوانهم لقتلت نفسي
وما يبكون مثل أخي ولكن أعزّي النفس عنه بالتأسي^(١)

فإذا كان في الآخرة، لم ينفعهم التأسي شيئاً؛ ليشغلهم بالعذاب.

وقال مقاتل: لن ينفعكم الاعتذار والندم اليوم؛ لأن قرناءكم وأنتم في العذاب مشتركون كما اشتركتم في الكفر^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٤١)

قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى﴾ يا محمد ﴿وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي: ليس لك ذلك؛ فلا يضيق صدرك إن كفروا؛ ففيه تسلية للنبي ﷺ. وفيه ردُّ على القدرية وغيرهم، وأن الهدى والرشد والخذلان في القلب خلق الله تعالى، يضلُّ من يشاء ويهدي من يشاء.

قوله تعالى: ﴿فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾^(٤١) أَوْ نُزَيِّنَكَ الَّذِي وَعَدْتَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ^(٤٢)

قوله تعالى: ﴿فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ يريد: نخرجنك من مكة من أذى قريش^(٣). ﴿فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾. أَوْ نُزَيِّنَكَ الَّذِي وَعَدْتَهُمْ وهو الانتقام منهم في حياتك. ﴿فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ﴾ قال ابن عباس: قد أراه الله ذلك يوم بدر^(٤)؛ وهو قول أكثر المفسرين^(٥).

(١) ديوانها ص ٨٤-٨٥.

(٢) تفسير البغوي ٤/١٤٠.

(٣) النكت والعيون ٥/٢٢٧.

(٤) زاد المسير ٧/٣١٧.

(٥) تفسير البغوي ٤/١٤٠.

وقال الحسن وقتادة: هي في أهل الإسلام؛ يريد ما كان بعد النبي ﷺ من الفتن. و«نَذَهَبَنَّ بِكَ» على هذا: نتوفينك. وقد كان بعد النبي ﷺ نِقْمَةٌ شديدة، فأكرم الله نبيه ﷺ وذهب به، فلم يُرِه في أمته إلا الذي^(١) تَقَرَّرَ به عينه، وأبقى النِّقْمَةَ بعده، وليس من نبيٍّ إلا وقد أرى النِّقْمَةَ في أمته^(٢). ورُوي أن النبي ﷺ أرى ما لَقِيَتْ أمته من بعده، فما زال منقبضاً، ما انبسط ضاحكاً حتى لقي الله عزَّ وجلَّ^(٣). وعن ابن مسعود: أن النبي ﷺ قال: «إذا أراد الله بأمة خيراً، قبض نبيها قبلها، فجعله لها فرطاً وسلفاً. وإذا أراد بأمة عذاباً، عذبها ونبيها حيًّا؛ لتَقَرَّرَ عينه لَمَّا كَذَّبوه وعصوا أمره»^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَمِسِكَ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿٤٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَمِسِكَ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ يريد: القرآن، وإن كَذَّبَ به مَنْ كَذَّبَ؛ ف﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ يوصلك إلى الله ورضاه وثوابه.

﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ يعني: القرآن شرفٌ لك ولقومك من قريش^(٥)؛ إذ نزل بلغتهم وعلى رجل منهم، نظيره: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ [الأنبياء: ١٠] أي: شرفكم. فالقرآن نزل بلسان قريش وإياهم خاطب؛ فاحتاج أهل اللغات كلها إلى لسانهم، كلٌّ من آمن بذلك، فصاروا عيالاً عليهم؛ لأن أهل كل لغة احتاجوا إلى أن يأخذوه من لغتهم، حتى يقفوا على المعنى الذي عني به، من الأمر والنهي وجميع ما

(١) في النسخ عدا (ظ): التي.

(٢) أخرجه الطبري ٢٠/٦٠٠ عن الحسن وقتادة بنحوه.

(٣) هو بعض أثر قتادة السالف.

(٤) لم نقف عليه من حديث ابن مسعود. وأخرجه ابن حبان (٦٦٤٧) من حديث أبي موسى. وأورده مسلم (٢٢٨٨) وقال فيه: حَدَّثَتْ عن أبي أسامة.

(٥) النكت والعيون ٥/٢٢٧ عن ابن عباس رضي الله عنهما. وأخرجه عنه الطبري ٢٠/٦٠٣، والطبراني في الكبير (١٣٠٣٠).

فيه من الأنباء، فَشَرَّفُوا بِذَلِكَ عَلَى سَائِرِ أَهْلِ اللُّغَاتِ؛ وَلِذَلِكَ سُمِّيَ عَرَبِيًّا.

وقيل: بيان لك ولأمتك فيما بكم إليه حاجة.

وقيل: تذكرة تذكرون به أمر الدين وتعملون به^(١).

وقيل: «وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ» يعني الخلافة؛ فإنها في قريش لا تكون في

غيرهم؛ قال النبي ﷺ: «الناس تبع لقريش في هذا الشأن، مُسَلِّمُهُمْ تَبَعَ لِمُسَلِّمِهِمْ، وَكَافَرُهُمْ تَبَعَ لِكَافَرِهِمْ»^(٢).

وقال مالك: هو قول الرجل: حدّثني أبي عن أبيه، حكاه ابن أبي سلمة عن أبيه،

عن مالك بن أنس، فيما ذكر الماوردي^(٣) والثعلبي وغيرهما.

قال ابن العربي^(٤): ولم أجد في الإسلام هذه الرتبة^(٥) لأحد إلا ببغداد، فإن بني

التميميّ بها يقولون: حدّثني أبي قال: حدّثني أبي، إلى رسول الله ﷺ؛ وبذلك شرفت

أقدارهم، وعظّم الناس شأنهم، وتهمّمت الخلافة بهم. ورأيت بمدينة السلام ابني

أبي محمد رزق الله بن عبد الوهّاب أبي الفرج بن عبد العزيز بن الحارث بن أسد بن

الليث بن سليمان بن أسود بن سفيان بن يزيد بن أكينة بن عبد الله التميمي، وكانا

يقولان: سمعنا أبانا رزق الله يقول: سمعت أبي يقول: سمعت أبي يقول: سمعت

أبي يقول: سمعت أبي يقول: سمعت أبي يقول^(٦): سمعت عليّ بن أبي طالب ﷺ

يقول - وقد سئل عن الحنّان المنّان - فقال: الحنّان الذي يُقبل على من أعرض عنه،

(١) النكت والعيون ٢٢٧/٥ عن ابن عيسى.

(٢) أخرجه أحمد (٧٣٠٦)، والبخاري (٣٤٩٥)، ومسلم (١٨١٨) من حديث أبي هريرة ؓ.

(٣) النكت والعيون ٢٢٧/٥.

(٤) في أحكام القرآن ١٦٧١/٤.

(٥) في أحكام القرآن: المرتبة.

(٦) عبارة: سمعت أبي؛ وردت في (ز) و(ق) سبع مرات، وفي (ظ) ثماني مرات، وفي أحكام القرآن

ثلاث مرات. وقد أخرجه الخطيب في تاريخه ٣٢/١١ عن عبد الوهّاب بن عبد العزيز، بهذا الإسناد.

والمَثَان الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال^(١). والقائل سمعتُ عليًا: أَكَيْنَةُ بِنُ عَبْدِ اللَّهِ جَدُّهُمِ الْأَعْلَى. والأقوى أن يكون المرادُ بقوله: «وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ» يعني القرآن؛ فعليه انبنى الكلام، وإليه يرجع المصير، والله أعلم.

قال الماوردي: «وَلِقَوْمِكَ» فيه^(٢) قولان: أحدهما: مَنْ اتَّبَعَكَ مِنْ أُمَّتِكَ؛ قاله قتادة، وذكره الثعلبي^(٣) عن الحسن. الثاني: لقومك من قريش؛ فيقال: ممن هذا؟ فيقال: من العرب، فيقال: من أيِّ العرب؟ فيقال: من قريش؛ قاله مجاهد^(٤).

قلت: والصحيح أنه شرفٌ لمن عمِلَ به، كان من قريش أو من غيرهم. روي عن ابن عباس قال: أقبلَ نبيُّ الله ﷺ من سَرِيَّةٍ أو غَزَاةٍ، فدعا فاطمةَ فقال: «يا فاطمة، اشترى نفسك من الله، فإني لا أُغني عنك من الله شيئاً». وقال مثل ذلك لِنِسْوَتِهِ، وقال مثل ذلك لِعِترته، ثم قال نبيُّ الله ﷺ: «ما بنو هاشمٍ بأولى الناس بأمتي، إنَّ أولى الناس بأمتي المتقون، ولا قريشٌ بأولى الناس بأمتي، إنَّ أولى الناس بأمتي المتقون، ولا الأنصارُ بأولى الناس بأمتي، إنَّ أولى الناس بأمتي المتقون، ولا الموالى بأولى الناس بأمتي، إنَّ أولى الناس بأمتي المتقون. إنما أنتم من رجل وامرأة، وأنتم كجِمام^(٥) الصاع، ليس لأحد على أحد فضلٌ إلا بالتقوى»^(٦).

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ يَفْتَخِرُونَ بِفَحْمٍ مِنْ فَحْمِ جَهَنَّمَ أَوْ يَكُونُوا^(٧) شَرًّا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْجِعْلَانِ الَّتِي تَدْفَعُ النَّثْنَ بِأَنْفِهَا، كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ

(١) أورده الذهبي في الميزان ٢/٦٢٥ - ٦٢٦ في ترجمة عبد العزيز بن الحارث وقال: أذى نفسه ووضع حديثاً أو حديثين في مسند الإمام أحمد. وقال: وأكثر أجداده لا ذكر لهم لا في تاريخ ولا في أسماء رجال.

(٢) في النسخ: فيهم، والمثبت من النكت والعيون ٥/٢٢٧ للماوردي.

(٣) وابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٥٧.

(٤) أخرجه عنه الطبري ٢٠/٦٠٣.

(٥) الجمام: الكيل إلى رأس المكيال. القاموس (جمم).

(٦) لم نقف عليه. وقد سلف بمعناه ١٦/٨٣ من حديث أبي هريرة ؓ.

(٧) في (م): يكونون، وفي مصادر التخريج: ليكونن.

وَأَدَمُ مِنْ تَرَابٍ، إِنْ اللَّهُ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةً^(١) الْجَاهِلِيَّةَ وَفَخَرَهَا بِالْأَبَاءِ. مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ
وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ^(٢). خَرَّجَهُمَا الطَّبْرِيُّ^(٣). وَسَيَّأَتِي لِهَذَا مَزِيدٌ بَيَانٍ فِي «الْحَجَرَاتِ» إِنْ شَاءَ
اللَّهُ تَعَالَى^(٤).

﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ أَي: عَنِ الشُّكْرِ عَلَيْهِ؛ قَالَهُ مِقَاتِلٌ وَالْفَرَّاءُ^(٥). وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ:
أَي: تُسْأَلُونَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى مَا آتَاكَ^(٦). وَقِيلَ: تُسْأَلُونَ عَمَّا عَمَلْتُمْ فِيهِ^(٧)؛
وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَسَأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً
يُعْبَدُونَ﴾ ﴿٤٥﴾

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ زَيْدٍ: لَمَّا أُسْرِيَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى
الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى - وَهُوَ مَسْجِدُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ - بَعَثَ اللَّهُ لَهُ آدَمَ وَمَنْ وُلِدَ مِنْ
الْمُرْسَلِينَ، وَجَبْرِيلُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ؛ فَأَذَّنَ جَبْرِيلُ ﷺ ثُمَّ أَقَامَ الصَّلَاةَ، ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ،
تَقَدَّمَ فَصَلِّ بِهِمْ؛ فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ لَهُ جَبْرِيلُ ﷺ: «سَلْ يَا مُحَمَّدُ مَنْ أَرْسَلْنَا
مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا: أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ». فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا
أَسْأَلُ؛ قَدْ اِكْتَفَيْتُ»^(٨). قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَكَانُوا سَبْعِينَ نَبِيًّا، مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى
وَعِيسَى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ؛ فَلَمْ يَسْأَلْهُمْ لِأَنَّهُ كَانَ أَعْلَمَ بِاللَّهِ مِنْهُمْ^(٩).

(١) العيبة: الكبر. النهاية (عب).

(٢) أخرجه أحمد (٨٧٣٦)، وأبو داود (٥١١٦)، والترمذي (٣٩٥٥) وقال: حديث حسن غريب.

(٣) لم نقف عليهما عنده.

(٤) عند تفسير الآية (١٣) منها.

(٥) في معاني القرآن ٣/٣٤، وقول مقاتل في النكت والعيون ٥/٢٢٧.

(٦) النكت والعيون ٥/٢٢٧.

(٧) تفسير الرازي ٢٧/٢١٥.

(٨) ذكره عنهما الواحدي في الوسيط ٤/٧٥، والبغوي في تفسيره ٤/١٤١، وأخرجه الطبري ٢٠/٦٠٥
عن ابن زيد.

(٩) النكت والعيون ٥/٢٢٨.

في غير رواية ابن عباس: فصلوا خلف رسول الله ﷺ سبعة صفوف، المرسلون ثلاثة صفوف، والنبيون أربعة؛ وكان يلي ظهر رسول الله ﷺ إبراهيم خليل الله، وعلى يمينه إسماعيل، وعلى يساره إسحاق، ثم موسى، ثم سائر المرسلين، فأَمَّهُم ركعتين؛ فلَمَّا انفتل قام فقال: «إِنَّ رَبِّي أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ أَسْأَلَكُمْ: هَلْ أُرْسِلُ أَحَدًا مِنْكُمْ يَدْعُو إِلَى عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى؟» فقالوا: يا محمد، إنا نشهد أنَّا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة: أن لا إله إلا الله، وأن ما يعبدون من دونه باطل، وأنت خاتم النبيين وسيد المرسلين، قد استبان ذلك لنا بإمامتك إيانا، وأن لا نبيَّ بعدك إلى يوم القيامة، إلا عيسى ابن مريم فإنه مأمورٌ أن يتَّبَعَ أثركَ».

وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى: «وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا» قال: لقي الرُّسُلَ ليلة أُسْرِي به^(١).

وقال الوليد بن مسلم في قوله تعالى: ﴿وَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ قال: سألتُ عن ذلك خُلَيْدُ بْنُ دَعْلَجٍ^(٢)، فحدَّثني عن قتادة قال: سألهم ليلة أُسْرِي به، لقي الأنبياء، ولقي آدم ومالك خازن النار.

قلت: هذا هو الصحيح في تفسير هذه الآية. و«مِنْ» التي قبل «رُسُلِنَا» على هذا القول غير زائدة.

وقال المبرّد وجماعة من العلماء: إنَّ المعنى: وأسأل أممَ مَنْ قد أرسلنا من قبلك مِنْ رُسُلِنَا. وروي أنَّ في قراءة ابن مسعود: «وَأَسْأَلُ الَّذِينَ^(٣) أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ رُسُلِنَا»^(٤). وهذه قراءة مفسّرة؛ ف«مِنْ» على هذا زائدة، وهو قول مجاهدٍ والسُّدِّيِّ

(١) أورده السيوطي في الدر المنثور ١٩/٦، ونسبه لسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر.

(٢) أبو حَلْبَس، ويقال: أبو عبيد، وأبو عمرو، وأبو عمر، السُّدُوسِي. محدث بصري ضعيف، نزل الموصل ثم سكن بيت المقدس. مات بحران سنة ١٦٦هـ. السير ١٩٥/٧.

(٣) في النسخ عدا (ف): الذي، وهو خطأ.

(٤) أخرج القراءة الطبري ٦٠٤/٢٠، وذكرها البغوي في تفسيره ١٤١/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز

والضحاك وقتادة وعطاء والحسن، وابن عباس أيضاً. أي: واسأل مؤمني أهل الكتابين: التوراة والإنجيل^(١).

وقيل: المعنى: سلنا يا محمد عن الأنبياء الذين أرسلنا قبلك^(٢)؛ فحذفت «عن»، والوقف على «رُسُلِنَا» على هذا تام، ثم ابتداء بالاستفهام على طريق الإنكار. وقيل: المعنى: واسأل تُبَاعَ مَنْ أرسلنا مِنْ قبلك مِنْ رسلنا، فحذف المضاف. والخطابُ للنبي ﷺ، والمرادُ أمته^(٣).

﴿أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ أخبر عن الآلهة كما أخبر عن يعقل فقال: «يُعْبَدُونَ» ولم يقل: تُعبد، ولا يُعبدن، لأنَّ الآلهة جرت عندهم مجرى مَنْ يعقل، فأجرى الخبر عنهم مجرى الخبر عن يعقل^(٤).

وسبب هذا الأمر بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي ﷺ: إنَّ ما جئت به مخالفٌ لمن كان قبلك؛ فأمره الله بسؤاله الأنبياء على جهة التوقيف والتقرير؛ لا لأنه كان في شك منه^(٥).

واختلف أهل التأويل في سؤال النبي ﷺ لهم على قولين: أحدهما: أنه سألهم، فقالت الرسل: بُعثنا بالتوحيد؛ قاله الواقدي. الثاني: أنه لم يسألهم؛ ليقينه بالله عز وجل؛ حتى حكى ابنُ زيد أن ميكائيل قال لجبريل: «هل سألك محمدٌ عن ذلك؟ فقال جبريل: هو أشدُّ إيماناً وأعظم يقيناً من أن يسأل عن ذلك»^(٦). وقد تقدّم هذا المعنى في الروايتين حسبما ذكرناه.

(١) أخرجه الطبري ٢٠/٦٠٤ - ٦٠٥ عن مجاهد والسدي والضحاك وقتادة. وينظر النكت والعيون ٥/٢٢٨، وتفسير البغوي ٤/١٤١، والمححر الوجيز ٥/٥٧.

(٢) ذكر هذا المعنى ابن عطية في المححر الوجيز ٥/٥٧.

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ٤/٤١٤.

(٤) الكلام بنحوه في معاني القرآن للفراء ٣/٣٤، وتفسير الطبري ٢٠/٦٠٧، والمححر الوجيز ٥/٥٧.

(٥) النكت والعيون ٥/٢٢٨.

(٦) المصدر السابق.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهُ السَّاحِرُ الْوَدَّاعُ لَنَا رَبُّكَ بِمَا عَاهَدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿٥٠﴾ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ لَمَّا أَعْلَمَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ مُنْتَقِمٌ لَهُ مِنْ عَدُوِّهِ، وَأَقَامَ الْحُجَّةَ بِاسْتِشْهَادِ الْأَنْبِيَاءِ وَاتِّفَاقِ الْكُلِّ عَلَى التَّوْحِيدِ، أَكَّدَ ذَلِكَ بِقِصَّةِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ، وَمَا كَانَ مِنْ فِرْعَوْنَ مِنَ التَّكْذِيبِ، وَمَا نَزَلَ بِهِ وَبِقَوْمِهِ مِنَ الْإِغْرَاقِ وَالتَّكْذِيبِ، أَي: أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِالْمَعْجَزَاتِ، وَهِيَ التَّسْعُ الْآيَاتِ، فَكُذِّبَ؛ فَجُعِلَتِ الْعَاقِبَةُ الْجَمِيلَةَ لَهُ، فَكَذَلِكَ أَنْتَ. وَمَعْنَى: ﴿يَضْحَكُونَ﴾ اسْتَهْزَاءٌ وَسُخْرِيَةٌ؛ يُوْهَمُونَ أَتْبَاعَهُمْ أَنَّ تِلْكَ الْآيَاتِ سِحْرٌ وَتَخْيِيلٌ، وَأَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا.

وقوله: ﴿وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ أَي: كَانَتْ آيَاتُ مُوسَىٰ مِنْ كِبَارِ الْآيَاتِ، وَكَانَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ أَعْظَمَ مِمَّا قَبْلَهَا. وَقِيلَ: «إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا» لِأَنَّ الْأُولَى تَقْتَضِي عِلْمًا، وَالثَّانِيَةُ تَقْتَضِي عِلْمًا، فَتَضَمُّ الثَّانِيَةُ إِلَى الْأُولَى فَيَزِيدُ الْوَضُوحَ، وَمَعْنَى الْأُخُوَّةِ: الْمَشَاكِلَةُ وَالْمُنَاسِبَةُ؛ كَمَا يُقَالُ: هَذِهِ صَاحِبَةٌ هَذِهِ، أَي: هُمَا قَرِيبَتَانِ فِي الْمَعْنَى.

﴿وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ﴾ أَي: عَلَى تَكْذِيبِهِمْ بِتِلْكَ الْآيَاتِ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [الأعراف: ١٣٠]؛ وَالطُّوفَانَ وَالْجِرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ. وَكَانَتْ هَذِهِ الْآيَاتِ الْأَخِيرَةَ عَذَابًا لَهُمْ وَآيَاتٍ لِمُوسَى. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ مِنْ كُفْرِهِمْ.

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهُ السَّاحِرُ﴾ لَمَّا عَايَنُوا الْعَذَابَ قَالُوا: يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ؛ نَادَوْهُ بِمَا كَانُوا

ينادونه به من قبل ذلك على حسب عاداتهم^(١). وقيل: كانوا يسمون العلماء سَحْرَةَ، فنَادَوْه بذلك على سبيل التعظيم. قال ابن عباس: «يا أَيُّهَا السَّاحِرُ»: يا أَيُّهَا الْعَالِمُ، وكان الساحر فيهم عظيماً^(٢) يُوقَّرُونَهُ؛ ولم يكن السحر صفة ذم. وقيل: يا أَيُّهَا الَّذِي غَلَبْنَا بِسِحْرِهِ^(٣)؛ يقال: ساحرته فسحرته، أي: غلبته بالسحر؛ كقول العرب: خاصمته فخصمته، أي: غلبته بالخصومة، وفاضلته ففضلته، ونحوها. ويحتمل أن يكون أرادوا به الساحرَ على الحقيقة على معنى الاستفهام، فلم يَلْمَهُمْ على ذلك رجاءً أن يؤمنوا.

وقرأ ابن عامر وأبو حَيَوَةَ ويحيى بنُ وَثَّابٍ: «أَيُّهُ السَّاحِرُ» بغير ألفٍ، والهَاءُ مضمومة^(٤)، وَعَلَّتْهَا أَنَّ الهَاءَ خُلِطَتْ بِمَا قَبْلَهَا، وَأَلْزَمَتْ ضَمَّ الْيَاءِ الَّذِي أَوْجَبَهُ النِّدَاءُ الْمَفْرَدَ. وَأَنْشَدَ الْفَرَّاءُ:

يَا أَيُّهُ الْقَلْبُ اللَّجُوجُ النَّفْسِ أَفَقُّ عَنِ الْبَيْضِ الْحِسَانِ اللَّغْسِ^(٥)
فَضَمَّ الْهَاءَ حَمَلًا عَلَى ضَمِّ الْيَاءِ؛ وَقَدْ مَضَى فِي «النُّورِ» مَعْنَى هَذَا^(٦).

ووقف أبو عمرو وابنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَيَحْيَى وَالْكَسَائِي: «أَيُّهَا» بِالْأَلْفِ عَلَى الْأَصْلِ. الْبَاقُونَ بِغَيْرِ أَلْفٍ^(٧)؛ لِأَنَّهَا كَذَلِكَ وَقَعَتْ فِي الْمَصْحَفِ.

﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ أَي: بِمَا أَخْبَرْنَا عَنْ عَهْدِهِ إِلَيْكَ إِنَّ آمَنَا كَشَفَ عَنَّا؛ فَسَلِّهِ يَكْشِفُ عَنَّا^(٨) ﴿إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ أَي: فِيمَا يَسْتَقْبِلُ. ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ

(١) الكلام بنحوه في معاني القرآن للزجاج ٤/٤١٤، والمحزر الوجيز ٥/٥٨.

(٢) ذكر قوله ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٣٢٠، وينظر تفسير الطبري ٢٠/٦٠٩، والنكت والعيون ٥/٢٢٩، والوسيط للواحدى ٤/٧٦، وتفسير البغوي ٤/١٤١.

(٣) تفسير البغوي ٤/١٤١.

(٤) قراءة ابن عامر في السبعة ص ٥٨٦، والتيسير ص ١٦١ - ١٦٢.

(٥) سلف ١٥/٢٢٨.

(٦) ١٥/٢٢٨. وسلف الشعر والكلام عليه ثمة.

(٧) السبعة ص ٥٨٧، والتيسير ص ٦١ و ١٦٢.

(٨) تفسير البغوي ٤/١٤١.

الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾ أَي: فدعا فكشفنا. ﴿إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ أَي: يَنْقُضُونَ العهدَ الذي جعلوه على أنفسهم فلم يؤمنوا. وقيل: قولهم: «إِنَّا لَمُهْتَدُونَ» إخبارٌ منهم عن أنفسهم بالإيمان؛ فلما كشف عنهم العذاب ارتدوا.

قوله تعالى: ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ﴾ قيل: لَمَّا رأى تلك الآيات، خاف مَيْلَ القوم إليه، فجمع قومه فقال. فنادى بمعنى: قال؛ قاله أبو مالك^(١). فيجوز أن يكون عنده عظماء القبط، فرفع صوته بذلك فيما بينهم، ثم يُنشر عنه في جموع القبط؛ وكأنه نودي به بينهم. وقيل: إنه أمر من ينادي في قومه؛ قاله ابن جريج^(٢). ﴿قَالَ يَكْفُورُ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ﴾ أَي: لا ينازعني فيه أحد. قيل: إنه مَلَكٌ منها أربعين فرسخاً في مثلها؛ حكاه النقاش. وقيل: أراد بالملك هنا الإسكندرية^(٣).

﴿وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي﴾ يعني: أنهار النيل، ومعظمها أربعة: نهر الملك، ونهر طولون، ونهر دمياط، ونهر تَنيس^(٤). قال قتادة: كانت جناناً وأنهاراً تجري من تحت قصوره. وقيل: من تحت سريره^(٥). وقيل: «مِنْ تَحْتِي» أي: تصرفني نافذٌ فيها من غير صانع^(٦). وقيل: كان إذا أمسك عنانه، أمسك النيلُ عن الجري. قال القشيري: ويجوز ظهورُ خوارقِ العادة على مدَّعي الرُّبُوبية؛ إذ لا حاجة في تمييز الإله من غير الإله إلى فعلٍ خارقٍ للعادة. وقيل: معنى «وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي» أي: القوَاد والرؤساء والجبابرة يسرون تحت لوائي؛ قاله الضحاك. وقيل: أراد بالأنهار الأموال، وعبر عنها بالأنهار لكثرتها وظهورها. وقوله: «تَجْرِي مِنْ تَحْتِي»

(١) النكت والعيون ٢٢٩/٥ .

(٢) المصدر السابق، وينظر الكشاف ٤٩٢/٣ ، والمحزر الوجيز ٥٩/٥ .

(٣) النكت والعيون ٢٢٩/٥ ، والقول الثاني حكاه عن مجاهد.

(٤) الكشاف ٤٩٢/٣ .

(٥) النكت والعيون ٢٣٠/٥ ، وقول قتادة أخرجه الطبري ٦١٠/٢٠ .

(٦) ذكره بمعناه الواحد في الوسيط ٧٦/٤ ، والبغوي في تفسيره ١٤٢/٤ ونسبها للحسن.

أي: أفرّقها على مَنْ يتبعني؛ لأن التّريغيب والقدرة في الأموال دون الأنهار^(١).

﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ عظمتي وقوّتي وضَعْفَ موسى. وقيل: قدرتي على نفقتكم^(٢) وعجزَ موسى. والواو في «وَهَذِهِ» يجوز أن تكون عاطفةً للأنهار على «مُلْكُ مِصْرَ» و«تَجْرِي» نصب على الحال منها. ويجوز أن تكون واو الحال، واسمُ الإشارة مبتدأ، و«الأنهارُ» صفة لاسم الإشارة، و«تَجْرِي» خبر للمبتدأ^(٣).

وَفَتَحَ الْيَاءَ مِنْ «تَحْتِي» أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَالْبَرْيُّ وَأَبُو عَمْرٍو، وَأَسْكَنَ الْبَاقُونَ^(٤).

وعن الرشيد أنه لما قرأها قال: لأَوْلَيْتِهَا أَحْسَنَ^(٥) عبيدي، فولّاهَا الخصب، وكان على وضوئه. وعن عبد الله بن طاهر أنه وَلِيَهَا فخرج إليها، فلَمَّا شارفها ووقع عليها بصره، قال: أهذه القرية التي افتخر بها فرعون حتى قال: «أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ»؟! والله لَهِي عِنْدِي أَقْلٌ مِنْ أَنْ أَدْخَلَهَا! فشنى عِنَانَهُ^(٦).

ثم صرّح بحاله فقال: «أَمْ أَنَا خَيْرٌ» قال أبو عبيدة والسُّدِّي: «أَمْ» بمعنى «بل»^(٧). وليست بحرف عطف؛ على قول أكثر المفسرين^(٨). والمعنى: قال فرعون لقومه: بل أنا خيرٌ «مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ» أي: لا عِزَّ لَهُ؛ فهو يمتهن نفسه في حاجاته لحقارته وضعفه ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ يعني ما كان في لسانه من العُقدة؛ على ما تقدّم في «طه»^(٩).

(١) النكت والعيون ٥/٢٣٠، وكلام الضحاك منه.

(٢) في النكت والعيون: نفعكم.

(٣) الكشاف ٣/٤٩٢، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/١١٣.

(٤) السبعة ص ٥٩٠، والتيسير ص ١٩٧، والنشر ٢/٣٧٠.

(٥) في (م): أحسن، وهو خطأ.

(٦) الكشاف ٣/٤٩٢.

(٧) النكت والعيون ٥/٢٣٠، ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٢٠٤، وأخرج الطبري ٢٠/٦٦١-٦٦٢ قول السدي.

(٨) تفسير البغوي ٤/١٤٢.

(٩) ٥١/١٤. ونقلنا ثمة عن ابن كثير قوله: إن اتهام فرعون لموسى بأنه لا يكاد يبين، إنما هو افتراء من =

وقال الفراء^(١): في «أم» وجهان: إن شئت جعلتها من الاستفهام الذي جعل بـ «أم» لاتصاله بكلامٍ قبله، وإن شئت جعلتها نسقاً على قوله: «أليس لي ملكٌ مضراً». وقيل: هي زائدة. وروى أبو زيد عن العرب أنهم يجعلون «أم» زائدة؛ والمعنى: أنا خير من هذا الذي هو مهين^(٢). وقال الأخفش: في الكلام حذف، والمعنى: أفلا تبصرون أم تبصرون؛ كما قال:

أيا ظبيّة الوغساءِ بين جلاجلٍ وبين النقا أنتِ أم أمٌ سالمٍ^(٣)
أي: أنت أحسن أم أمٌ سالم؟
ثم ابتداءً فقال: «أنا خير».

وقال الخليل وسيبويه: المعنى: «أفلا تُبصِرُونَ»، أم أنتم بُصراء؟ فعطف بـ «أم» على «أفلا تُبصِرُونَ»؛ لأن معنى «أم أنا خير» أي: أم تبصرون؛ وذلك أنهم إذا قالوا له: أنت خيرٌ منه، كانوا عنده بُصراء^(٤).

وروي عن عيسى الثقفِيّ ويعقوبَ الحضرميَّ أنهما وقفا على «أم» على أن يكون التقدير: أفلا تبصرون أم تبصرون؛ فحذف «تبصرون» الثاني. وقيل: من وقف على «أم» جعلها زائدة، وكأنه وقف على «تُبصِرُونَ» من قوله: «أفلا تُبصِرُونَ». ولا يتم الكلام على «تُبصِرُونَ» عند الخليل وسيبويه؛ لأن «أم» تقتضي الاتصال بما قبلها. وقال قوم: الوقف على قوله: «أفلا تُبصِرُونَ» ثم ابتداءً «أم أنا خير» بمعنى: بل أنا؛

= فرعون، حمله على هذا الكفر والعناد، وليس عدم الإفصاح من موسى بسبب لغته بالجمرة؛ لأن موسى عليه السلام سأل الله عزَّ وجلَّ أن يحلَّ عقدة من لسانه ليفقهوا قوله، وقد استجاب الله تبارك وتعالى له في ذلك في قوله: ﴿قَدْ أُوتِيَْتَ سؤْلَكَ يَمْؤِسِي﴾ [طه: ٢٦].

(١) في معاني القرآن ٣/٣٥.

(٢) قال ابن الأنباري في البيان ٢/٣٥٤: وزعم أبو زيد أن «أم» زائدة، وليس بشيء. اهـ. ونحوه في أمالي ابن الشجري ٣/١٠٩ - ١١٠.

(٣) البيت لذي الرُّمة، وسلف ١/٢٨٢.

(٤) كلام سيبويه في الكتاب ٣/١٧٣، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤/٤١٥، وأمالي ابن الشجري ٣/١١٠.

وأنشد الفراء^(١):

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْنَقِ الضُّحَى وَصَوْرَتِهَا أَمْ أَنْتِ فِي الْعَيْنِ أَمْلَحُ
فمعناه: بل أنتِ أملح.

وذكر الفراء^(٢) أن بعض القراء قرأ: «أَمَا أَنَا خَيْرٌ»؛ ومعنى هذا: أَلَسْتُ خَيْرًا.

وروي عن مجاهد أنه وقف على «أم»، ثم ابتدئ «أنا خير»^(٣). وقد ذكر.

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ
مُقْتَرِنِينَ ﴿٥٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: هَلَّا ﴿أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ﴾ إنما قال ذلك؛ لأنه
كان عادة الوقت وزِيَّ أهل الشرف^(٤).

وقرأ حفص: «آسُورَةٌ»^(٥) جمع سِوَارٍ، كخِمارٍ وأخمرة.

وقرأ أبيّ: «أَسَاوِرٌ» جمع إسوار. وابن مسعود: «أَسَاوِيرٌ»^(٦). الباقر: «أَسَاوِرَةٌ»
جمع الأَسُورَةِ؛ فهو جمع الجمع. ويجوز أن يكون «أَسَاوِرَةٌ» جمع «إِسْوَارٍ»، وألحقت
الهاء في الجمع عوضاً من الياء؛ فهو مثل: زناديق وزنادقة، وبطاريق وبطارقة،
وشبهه. وقال أبو عمرو بن العلاء: واحد الأَسَاوِرَةِ والأَسَاوِرِ والأَسَاوِيرِ إسوار^(٧)،
وهي لغة في سِوَارٍ.

(١) في معاني القرآن ٧٢/١. وسلف البيت ٢٠٥/٢.

(٢) في معاني القرآن ٣٥/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٥٩/٥.

(٤) النكت والعيون ٢٣٠/٥.

(٥) السبعة ص ٥٨٧، والتيسير ص ١٩٧.

(٦) المحرر الوجيز ٥٩/٥. وقراءة «أساور» نسبها في القراءات الشاذة ص ١٣٥ للأعمش. وقراءة «أساوير»
نسبها لأبي أو عبد الله. وينظر تفسير الطبري ٦١٥/٢٠، وإعراب القرآن للنحاس ١١٤/٤.

(٧) ذكره عنه بنحوه الطبري في تفسيره ٦١٥/٢٠، والجوهري في الصحاح (سور).

قال مجاهد: كانوا إذا سوّدوا^(١) رجلاً، سوّروه بسوارين، وطوّقوه بطوقٍ ذهب؛ علامةً لسيادته، فقال فرعون: هلاً ألقى ربُّ موسى عليه أساوراً من ذهب إن كان صادقاً! ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ يعني: متتابعين؛ في قول قتادة. مجاهد: يمشون معاً^(٢). ابن عباس: يعاونونه على من خالفه؛ والمعنى: هلاً ضمَّ إليه الملائكة التي يزعم أنها عند ربه حتى يتكثّر بهم ويصيرفهم على أمره ونهيه؛ فيكون أهيبَ في القلوب. فأوهم قومه أن رسل الله ينبغي أن يكونوا كرسل الملوك في الشاهد، ولم يعلم أن رسل الله إنما أُيدوا بالجنود السماوية؛ وكلُّ عاقلٍ يعلم أن حفظ الله موسى، مع تفرّده ووحدته، من فرعون، مع كثرة أتباعه، وإمداد موسى بالعصا واليد البيضاء كان أبلغ من أن يكون له أسورة، أو ملائكة يكونون معه أعواناً؛ في قول مقاتل، أو دليلاً على صدقه؛ في قول الكلبي. وليس يلزم هذا؛ لأن الإعجاز كافٍ، وقد كان في الجائز أن يُكذّب مع مجيء الملائكة كما كُذّب مع ظهور الآيات. وذَكَر فرعون الملائكة حكايةً عن لفظ موسى؛ لأنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ﴾ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ﴾ قال ابن الأعرابي: المعنى: فاستجهل قومه^(٤) ﴿فَاطَاعُوهُ﴾ لِحِفَّةِ أَحْلَامِهِمْ وَقِلَّةِ عَقُولِهِمْ؛ يقال: استخفّه الفرح، أي: أزعجه، واستخفّه، أي: حمله على الجهل، ومنه: ﴿وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ [الروم: ٦٠]. وقيل: استفزّهم بالقول فاطاعوه على التكذيب^(٥). وقيل: استخفّ قومه،

(١) في النسخ عدا (ف): سوروا. والمثبت من (ف)، وهو الموافق لما في تفسير البغوي ١٤٢/٤، والكلام منه.

(٢) أخرج قولهما الطبري ٦١٦/٢٠.

(٣) النكت والعيون ٢٣١/٥، وفيه قول مقاتل والكلبي.

(٤) ياقوتة الصراط ص ٤٦٠.

(٥) النكت والعيون ٢٣١/٥ عن ابن زياد.

أي: وجدهم خفاف العقول. وهذا لا يدلُّ على أنه يجب أن يطيعوه، فلا بدَّ من إضمارٍ بعيد، تقديره: وجدهم خفاف العقول فدعاهم إلى الغواية فأطاعوه. وقيل: استخفَّ قومه وقهرهم حتى اتبعوه؛ يقال^(١): استخفَّه خلافُ استثقله، واستخفَّ به: أهانه. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ﴾ أي: خارجين عن طاعة الله.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ روى الضحاك عن ابن عباس: أي: غاظونا وأغضبونا. وروى عنه عليُّ بن أبي طلحة: أي: أسخطونا. قال الماوردي^(٢): ومعناها مختلف، والفرق بينهما أن السخط إظهارُ الكراهة، والغضب إرادة الانتقام. القشيري: والأسف هنا بمعنى الغضب؛ والغضب من الله إمَّا إرادة العقوبة، فيكون من صفات الذات، وإما عينُ العقوبة، فيكون من صفات الفعل؛ وهو معنى قول الماوردي^(٣).

وقال عمر بنُ ذر: يا أهل معاصي الله، لا تغتروا بطول حلم الله عنكم، واحذروا أسفه؛ فإنه قال: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾. وقيل: «آسَفُونَا» أي: أغضبوا رسلنا وأولياءنا المؤمنين^(٤)؛ نحو السحرة وبني إسرائيل. وهو كقوله تعالى: ﴿يُؤْذُونَ اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ٥٧] و ﴿يُحَارِبُونَ اللَّهَ﴾ [المائدة: ٣٣] أي: أولياءه ورسله.

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا﴾ أي: جعلنا قومَ فرعونَ سلفًا. قال أبو مجلز: «سَلَفًا» لمن عملَ عملهم، «وَمَثَلًا» لمن [لم] يعملَ عملهم^(٥). وقال مجاهد: «سَلَفًا»

(١) قاله الجوهري في الصحاح (خفف).

(٢) في النكت والعيون ٥/٢٣١، وما قبله منه. وقول ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه الطبري ٢٠/٦١٧.

(٣) الصواب إثبات صفة الغضب لله عز وجل بلا تشبيه ولا تمثيل ولا تأويل، على ما يليق بجلال الله وعظمته.

(٤) الوسيط ٤/٧٧-٧٨، والنكت والعيون ٥/٢٣٢.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٦/٣٧٣، وما بين حاصرتين منه.

إخباراً لأمة محمد ﷺ، «وَمَثَلًا» أي: عبرة لهم. وعنه أيضاً: «سَلَفًا» لكفار قومك يتقدمونهم إلى النار. قتادة: «سَلَفًا» إلى النار، «وَمَثَلًا»: عِظَةٌ لِمَن يَأْتِي بَعْدَهُمْ^(١). والسَّلَفُ: المتقدم؛ يقال سَلَفَ يَسْلُفُ سَلْفًا؛ مثل: طلب يطلب^(٢) طلباً، أي: تقدم ومضى. وسلف له عملٌ صالح، أي: تقدم. والقوم السُّلَافُ: المتقدمون. وسَلَفُ الرَّجُلِ: آباؤه المتقدمون؛ والجمع: أسلافٌ وسُلَافٌ.

وقراءة العامة: «سَلَفًا» بفتح السين واللام: جمع سالف؛ كخادم وخدم، وراصد ورصد، وحارس وحرَس. وقرأ حمزة والكسائي: «سُلْفًا» بضم السين واللام^(٣). قال الفراء^(٤): هو جمع سَلِيف، نحو: سرير وسُرُر. وقال أبو حاتم: هو جمع سَلَف؛ نحو خَشَبٌ وخُشْبٌ، وثَمَرٌ وثُمُرٌ؛ ومعناهما واحد.

وقرأ عليٌّ وابن مسعود وعلقمة وأبو وائل والنخعي وحُميد بن قيس: «سُلْفًا» بضم السين وفتح اللام، جمع سُلْفَةٌ^(٥)، أي: فرقة متقدمة. قال المؤرِّج والنضر بن شميل: «سُلْفًا» جمع سُلْفَةٌ، نحو عُرْفَةٌ وعُرْفٌ، وطُرْفَةٌ وطُرْفٌ، وظُلْمَةٌ وظُلْمٌ.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴿٥٧﴾﴾

لَمَّا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ءِالِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ تعلق المشركون بأمر عيسى، وقالوا: ما يريد محمدٌ إلا أن نتخذَه إلهًا كما اتخذت النصراني عيسى ابنَ مريمَ إلهًا، قاله قتادة. ونحوه عن مجاهد؛ قالت: إن قريشًا قالت: إنَّ محمدًا يريد أن نعبدَه كما عبد قومُ عيسى عيسى؛ فأنزل الله هذه الآية^(٦).

(١) أخرج هذه الآثار الطبري ٢٠/٦٢٠-٦٢١.

(٢) قوله: يطلب من (ظ)، وهو موافق لما في الصحاح (سلف)، والكلام منه.

(٣) السبعة ص ٥٨٧، والتيسير ص ١٩٧.

(٤) كلامه في تفسير البغوي ٤/١٤٢، وينظر معاني القرآن له ٣/٣٦.

(٥) قراءة علي ﷺ في المحرر الوجيز ٥/٦٠، وقراءة حميد في القراءات الشاذة ص ١٣٥.

(٦) أخرج قولهما الطبري ٢٠/٦٢٢.

وقال ابن عباس: أراد به مناظرة عبد الله بن الزبعرى مع النبي ﷺ في شأن عيسى، وأن الضارب لهذا المثل هو عبد الله بن الزبعرى السهمي حالة كفره؛ لما قالت له قريش: إن محمداً يتلو: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨] الآية، فقال: لو حضرته لرددت عليه؛ قالوا: وما كنت تقول له؟ قال: كنت أقول له: هذا المسيح تعبد النصارى، واليهود تعبد عُزَيْرًا، أفهما من حَصَبِ جَهَنَّمَ؟ فعجبت قريش من مقالته ورأوا أنه قد خُصِم؛ وذلك معنى قوله: «يَصِدُّونَ»، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١].

ولو تأمل ابن الزبعرى الآية ما اعترض عليها؛ لأنه قال: «وَمَا تَعْبُدُونَ» ولم يقل: ومن تعبدون، وإنما أراد الأصنام ونحوها مما لا يعقل، ولم يُرد المسيح ولا الملائكة وإن كانوا معبودين. وقد مضى هذا في آخر سورة الأنبياء^(١).

وروى ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال لقريش: «يا معشر قريش، لا خير في أحدٍ يُعبد من دون الله». قالوا: أليس تزعم أن عيسى كان عبداً نبياً وعبداً صالحاً، فإن كان كما تزعم فقد كان يُعبد من دون الله! فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾^(٢). أي: يَضِجُونَ كضجيج الإبل عند حمل الأثقال.

وقرأ نافع وابن عامر والكسائي: «يَصِدُّونَ». بضم الصاد، ومعناه: يُعْرِضُونَ؛ قاله النَّخَعِيُّ، وكَسَرَ الباقون^(٣). قال الكسائي^(٤): هما لغتان؛ مثل: يَعْرِشُونَ وَيَعْرِشُونَ وَيَنُمُونَ وَيُنْمُونَ، ومعناه: يَضِجُونَ.

(١) ٢٩٠/١٤، ومضى فيه أثر ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه أحمد (٢٩١٨)، والواحد في أسباب النزول ص ٣٩٧.

(٣) السبعة ص ٥٨٧، والتيسير ص ١٩٧، وقول النخعي في النكت والعيون ٢٣٤/٥.

(٤) ذكر قوله النحاس في إعراب القرآن ١١٥/٤، والبغوي في تفسيره ١٤٣/٤، وابن عطية في المحرر

قال الجوهري^(١): وَصَدَّ يَصُدُّ صَدِيداً، أي: ضَجَّ. وقيل: إنه بالضم من الصدود وهو الإعراض، وبالكسر من الضجيج؛ قاله فُطْرُب^(٢). قال أبو عبيد: لو كانت من الصدود عن الحق لكانت: إذا قومك عنه يصدون^(٣). الفراء^(٤): هما سواء؛ منه وعنه. ابنُ المسيَّب: يصدون: يَصِيحُونَ^(٥). الضحاك: يَعْجُونَ. ابن عباس: يضحكون^(٦). أبو عبيدة^(٧): مَنْ ضَمَّ فمعناه: يعدلون؛ فيكون المعنى: من أجل الميل يعدلون. ولا يُعَدَّى «يَصِدُّون» بمن، وَمَنْ كَسَرَ فمعناه: يَضِجُونَ؛ ف«من» متصلة بـ «يَصِدُّون» والمعنى: يَضِجُونَ منه.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا ءَأَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدلاً بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا ءَأَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ أي: آلهتنا خير أم عيسى؟ قاله السُّدِّيُّ. وقال: خاصموه وقالوا: إِنَّ كُلَّ مَنْ عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فِي النَّارِ، فَنَحْنُ نَرْضَى أَنْ تَكُونَ آلِهَتُنَا مَعَ عَيْسَى وَالْمَلَائِكَةِ وَعُزَيْرٍ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ الآية [الأنبياء: ١٠١] ^(٨). وقال قتادة: «أم»

(١) في الصحاح (صدد).

(٢) النكت والعيون ٥/٢٣٤.

(٣) ذكره النحاس في إعراب القرآن ٤/١١٥ - ١١٦، ثم قال: وفي هذا ردُّ على الجماعة الذين قراءتهم حجة، وقد خالف بقوله هذا الكسائي والفراء، والذي ذكره من الحجة ليس بواجب؛ لأنه يقال: صددت من قوله، أي: لأجل قوله.

(٤) في معاني القرآن ٣/٣٧.

(٥) في (ف) و(م): يَضِجُونَ. وذكر هذا الأثر والذي بعده البغوي في تفسيره ٤/١٤٣.

(٦) المشهور عن ابن عباس: يَضِجُونَ؛ كما أخرجه الفراء ٣/٣٦ وغيره. وهو في مسند أحمد (٢٩١٨) وقد سلف قريباً تخريجه. وقوله: يضحكون، نسبة في النكت والعيون ٥/٢٣٣ لقتادة، وفي تهذيب اللغة ١٢/١٠٤ للثعلبي. وينظر المحرر الوجيز ٥/٦٠.

(٧) في مجاز القرآن ٢/٢٠٥.

(٨) أخرجه الطبري ٢٠/٦٢٧.

هُوَ» يعنون محمداً ﷺ^(١).

وفي قراءة ابن مسعود: «أَلْهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هَذَا»^(٢). وهو يقوي قول قتادة، فهو استفهام تقرير في أن آلهتهم خير.

وقرأ الكوفيون ويعقوب: «أألهتنا» بتحقيق الهمزتين، وليّن الباقون^(٣). وقد تقدّم.

﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ حال، أي: جدلين. يعني: ما ضربوا لك هذا المثل إلا

إرادة الجدل؛ لأنهم علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوه من الموات^(٤).

﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾: مجادلون بالباطل.

وفي صحيح الترمذي عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضلّ قومٌ بعد

هُدًى كانوا عليه إلا أتوا الجدل» ثم تلا رسولُ الله ﷺ هذه الآية: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ

نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴿٦٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ أي: ما عيسى إلا عبدٌ أنعم الله عليه

بالنبوة، وجعله مثلاً لبني إسرائيل، أي: آيةً وعبرةً يُستدلُّ بها على قدرة الله تعالى،

فإن عيسى كان من غير أب، ثم جعل إليه من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص

والأسقام كلها ما لم يجعل لغيره في زمانه، مع أن بني إسرائيل كانوا يومئذ خير

الخلق وأحبه إلى الله عزَّ وجلَّ، والناسُ دونهم، ليس أحدٌ عند الله عزَّ وجلَّ مثلهم.

وقيل: المراد بالعبد المنعم عليه محمدٌ ﷺ، والأوّل أظهر.

(١) النكت والعيون ٢٣٤/٥، وتفسير البغوي ١٤٣/٤، والمحجر الوجيز ١٠٤/٥.

(٢) الكشاف ٤٩٤/٣.

(٣) السبعة ص ٥٨٧، والتيسير ص ١٩٧، وقراءة يعقوب هي من رواية روح كما في النشر ١/٣٦٤-٣٦٥.

(٤) الوسيط للواحد ٧٩/٤.

(٥) سنن الترمذي (٣٢٥٣) وقال: حديث حسن صحيح. وهو في مسند أحمد (٢٢١٦٤).

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ ﴿٦١﴾ أَي: بَدَلًا مِنْكُمْ ﴿مَلَائِكَةً﴾ يَكُونُونَ خَلْفًا عَنْكُمْ؛ قَالَ السُّدِّيُّ. وَنَحْوُهُ عَنِ مَجَاهِدٍ قَالَ: مَلَائِكَةٌ يَعْمُرُونَ الْأَرْضَ بَدَلًا مِنْكُمْ^(١).

وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: إِنَّ «مِنْ» قَدْ تَكُونُ لِلْبَدْلِ؛ بِدَلِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ^(٢).

قُلْتُ: قَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْمَعْنَى فِي «بِرَاءة»^(٣) وَغَيْرِهَا.

وَقِيلَ: لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنَ الْإِنْسِ مَلَائِكَةً وَإِنْ لَمْ تَجْرِ الْعَادَةُ بِذَلِكَ^(٤)، وَالْجَوَاهِرُ جِنْسٌ وَاحِدٌ وَالْإِخْتِلَافُ بِالْأَوْصَافِ؛ وَالْمَعْنَى: لَوْ نَشَاءُ لِأَسْكِنَا الْأَرْضَ الْمَلَائِكَةَ، وَلَيْسَ فِي إِسْكَانِنَا إِيَّاهُمْ السَّمَاءَ شَرَفٌ حَتَّى يُعْبَدُوا، أَوْ يُقَالَ لَهُمْ: بَنَاتُ اللَّهِ. وَمَعْنَى «يَخْلُقُونَ»: يَخْلُقُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ^(٥).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّهُمْ لَعِلْمٌ لِلْسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُ بِهَا وَأَتَّبِعُونَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٢﴾﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّهُمْ لَعِلْمٌ لِلْسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُ بِهَا﴾ قَالَ الْحَسَنُ وَقْتَادَةُ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ: يَرِيدُ الْقُرْآنَ^(٦)؛ لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى قُرْبِ مَجِيءِ السَّاعَةِ، أَوْ بِهِ تُعْلَمُ السَّاعَةُ وَأَهْوَالُهَا وَأَحْوَالُهَا. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمَجَاهِدٌ وَالضُّحَّاكُ وَالسُّدِّيُّ وَقْتَادَةُ أَيْضًا: إِنَّهُ خُرُوجُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٧)، وَذَلِكَ مِنْ أَعْلَامِ السَّاعَةِ، لِأَنَّ اللَّهَ يُنَزِّلُهُ مِنَ السَّمَاءِ قُبَيْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ، كَمَا أَنَّ خُرُوجَ الدَّجَالِ مِنْ أَعْلَامِ السَّاعَةِ.

(١) أَخْرَجَ قَوْلَهُمَا الطَّبْرِيُّ ٦٣٠/٢٠.

(٢) ذَكَرَ قَوْلَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي الْوَسِيطِ ١٠٥/٤.

(٣) ٢٠٧/١٠.

(٤) يَنْظُرُ النَّكْتَ وَالْعِيُونَ ٥/٢٣٥.

(٥) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٦٣٠/٢٠.

(٦) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٦٣٤/٢٠ عَنِ الْحَسَنِ وَقْتَادَةَ، وَذَكَرَهُ عَنْهُمَا ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٦١/٥، وَذَكَرَهُ الْمَاورِدِيُّ فِي النَّكْتِ وَالْعِيُونَ ٥/٢٣٥ عَنِ الْحَسَنِ وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ.

(٧) أَخْرَجَ أَقْوَالَهُمُ الطَّبْرِيُّ ٦٣١/٢٠ - ٦٣٣. وَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثٍ عِنْدَ أَحْمَدَ (٢٩١٨)، وَسَلَفَ بَعْضُهُ عِنْدَ الْآيَةِ (٥٧).

وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقتادة ومالك بن دينار والضحاك: «وإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ»
بفتح العين واللام^(١)، أي: أمانة. وقد روي عن عكرمة: «وإِنَّهُ لَلْعَلَم» بلامين^(٢)،
وذلك خلافاً للمصاحف.

وعن عبد الله بن مسعود قال: لما كان ليلة أُسْرِي برسول الله ﷺ، لقي إبراهيم
وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام، فتذاكروا الساعة، فبدؤوا بإبراهيم فسألوه
عنها، فلم يكن عنده منها علم، ثم سألوا موسى، فلم يكن عنده منها علم؛ فرُدَّ
الحديثُ إلى عيسى ابنِ مريم، فقال: قد عُهد إليَّ فيما دون وَجِبَتِهَا، فأما وَجِبَتُهَا فلا
يعلمُهَا إِلَّا اللهُ عزَّ وجلَّ؛ فذَكَرَ خروجَ الدجال، قال: فَأَنْزِلُ فَأَقْتُلُهُ. وذكر الحديث،
خرَّجه ابنُ ماجه في سننه^(٣).

وفي صحيح مسلم^(٤): «فبينما هو - يعني المسيح الدجال - إذ بعث الله المسيح
ابن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهردتين واضعاً كفيه على
أجنحة ملكين، إذا طأطأ رأسه قطر، وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ، فلا يحلُّ
لكافر يجد ريح نفسه إلا مات، ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه، فيطلبه حتى يدركه
بباب لُدٍّ، فيقتله...» الحديث.

وذكر الثعلبي والزَّمَخْشَرِيُّ وغيرهما من حديث أبي هريرة، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال:
«يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٥) عَلَى ثَنِيَّةٍ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ، يُقَالُ لَهَا: أْفِيقُ،
بَيْنَ مُمَصَّرَتَيْنِ، وَشَعْرُ رَأْسِهِ دَهِينٌ، وَبِيَدِهِ حَرْبَةٌ يَقْتُلُ بِهَا الدَّجَالَ، فَيَأْتِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ

(١) القراءات الشاذة ص ١٣٥ - ١٣٦ والمحرم الوجيز ٦١/٥ . وقراءة ابن عباس أخرجه الطبري ٦٣٢/٢٠ .

(٢) المحرم الوجيز ٦١/٥ ، والقراءات الشاذة ص ١٣٦ .

(٣) برقم (٤٠٨١). قال البوصيري في الزوائد ٣١٢/٢ : هذا إسناد صحيح رجاله ثقات. قوله: وجبتها،
أي: قيامها. شرح السندي ٥١٧/٢ .

(٤) برقم (٢٩٣٧)، وسلف ١٣٧/٥ .

(٥) بعدها في (م): من السماء.

والناس في صلاة العصر والإمام يؤمُّ بهم، فيتأخر الإمام، فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد ﷺ، ثم يقتل الخنازير، ويكسر الصليب، ويخرب البيع والكنائس، ويقتل النصارى إلا من آمن به»^(١).

وروى خالد عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «الأنبياء إخوة لعلات، أمهاتهم شتى ودينهم واحد، وأنا أولى الناس بعيسى ابن مريم، إنه ليس بيني وبينه نبي، وإنه أول نازل، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويقاتل الناس على الإسلام»^(٢).

قال الماوردي: وحكى ابن عيسى عن قوم أنهم قالوا: إذا نزل عيسى رفع التكليف؛ لئلا يكون رسولا إلى ذلك الزمان يأمرهم عن الله تعالى وينهاهم.

وهذا قول مردود لثلاثة أمور؛ منها: الحديث، ولأن بقاء الدنيا يقتضي [بقاء] التكليف فيها، ولأنه ينزل أمرا بمعروف وناهيا عن منكر. وليس يستنكر أن يكون أمر الله تعالى له مقصوراً على تأييد الإسلام والأمر به والدعاء إليه^(٣).

قلت: ثبت في صحيح مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيُنزِلَنَّ عيسى ابن مريم حكماً عادلاً، فليكسرن الصليب، وليقتلن الخنزير، وليضعن الجزية، ولتتركن القلاص فلا يسعى عليها، ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد، وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد»^(٤). وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف أنتم إذا

(١) الكشاف ٤٩٤/٣، وتفسير البغوي ١٤٤/٤. وقوله: ممصرتين: هما الثوبان فيهما صفرة خفيفة. النهاية (مصر). وفي الكشاف: وعليه ممصرتان.

(٢) النكت والعيون ٢٣٥/٥. وأخرجه أحمد (٩٢٧٠) من حديث أبي هريرة ﷺ بنحوه مطولاً. وهو عند البخاري (٣٤٤٢)، ومسلم (٢٣٦٥) مختصر. قوله: إخوة لعلات؛ قال الحافظ ابن حجر في الفتح ٤٨٩/٦: العلات؛ بفتح المهملة: الضرائر... وأولاد العلات: الإخوة من الأب وأمهم شتى... ومعنى الحديث أن أصل دينهم واحد - وهو التوحيد - وإن اختلفت فروع الشرائع. وقيل: أزمتهم مختلفة.

(٣) النكت والعيون ٢٣٥/٥، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) صحيح مسلم (١٥٥): (٢٤٣)، وهو في سنن ابن ماجه (٤٠٧٨) مختصر. وسلف ١٥٥/٥.

نزل ابنُ مريم فيكم وإمامكم منكم» وفي رواية: «فأممكم منكم». قال ابن أبي ذئب: تدري: ما «أممكم منكم؟» قلت: تُخبرني، قال: فأممكم بكتاب ربكم وسنة نبيكم ﷺ^(١).

قال علماؤنا رحمةُ الله عليهم: فهذا نصٌّ على أنه ينزل مجدداً لدين النبي ﷺ للذي دَرَس منه، لا بشرع مبتدأ، والتكليف باقٍ؛ على ما بيَّناه هنا وفي كتاب «التذكرة»^(٢).

وقيل: «وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ» أي: وإنَّ إحياء عيسى الموتى دليلٌ على الساعة وبعث الموتى؛ قاله ابنُ إسحاق^(٣).

قلت: ويحتمل أن يكون المعنى: «وَإِنَّهُ»: وإنَّ محمداً ﷺ لَعِلْمٌ للسَّاعَةِ؛ بدليل قوله عليه الصلاة والسلام: «بُعِثتُ أنا والسَّاعَةُ كهاتين» وضمَّ السَّبَّابَةَ والوسطى؛ خرَّجه البخاريُّ ومسلم^(٤). وقال الحسن: أوَّلُ أشراتها محمدٌ ﷺ^(٥).

﴿فَلَا تَمَرَّتْ بِهَا﴾: فلا تشكُّون فيها؛ يعني: في الساعة؛ قاله يحيى بنُ سلام. وقال السُّدِّي: فلا تكذبون بها^(٦)، ولا تجادلون فيها فإنها كائنةٌ لا محالة. ﴿وَأَتَّبِعُونَ﴾ أي: في التوحيد وفيما أبلغكم عن الله. ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي: طريقٌ قويمٌ إلى الله، أي: إلى جنته.

وأثبت الياء يعقوبٌ في قوله: «وَأَتَّبِعُونَ» في الحاليين، وكذلك «وَأَطِيعُونَ». وأبو عمرو وإسماعيلٌ عن نافع في الوصل دون الوقف^(٧)، وحذفَ الباقيون في الحاليين.

(١) صحيح مسلم (١٥٥): (٢٤٤)، (٢٤٦). وسلف ١٥٥/٥. وابن أبي ذئب أحد رجال السند.

(٢) ص ٦٧٧ - ٦٧٨.

(٣) النكت والعيون ٢٣٥/٥.

(٤) صحيح البخاري (٦٥٠٤)، وصحيح مسلم (٢٩٥١) من حديث أنس ؓ. وسلف ٢٦٨/١٢.

(٥) أورده السيوطي في الدر المنثور ٥٠/٦ بلفظ: محمد ﷺ من أشراتها. ونسبه لابن أبي حاتم.

(٦) النكت والعيون ٢٣٦/٥. وأخرجه الطبري ٦٣٤/٢٠ بلفظ: فلا تشكون فيها.

(٧) يعني في قوله: ﴿وَأَتَّبِعُونَ﴾. وقراءة نافع المشهورة عنه كقراءة الباقيين. السبعة ص ٥٩٠، والتيسير

ص ١٩٧، والنشر ٣٧٠/٢.

﴿وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي: لا تغتروا بوساوسه وشبه الكفار المجادلين؛ فإن شرائع الأنبياء لم تختلف في التوحيد، ولا فيما أخبروا به من علم الساعة وغيرها بما تضمنته من جنة ونار. ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ تقدم في «البقرة»^(١) وغيرها.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قال ابن عباس: يريد إحياء الموتى وإبراء الأسقام، وخلق الطير، والمائدة وغيرها، والإخبار بكثير من الغيوب. وقال قتادة: البيئات هنا الإنجيل^(٢). ﴿قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ أي: النبوة؛ قاله السدي. ابن عباس: علم ما يؤدي إلى الجميل ويكف عن القبيح. وقيل: الإنجيل؛ ذكره القشيري والماوردي^(٣).

﴿وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ قال مجاهد: من تبديل التوراة^(٤). الزجاج^(٥): المعنى: لأبين لكم في الإنجيل بعض الذي تختلفون فيه من تبديل التوراة. قال مجاهد: وبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه. وقيل: بين لهم بعض الذي اختلفوا فيه من أحكام التوراة على قدر ما سألوه. ويجوز أن يختلفوا في أشياء غير ذلك لم يسألوه عنها. وقيل: إن بني إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى في أشياء من أمر دينهم وأشياء من أمر دنياهم، فبين لهم أمر دينهم.

(١) ١٣/٣ .

(٢) النكت والعيون ٢٣٦/٥ . وقول قتادة أخرجه الطبري ٦٣٥/٢٠ .

(٣) في النكت والعيون ٢٣٦/٥ ، وقول ابن عباس نسبه لابن عيسى. وقول السدي أخرجه الطبري ٦٦٣/٢٠ .

(٤) أخرجه الطبري ٦٣٦/٢٠ .

(٥) معاني القرآن له ٤١٨/٤ ، وإعراب القرآن للنحاس ١١٨/٤ .

ومذهب أبي عبيدة^(١) أن البعض بمعنى الكل؛ ومنه قوله تعالى: ﴿يُصِيبُكُمْ
بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ [غافر: ٢٨]. وأنشد الأخفش قول لبيد:
تَرَاكَ أَمَكْنَةَ إِذَا لَمْ أَرْضِهَا أَوْ يَعْتَلِقُ بَعْضَ النُّفُوسِ حِمَامُهَا
والموت لا يعتلق بعض النفوس دون بعض^(٢). ويقال للمنيّة: عُلُوقٌ وَعَلَاقَةٌ. قال
المفضل النُّكري^(٣):

وسائِلَةٌ بِشَعْلِبَةَ بْنِ سَيْرٍ وَقَدْ عَلِقَتْ بِشَعْلِبَةَ الْعُلُوقُ^(٤)
وقال مقاتل: هو كقوله: ﴿وَلَأَحَلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾
[آل عمران: ٥٠]. يعني: ما أحلّ في الإنجيل مما كان محرماً في التوراة؛ كلحم الإبل
والشحم من كل حيوان، وصيد السمك يوم السبت.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: اتقوا الشرك ولا تعبدوا إلا الله وحده؛ وإذا كان هذا قول
عيسى، فكيف يجوز أن يكون إلهاً أو ابنَ إله؟! ﴿وَأَطِيعُوا﴾ فيما أدعوكم إليه من
التوحيد وغيره. ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي: عبادة الله
صراط مستقيم، وما سواه معوج لا يؤدي سالكه إلى الحق.

قوله تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمِ
الْأَلِيمِ ﴿٦٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ قال قتادة: يعني ما بينهم، وفيهم
قولان: أحدهما: أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى، خالف بعضهم بعضاً؛

(١) في مجاز القرآن ٢/ ٢٠٥ .

(٢) النكت والعيون ٥/ ٢٣٧ . والبيت في شرح ديوان لبيد ص ٣١٣ ، وسلف ٥/ ١٤٧ .

(٣) في (ف) و (م): البكري، وفي (د): الكبرى. وكلاهما خطأ. وهو المفضل بن معشر بن أسحم بن عدي
ابن شيبان بن سُود بن عُذرة بن منبّه بن نُكرة. فضلته قصيدته التي يقال لها: المُنصِفة. طبقات فحول
الشعراء ١/ ٢٧٤ - ٢٧٥ . والبيت من هذه القصيدة.

(٤) إصلاح المنطق ص ٣٦٨ ، والصحاح (علق)، ورسالة الصاهل والشاحج ص ٤٨٠ ، واللسان (علق).

قاله مجاهدٌ والسُّدِّيُّ. الثاني: فرَّقَ النصارى من النُّسْطُورِيَّةِ والمَلَكِيَّةِ واليعاقبِةِ، اختلفوا في عيسى؛ فقالت النُّسْطُورِيَّةُ: هو ابن الله. وقالت اليعاقبِةُ: هو الله. وقالت المَلَكِيَّةُ: ثالثُ ثلاثةٍ أحدهم الله تعالى؛ قاله الكلبي ومقاتل^(١)، وقد مضى هذا في سورة مريم^(٢).

﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: كفروا وأشركوا؛ كما في سورة مريم. ﴿مِنْ عَذَابِ يَوْمِ أَلِيمٍ﴾ أي: أليمٌ عذابه؛ ومثله: ليلٌ نائمٌ؛ أي: يُنام فيه.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ يريد: الأحزابُ لا ينتظرون^(٣) ﴿إِلَّا السَّاعَةَ﴾ يريد القيامة ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ أي: فجأةً ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾: يَفْطَنُونَ. وقد مضى في غير موضع^(٤). وقيل: المعنى: لا ينتظر مشركو العرب إلا الساعة. ويكون «الأحزابُ» على هذا الذين تحزَّبوا على النبي ﷺ وكذبوه من المشركين. ويتصل هذا بقوله تعالى: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾ [الآية: ٥٨].

قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ يريد: يومَ القيامة. ﴿بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ أي: أعداء، يعادي بعضهم بعضًا، ويلعن بعضهم بعضًا. ﴿إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ فإنهم أخلاء في الدنيا والآخرة؛ قال معناه ابن عباس ومجاهدٌ وغيرهما.

وحكى النقَّاش أنَّ هذه الآية نزلت في أمية بنِ خَلْفِ الجُمَحِيِّ وعُقبة بن أبي مُعَيْطٍ، كانا خليلين؛ وكان عقبة يجالس النبي ﷺ، فقالت قريش: قد صبا عقبة بن أبي مُعَيْطٍ؛ فقال له أمية: وجهي من وجهك حرام إن لقيت محمداً ولم تتفل في وجهه.

(١) النكت والعيون ٢٣٧/٥. وقول السدي أخرجه الطبري ٦٣٨/٢٠.

(٢) ٤٥١/١٣ - ٤٥٤.

(٣) في النسخ الخطية عدا (ق): ينظرون.

(٤) ٢٩٩/١.

ف فعل عقبه ذلك؛ فنذر النبي ﷺ قتله، فقتله يوم بدرٍ صبراً، وقُتل أميةً في المعركة؛ وفيهم نزلت هذه الآية^(١).

وذكر الثعلبي عن علي^(٢) في هذه الآية. قال: كان خليلان مؤمنان وخليلان كافرين، فمات أحدُ المؤمنين فقال: يا رب، إن فلاناً كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، وكان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويُخبرني أنني ملائكتك، يا رب فلا تُضِلَّهُ بعدي، واهدِه كما هديتني، وأكرمِه كما أكرمتني. فإذا مات خليله المؤمن جمع الله بينهما، فيقول الله تعالى: لِيُشْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، فيقول: يا رب، إنه كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أنني ملائكتك، فيقول الله تعالى: نِعَمَ الْخَلِيلُ وَنِعَمَ الْأَخُ وَنِعَمَ الصَّاحِبُ كَانَ. قال: ويموت أحد الكافرين فيقول: يا رب، إن فلاناً كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير، ويُخبرني أنني غيرُ ملائكتك، فأسألك يا رب ألا تُهدِه بعدي، وأن تُضِلَّهُ كما أضللتني، وأن تُهيئَه كما أهنتني. فإذا مات خليله الكافر قال الله تعالى لهما: لِيُشْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، فيقول: يا رب، إنه كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير، ويخبرني أنني غير ملائكتك، فأسألك أن تضاعفَ عليه العذاب؛ فيقول الله تعالى: بِئْسَ الصَّاحِبُ وَالْأَخُ وَالْخَلِيلُ كُنْتَ. فيلعنُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ^(٣).

قلت: والآية عامة في كل مؤمن ومُتَّقٍ وكافرٍ ومُضِلِّ.

قوله تعالى: ﴿يَتَعَبَّدُونَ لِكَافِرَاتٍ كُنَّ آبَائَهُمْ وَإِبْنَاتُهُمْ وَمَنْ عَضُّوا عَنَّا وَكُنَّا عَدُوًّا مُبِينًا لَكُمْ﴾

قال مقاتل - ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه - : ينادي منادٍ في العرصات: «يا

(١) النكت والعيون ٢٣٨/٥. وقوله: «ف فعل عقبه ذلك» منكر، ونقلنا ٤٠٢/١٥ عن عبد الرزاق والطبري أن الله لم يمكن عقبه مما أراد فعله.

(٢) قوله: عن علي، ليس في (م).

(٣) أخرجه البغوي في تفسيره ١٤٥/٤ من طريق الثعلبي. وأخرجه أيضاً الطبري ٦٤٠/٢٠.

عبادي، لا خوف عليكم اليوم»، فيرفع أهل العرصات^(١) رؤوسهم، فيقول المنادي: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس أهل الأديان رؤوسهم غير المسلمين^(٢). وذكر المحاسب في «الرعاية»: وقد روي في هذا الحديث أن المنادي ينادي يوم القيامة: «يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون» فيرفع الخلائق رؤوسهم، فيقولون: نحن عباد الله. ثم ينادي الثانية: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس الكفار رؤوسهم، ويبقى الموحّدون رافعي رؤوسهم. ثم ينادي الثالثة: «الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» فينكس أهل الكبائر رؤوسهم ويبقى أهل التقوى رافعي رؤوسهم، قد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم؛ لأنه أكرم الأكرمين، لا يخذل وليه ولا يُسلمه عند الهلكة. وقرئ: «يَا عِبَادِ»^(٣)

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٦٩﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٧٠﴾﴾

قال الزجاج^(٤): «الَّذِينَ» نصب على النعت لـ «عبادي»؛ لأن «عبادي» منادى مضاف. وقيل: «الَّذِينَ آمَنُوا» [خبر لمبتدأ محذوف، أو]^(٥) ابتداءً وخبره محذوف؛ تقديره: هم الذين آمنوا، أو: الذين آمنوا يقال لهم: «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ». وقرأ أبو بكر وزر بن حبيش: «يَا عِبَادِي» بفتح الياء وإثباتها في الحالين؛ وكذلك أثبتها نافع وابن عامر وأبو عمرو ورؤيس^(٦) ساكنة في الحالين. وحذفها الباقون في الحالين^(٧)؛ لأنها وقعت مثبتة في مصاحف أهل الشام والمدينة لا غير^(٨).

(١) في النسخ عدا (ظ): العرصة.

(٢) قول مقاتل في الوسيط للواحد ٤/٨٠ - ٨١، ورواية المعتمر أخرجها الطبري ٢٠/٦٤١ بنحوها.

(٣) سترد قريباً.

(٤) في معاني القرآن ٤/٤١٩.

(٥) ما بين حاصرتين زيادة لضرورة السياق.

(٦) بخلاف عنه كما في النشر ٢/٣٧٠.

(٧) السبعة ص ٥٨٨، والتيسير ص ١٩٧.

(٨) المقنع لأبي عمرو الداني ص ٣٤، والنشر ٢/٣٧٠.

﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ أي: يقال لهم: أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ، أو: يا عبادي الذين آمنوا ادخلوا الجنة. ﴿أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ﴾ المسلمات في الدنيا. وقيل: قرناؤكم من المؤمنين. وقيل: زوجاتكم^(١) من الحور العين. ﴿تُحْبَرُونَ﴾: تكرمون؛ قاله ابن عباس؛ والكرامة في المنزلة. الحسن: تفرحون، والفرح في القلب. قتادة: تُنعمون؛ النعيم في البدن. مجاهد: تُسرُّون؛ السرور في العين. ابن أبي نَجِيح: تعجبون؛ والعجب هاهنا دَرْكُ ما يُسْتَطَرَف. يحيى بن أبي كثير: هو التلذذ بالسَّماع^(٢). وقد مضى هذا في «الروم»^(٣).

قوله تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧١﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ﴾ أي: لهم في الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم في صحافٍ من ذهب وأكواب. ولم يذكر الأطعمة والأشربة؛ لأنه يُعلم أنه لا معنى للإطافة بالصحاف والأكواب عليهم من غير أن يكون فيها شيء^(٤). وذكر الذهب في الصحاف واستغنى به عن الإعادة في الأكواب؛ كقوله تعالى: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥].

وفي الصحيحين^(٥) عن حذيفة أنه سمع النبي ﷺ يقول: «لا تلبسوا الحرير ولا الدِّباج، ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة، ولا تأكلوا في صحافها؛ فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة». وقد مضى في سورة الحج^(٦) أن من أكل فيهما في الدنيا أو

(١) في النسخ الخطية: زوجاتهم، والمثبت من (م).

(٢) النكت والعيون ٢٣٨/٥. وقول قتادة أخرجه الطبري ٦٤٢/٢٠، وعبد الرزاق ٢٠٢/٢، وقول يحيى أخرجه عبد الرزاق ٢٠١/٢.

(٣) ٤٠٥/١٦.

(٤) الكلام بنحوه في تفسير الطبري ٦٤٥/٢٠.

(٥) صحيح البخاري (٥٤٢٦)، ومسلم (٢٠٦٧). وهو عند أحمد (٢٣٣١٤).

(٦) ٣٤٧/١٤ - ٣٤٨.

لبس الحرير في الدنيا، ولم يتب، حُرِمَ ذلك في الآخرة تحريماً مؤبداً. والله أعلم.
وقال المفسرون: يطوف على أدناهم في الجنة منزلةً سبعون ألفَ غلامٍ بسبعين
ألفَ صَحْفَةٍ من ذهب، يُغَدَى عليه بها في كل واحدةٍ منها لونٌ ليس في صاحبتهَا،
يأكل من آخرها كما يأكل من أولها، ويجد طعامَ آخرها كما يجد طعامَ أولها، لا يُشبهه
بعضه بعضاً، ويُراح عليه بمثلها. ويطوف على أرفعهم درجةً كلَّ يومٍ سبعُ مئةِ ألفِ
غلامٍ، مع كل غلامٍ صحفةٌ من ذهب، فيها لونٌ من الطعام ليس في صاحبتهَا، يأكل
من آخرها كما يأكل من أولها، ويجد طعامَ آخرها كما يجد طعامَ أولها، لا يُشبهه بعضه
بعضاً^(١).

﴿وَأَكْوَابٌ﴾ أي: ويطاف عليهم بأكواب؛ كما قال تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِم بِثَانِيَةٍ مِّنْ
فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ [الإنسان: ١٥].

وذكر ابنُ المبارك^(٢) قال: أخبرنا مَعْمَرُ، عن رجل، عن أبي قلابة قال: يؤتون
بالطعام والشراب، فإذا كان في آخر ذلك، أتوا بالشراب الطهور، فتضمُّرُ لذلك
بطونهم، ويفيض عرقاً من جلودهم أطيبَ من ریح المسك؛ ثم قرأ ﴿شَرَابًا طَهُورًا﴾
[الإنسان: ٢١].

وفي صحيح مسلمٍ عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ
أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون، ولا يثقلون ولا يبولون ولا يتغوطون [ولا
يمتخطون]. قالوا: فما بال الطعام؟ قال: جُشَاءٌ وَرَشْحٌ كَرَشْحِ الْمِسْكِ، يُلْهَمُونَ
التَّسْبِيحَ والتَّحْمِيدَ - والتكبيرَ في رواية - كما يلهمون النَّفْسَ»^(٣).

الثانية: روى الأئمة من حديث أم سلمة عن النبي ﷺ قال: «الذي يشرب في أنية
الذهب والفضة إنما يُجْرَجُ في بطنه نارَ جهنم»^(٤). وقال: «لا تشربوا في أنية الذهب

(١) تفسير عبد الرزاق ٢/٢٠١، والطبري ٢٠/٦٤٣-٦٤٤، وابن أبي حاتم ١٠/٣٢٨٦ بنحوه.

(٢) في الزهد (٢٧٤ زوائد نعيم).

(٣) صحيح مسلم (٢٨٣٥)، وهو عند أحمد (١٤٤٠١). وما بين حاصرتين منهما.

(٤) مسند أحمد (٢٦٥٦٨)، وصحيح البخاري (٥٦٣٤)، وصحيح مسلم (٢٠٦٥).

والفضة، ولا تأكلوا في صِحَافِهَا»^(١) وهذا يقتضي التحريم، ولا خلاف في ذلك. واختلف الناس في استعمالها في غير ذلك. قال ابن العربي^(٢): والصحيح أنه لا يجوز للرجال استعمالها في شيء؛ لقول النبي ﷺ في الذهب والحرير: «هذان حرامٌ لذكور أمتي حلٌّ لإنائهما»^(٣). والنهي عن الأكل والشرب فيها يدلُّ على تحريم استعمالها؛ لأنه نوعٌ من المتاع، فلم يَجْز؛ أصله الأكل والشرب، ولأن العِلَّةَ في ذلك استعجالُ أمرٍ^(٤) الآخرة، وذلك يستوي فيه الأكل والشرب وسائرُ أجزاء الانتفاع؛ ولأنه ﷺ قال: «هي لهم في الدنيا ولنا في الآخرة»^(٥)، فلم يجعل لنا فيها حظًّا في الدنيا.

الثالثة: إذا كان الإناء مُضَبَّباً بهما أو فيه حلقةٌ منهما، فقال مالك: لا يُعجبني أن يُشربَ فيه، وكذلك المرأةُ تكون فيها الحلقةُ من الفضة، لا يعجبني أن ينظرَ فيها وجهه. وقد كان عند أنسٍ إناءٌ مضبَّبٌ بفضة، وقال: لقد سَقَيْتُ فيه النبي ﷺ. قال ابن سيرين: كانت فيه حلقةٌ حديد، فأراد أنسٌ أن يجعلَ فيه حلقةً فضةً؛ فقال أبو طلحة: لا أُغَيِّرُ شيئاً مما صنعه رسولُ الله ﷺ؛ فتركه^(٦).

الرابعة: إذا لم يَجْز استعمالُها لم يَجْز اقتناؤها؛ لأنَّ ما لا يجوز استعمالُه لا

(١) سلف في المسألة السابقة، وهو من حديث حذيفة ؓ.

(٢) في أحكام القرآن ١٦٧٦/٤.

(٣) أخرجه ابن ماجه (٣٥٩٥) من حديث علي ؓ. وأخرجه أحمد (٧٥٠)، وأبو داود (٤٠٥٧)، والنسائي ١٦٠/٨-١٦١ دون قوله: حل لإنائهما.

وله شواهد. منها حديث أبي موسى ؓ عند أحمد (١٩٥١٥)، والترمذي (١٧٢٠)، والنسائي ١٩٠/٨.

(٤) في أحكام القرآن: أجر.

(٥) سلف في المسألة الأولى.

(٦) هو عند البخاري (٥٦٣٨) عن عاصم الأحول قال: رأيت قدح النبي ﷺ عند أنس بن مالك، وكان قد انصدع، فسلسله بفضة... الخ وفيه قول أبي طلحة لأنس: لا تغيرن شيئاً... الخ. وأبو طلحة: هو الأنصاري زوج أم سليم والدة أنس. وقد ساق المصنف لفظ الحديث من أحكام القرآن لابن العربي.

يجوز اقتناؤه، كالصنم والطنبور^(١). وفي كتب علمائنا: أنه يلزم الغرم في قيمتها لمن كسرها، وهو معنى فاسد، فإن كسرها واجب، فلا ثمن لقيمتها. ولا يجوز تقويمها في الزكاة بحال. وغير هذا لا يلتفت إليه^(٢).

قوله تعالى: ﴿بِصِحَافٍ﴾ قال الجوهري: الصَّحْفَةُ كَالْقَصْعَةِ، والجمع: صِحَاف. قال الكسائي: أعظم القصاع الجفنة، ثم القَصْعَةُ تليها تُشْبِعُ العشرة، ثم الصَّحْفَةُ تُشْبِعُ الخمسة، ثم المِثْكَلة تُشْبِعُ الرجلين والثلاثة، ثم الصُّحَيْفَةُ تُشْبِعُ الرجل. والصحيفة: الكتاب، والجمع: صُحُفٌ وصحائف^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَكْوَابٍ﴾ قال الجوهري^(٤): الكوب: كوزٌ لا عُروَةٌ له، والجمع: أكواب. قال الأعشى يصف الخمر:

صَرِيفِيَّةٌ^(٥) طَيِّبٌ طَعْمُهَا لَهَا زَبَدٌ بَيْنَ كُوبٍ وَدَنٍّ
وقال آخر^(٦):

مُتَّكِنًا تَصْفِقُ أَبْوَابُهُ يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وقال قتادة: الكُوبُ: المدورُ القصيرُ العنقِ القصيرُ العروة، والإبريق: المستطيلُ العنقِ الطويلُ العروة. وقال الأَخْفَشُ: الأكواب: الأباريق التي لا خراطيم لها. وقال قُطْرُبُ: هي الأباريق التي ليست لها عُرَى. وقال مجاهد: إنها الآنية المدورةُ الأفواه. السُّدِّي: هي التي لا آذان لها^(٧). ابن عُزَيْرٍ: «أكواب»: أباريقٌ لا عُرَى لها ولا

(١) آلة من آلات اللعب واللهو والطرب. المعجم الوسيط (طنب).

(٢) نهاية كلام ابن العربي.

(٣) الصحاح (صحف).

(٤) في الصحاح (كوب).

(٥) في الديوان ص ٦٧: صليفيه، وهي المعتقة كما قال شارحه. والصريفية: نسبة إلى صريفون: بلدة بواسط منها الخمر الصريفية. أو قيل لها: صريفية؛ لأنها أخذت من الدن ساعتئذ، كاللبن الصريف. القاموس (صرف).

(٦) هو عدي بن زيد، والبيت في تهذيب اللغة ١٠/٤٠٠، والصحاح، واللسان (كوب).

(٧) النكت والعيون ٥/٢٣٨-٢٣٩، وقول السدي أخرجه الطبري ٢٠/٦٤٤-٦٤٥.

خراطيم؛ واحدها كُوب^(١).

قلت: وهو معنى قول مجاهدٍ والسُّدِّيِّ، وهو مذهب أهل اللغة أنها التي لا آذان لها ولا عُرَى.

قوله تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ روى الترمذي عن سليمان بن بريدة، عن أبيه: أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، هل في الجنة من خيل؟ قال: «إن الله أدخلك الجنة، فلا تشاء أن تحمِلَ فيها على فرس من ياقوتة حمراء يطير بك [في الجنة] حيث شئت^(٢)». قال: وسأله رجلٌ فقال: يا رسول الله، هل في الجنة من إبل؟ قال: فلم يقل له مثل ما قال لصاحبه، قال: «إن يُدخلك الله الجنة، يكن لك فيها ما اشتهدت نفسك ولذت عينك»^(٣).

وقرأ أهل المدينة وابنُ عامر وأهل الشام^(٤): «وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ»، الباقون: «تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ» أي: تشتهيه الأنفس^(٥)؛ تقول: الذي ضربت زيد^(٦)، أي: الذي ضربته زيد.

﴿وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾ تقول: لذ الشيء يَلذُّ لَذَاذاً، ولَذَاذة. ولذذت بالشيء أَلذذت - بالكسر في الماضي والفتح في المستقبل - لَذَاذاً ولَذَاذة، أي: وجدته لذيداً.

(١) نزهة القلوب ص ٩٨.

(٢) في رواية أحمد زيادة: إلا ركبت.

(٣) سنن الترمذي (٢٥٤٣)، وما بين حاصرتين منه. وهو عند أحمد (٢٢٩٨٢) كلاهما من طريق المسعودي، عن علقمة بن مرثد، عن ابن بريدة... وخالف المسعودي سفيان الثوري - كما أخرجه الترمذي عقب الحديث - فرواه عن علقمة بن مرثد، عن عبد الرحمن بن سابط مرسلًا. قال الترمذي: وهذا أصح من حديث المسعودي.

وللحديث شواهد.

(٤) في (ز) و(ظ) و(ق): في أهل الشام.

(٥) السبعة ص ٥٨٩، والتيسير ص ١٩٧، والنشر ٢/٣٧٠. وقرأ حفص أيضاً عن عاصم مثل قراءة أهل المدينة وابن عامر.

(٦) في النسخ الخطية: زيداً. والمثبت من (م).

والتذذت به وتلذذت به بمعنى^(١). أي: في الجنة ما تستلذُّه العين، فكان حسن المنظر. وقال سعيد بن جبير: «وتلذُّ الأعين»: النظر إلى الله عزَّ وجلَّ؛ كما في الخبر: «أسألك لذة النظر إلى وجهك»^(٢). ﴿وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾: باقون دائمون؛ لأنها لو انقطعت لتبعَّضت.

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٧٧)

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ﴾ أي: يقال لهم: هذه تلك الجنة التي كانت توصف لكم في الدنيا. وقال ابن خالويه: أشار تعالى إلى الجنة بـ «تلك» وإلى جهنم بـ «هذه»؛ ليخوِّفَ بجهنم ويؤكد التحذير منها. وجعلها بالإشارة القريبة كالحاضرة التي يُنظر إليها.

﴿الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قال ابن عباس: خلق الله لكل نفسٍ جنَّةً وناراً؛ فالكافر يرث نارَ المسلم، والمسلم يرث جنَّةَ الكافر^(٣)؛ وقد تقدَّم هذا مرفوعاً في ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١] من حديث أبي هريرة^(٤)، وفي «الأعراف» أيضاً^(٥).

قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (٧٢)

الفاكهة معروفة، وأجناسها الفواكه، والفاكهاني: الذي يبيعها. وقال ابن عباس: هي الثمار كلها، رطبها ويابسها، أي: لهم في الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة يأكلون منها.

(١) الصحاح (لذذ).

(٢) أخرجه أحمد (١٨٣٢٥)، والنسائي ٣/٥٤-٥٥ من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنهما مطولاً.

(٣) الوسيط للواحد ٨١/٤.

(٤) ١٥/١٥-١٦.

(٥) ٢٢٣/٩.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٥﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ لما ذكر أحوال أهل الجنة؛ ذكر أحوال أهل النار أيضاً؛ ليبين فضل المطيع على العاصي. ﴿لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ﴾ أي: لا يُخَفَّف عنهم ذلك العذاب. ﴿وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ أي: آيسون من الرحمة. وقيل: ساكتون سكوت يأس. وقد مضى في «الأنعام»^(١). ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بالعذاب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ أنفسهم بالشرك. ويجوز: «وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمُونَ» بالرفع على الابتداء والخبر، والجملة خبرُ كان^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَنَادُوا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِينُونَ ﴿٧٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَنَادُوا يَمْلِكُ﴾ وهو خازنُ جهنم، خَلَقَهُ لِعُضْبِهِ؛ إذا زجر النارَ زجراً أكل بعضها بعضاً.

وقرأ عليُّ وابن مسعود رضي الله عنهما: «وَنَادُوا يَا مَالٍ». وذلك خلافُ المصحف^(٣). وقال أبو الدرداء وابن مسعود: قرأ النبي ﷺ: «وَنَادُوا يَا مَالٍ» باللام خاصة^(٤)؛ يعني رَحِمَ الاسم وحذف الكاف. والترخيمُ الحذف، ومنه ترخيم الاسم في النداء، وهو أن يُحذف من آخره حرفٌ أو أكثر، فتقول في مالك: يا مالٍ، وفي حارث: يا حارٍ، وفي فاطمة: يا فاطمَ، وفي عائشة: يا عائشَ، وفي مروان: يا مرو، وهكذا. قال^(٥):

(١) ٣٨١/٨

(٢) الكلام بنحوه في القراءات الشاذة ص ١٣٦. وهي قراءة ابن مسعود كما في معاني القرآن للفراء ٣/٣٧، وإعراب القرآن للنحاس ٤/١٢١، والمحزر الوجيز ٥/٦٤. قال الزجاج في معاني القرآن ٤/٤٢٠: لا تقرأ بها لأنها تخالف المصحف.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٣٦، والمحتسب ٢/٢٥٧.

(٤) أخرجها الدوري في قراءات النبي ﷺ ص ١٤٦-١٤٧ عن أبي الدرداء.

(٥) هو زهير، والبيت في ديوانه ص ١٨٠.

يا حارِ لا أُرْمَيْنُ منكم بدهية
وقال امرؤ القيس^(١):

أحارِ ترى بَرَقاً أريك وميضه
وقال أيضاً^(٢):

أفاطمَ مهلاً بعضَ هذا التدلُّلِ
وقال آخر^(٣):

يا مَرَوَ إنَّ مطيَّتي محبوبسَةٌ
وفي صحيح الحديث: «أي فُلٌ، هَلُمَّ»^(٤).

ولك في آخر الاسم المرخِّم وجهان: أحدهما: أن تُبْقِيَه على ما كان عليه قبل الحذف. والآخر: أن تَبْنِيَه على الضم؛ مثل: يا زيدُ؛ كأنك أنزلته منزلته ولم تراع المحذوف^(٥).

وذكر أبو بكر الأنباريُّ قال: حدَّثنا محمد بن يحيى المَرُوزِيُّ قال: حدَّثنا محمد - وهو ابن سعدان - قال: حدَّثنا حجاجُ، عن شعبة، عن الحكم بن عتيبة^(٦)، عن مجاهد قال: كنا لا ندري ما الزُّخرف حتى وجدناه في قراءة عبدِ الله: «بيتٌ من ذهب»، وكنا لا ندري: «وَنَادَوْا يَا مَالِكُ» أو: يا ملك - بفتح اللام وكسرهما - حتى وجدناه في قراءة عبدِ الله: «وَنَادَوْا يَا مَالٍ» على الترخيم^(٧). قال أبو بكر: لا يُعمل

(١) ديوانه ص ٢٤. وسلف ٤٢٥/٣.

(٢) ديوانه ص ١٢.

(٣) هو الفرزدق، والبيت في ديوانه ٣٨٤/١.

(٤) صحيح البخاري (٢٨٤١)، وصحيح مسلم (١٠٢٧): (٨٦) من حديث أبي هريرة مطولاً. وسلف ٣٤١/٨ بنحوه. وقوله: فُلٌ، أي: فلان.

(٥) بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ١٢١/٤.

(٦) تحرفت في النسخ إلى: عينة.

(٧) ذكر قول مجاهد ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٦. وذكر القطعة الثانية منه النحاس في إعراب القرآن ١٢١/٤.

على هذا الحديث؛ لأنه مقطوع لا يُقبل مثله في الرواية عن الرسول عليه الصلاة والسلام؛ وكتابُ الله أحقُّ بأن يُحتاطَ له ويُنفى عنه الباطل.

قلت: وفي صحيح البخاري عن صفوان بن يعلى، عن أبيه قال: سمعت النبي ﷺ يقرأ على المنبر: ﴿وَنَادُوا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ﴾^(١) بإثبات الكاف.

وقال محمد بن كعب القرظي: بلغني - أو ذكر لي - أن أهل النار استغاثوا بالخزنة، فقال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ﴾ فسألوا يوماً واحداً يُخَفِّفْ عنهم فيه العذاب؛ فردَّت عليهم: ﴿أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ [غافر: ٤٩-٥٠] قال: فلما يتسوا مما عند الخزنة نادوا مالكا؛ وهو مشرف^(٢) عليهم وله مجلسٌ في وسطها، وجسورٌ تمرُّ عليها ملائكةُ العذاب؛ فهو يرى أقصاها كما يرى أدناها، فقالوا: «يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ». قال^(٣): سألو الموت، قال: فسكت عنهم لا يجيبهم ثمانين سنة، قال: والسنة ستون وثلاث مئة يوم، والشهر ثلاثون يوماً، واليوم كالف سنة مما تعدون، ثم لحظ إليهم بعد الثمانين فقال: «إِنَّكُمْ مَا كُثُونَ» وذكر الحديث؛ ذكره ابن المبارك.

وفي حديث أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «فيقولون: ادعوا مالكا، فيقولون: يا مالك ليقض علينا ربك، قال: إنكم^(٤) ما كثون». قال الأعمش: نُبِّئْتُ أَنَّ بَيْنَ دَعَائِهِمْ وَبَيْنَ إِجَابَةِ مَالِكٍ إِيَاهُمْ أَلْفَ عَامٍ. خرَّجه الترمذي^(٥).

وقال ابن عباس: يقولون ذلك فلا يجيبهم ألف سنة، ثم يقول: إنكم ما كثون.

(١) صحيح البخاري (٣٢٣٠). وهو عند أحمد (١٧٩٦١)، ومسلم (٨٧١).

(٢) قوله: مشرف، من (ظ).

(٣) لفظة: قال ليست في (م).

(٤) قبلها في سنن الترمذي: فيجيبهم.

(٥) في سننه (٢٥٨٦)، ورجح وقفه. والأعمش أحد رجال السند.

وقال مجاهد ونوف البكالي: بين ندائهم وإجابته إياهم مئة سنة^(١). وقال عبد الله بن عمرو: أربعون سنة؛ ذكره ابن المبارك^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ﴾ (٧٨)

يحتمل أن يكون هذا من قول مالك لهم، أي: إنكم ما كثون في النار؛ لأننا جئناكم في الدنيا بالحق فلم تقبلوا. ويحتمل أن يكون من كلام الله لهم اليوم، أي: بيّنّا لكم الأدلة وأرسلنا إليكم الرسل^(٣).

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ﴾ قال ابن عباس: «وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ» أي: ولكنّ كلّكم^(٤). وقيل: أراد بالكثرة الرؤساء والقادة منهم، وأما الأتباع فما كان لهم أثر. ﴿لِلْحَقِّ﴾ أي: للإسلام ودين الله ﴿كَرِهُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ﴾ (٧٩)

قال مقاتل: نزلت في تدبيرهم بالمكر بالنبي ﷺ في دار الندوة، حتى استقر أمرهم على ما أشار به أبو جهل عليهم أن يبرز من كل قبيلة رجل ليشاركوا في قتله، فتضعف المطالبة بدمه؛ فنزلت هذه الآية، وقتل الله جميعهم ببدر^(٥).

«أَبْرَمُوا»: أحكموا. والإبرام: الإحكام. أبرمت الشيء: أحكمته. وأبرم القتال: إذا أحكم القتل، وهو القتل الثاني، والأول سجيل؛ كما قال:
.... مِنْ سَجِيلٍ وَمُبْرَمٍ^(٦)

(١) قولاً ابن عباس ونوف البكالي أخرجهما الطبري ٦٤٩/٢٠ ، ٦٥٠ .

(٢) في الزهد (٣١٩ زوائد نعيم) مطولاً. وأخرجه أيضاً الطبري ٦٤٩/٢٠ - ٦٥٠ .

(٣) الكلام بنحوه في المحرر الوجيز ٦٥/٥ . وينظر الكشاف ٤٩٦/٣ .

(٤) الوسيط للواحد ٨٢/٤ .

(٥) ذكره مختصراً الرازي في تفسيره ٢٢٨/٢٧ ، وذكره بطوله الماوردي في النكت والعيون ٢٤٠/٥ غير أنه لم ينسبه لأحد.

(٦) قائله زهير، وهو في ديوانه ص ١٤ ، والبيت بتمامه:

فالمعنى: أم أحكموا كيِّدًا؛ فإنَّا مُحَكِّمُونَ لَهُمْ كَيْدًا؛ قاله ابن زيد ومجاهد.
قتادة: أم أجمعوا على التكذيب؛ فإنَّا مُجْمَعُونَ عَلَى الْجَزَاءِ بِالْبَعْثِ. الكلبي: أم قَضَوْا
أمرًا؛ فإنَّا قَاضُونَ عَلَيْهِم بِالْعَذَابِ^(١). وأم بمعنى: بل. وقيل: «أَمْ أُبْرَمُوا» عطفٌ على
قوله: ﴿أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ [الآية: ٤٥]. وقيل: أي: ولقد جئناكم
بالحق فلم تسمعوا، أم سمعوا فأعرضوا؛ لأنهم في أنفسهم أبرموا أمرًا آمنوا به
العقاب.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ
يَكْتُبُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ أي: ما يُسِرُّونَه في أنفسهم
ويتناجون به بينهم. ﴿بَلَىٰ﴾ نسمع ونعلم. ﴿وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ أي: الحفظة عندهم
يكتبون عليهم. ورُوي أنَّ هذا نزل في ثلاثة نفر كانوا بين الكعبة وأستارها؛ فقال
أحدهم: أترون أنَّ الله يسمع كلامنا؟ وقال الثاني: إذا جهرتم سَمِعَ، وإذا أسررتم لم
يسمع. وقال الثالث: إن كان يسمع إذا أعلنتم فهو يسمع إذا أسررتم؛ قاله محمد بن
كعب القرظي^(٢). وقد مضى هذا المعنى عن ابن مسعود في سورة فصلت^(٣).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ ﴿٨١﴾ سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ اختلف في معناه؛ فقال ابن
عباس والحسن والسُّدي: المعنى: ما كان للرحمن ولد، فـ «إن» بمعنى «ما»، ويكون
الكلام على هذا تامًّا، ثم تبدئ: «فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ» أي: الموحِّدين من أهل مكة

(١) النكت والعيون ٥/ ٢٤٠. وأخرج هذه الآثار - عدا قول الكلبي - الطبري ٢٠/ ٦٥٢.

(٢) أخرجه عنه الطبري ٢٠/ ٦٥٣.

(٣) عند تفسير الآية (٢٢) من سورة فصلت.

على أنه لا ولد له. والوقف على «العابدين» تام^(١).

وقيل: قل يا محمد: إن ثبت لله ولد، فأنا أول من يعبد ولده، ولكن يستحيل أن يكون له ولد؛ وهو كما تقول لمن تناظره: إن ثبت ما قلت بالدليل، فأنا أول من يعتقده؛ وهذا مبالغة في الاستبعاد، أي: لا سبيل إلى اعتقاده. وهذا ترقيق في الكلام؛ كقوله: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤]. والمعنى على هذا: فأنا أول العابدين لذلك الولد، لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد. وقال مجاهد: المعنى: إن كان للرحمن ولد، فأنا أول من عبده وحده. على أنه لا ولد له.

وقال السدي أيضاً: المعنى: لو كان له ولد، كنت أول من عبده على أن له ولداً؛ ولكن لا ينبغي ذلك.

قال المهدوي: ف «إن» على هذه الأقوال للشرط، وهو الأجود، وهو اختيار الطبري^(٢)؛ لأن كونها بمعنى «ما» يتوهم معه أن المعنى لم يكن له فيما مضى. وقيل: إن معنى «العابدين»: الآنفين. وقال بعض العلماء: لو كان كذلك لكان العبدین. وكذلك قرأ أبو عبد الرحمن واليماني^(٣): «فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ» بغير ألف، يقال: عَبْدٌ يَعْبُدُ عَبْدًا - بالتحريك - إذا أَنْفَ وغَضِبَ، فهو عَبْدٌ، والاسم العَبْدَةُ، مثل الأنفة، عن أبي زيد^(٤). قال الفرزدق:

(١) تفسير الطبري ٢٠/٦٥٤ - ٦٥٥ ، وزاد المسير ٧/٣٣٢ ، والنكت والعيون ٥/٢٤١ . وينظر الوقف والابتداء لابن الأنباري ٢/٨٨٦ .

(٢) في تفسيره ٢٠/٦٥٧ - ٦٥٨ ، وفيه أثر مجاهد والسدي ص ٦٥٤ ، ٦٥٦ .

(٣) في النسخ الخطية: أبو عبد الرحمن اليماني، والمثبت من (م)، والقراءة في المحتسب ٢/٢٥٧ ، ومجمع البيان ٥٢/٩٩ . ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٦٦ لأبي عبد الرحمن. ووقع في القراءات الشاذة ص ١٣٧ : أبو عبد الله واليماني، وينظر البحر المحيط ٨/٢٨ .

(٤) الصحاح (عبد).

أولئك أحلاسي فجئني بمثلهم وأَعْبَدُ أن أهْجُو كُليِّبًا بدارم^(١)
ويُنشد أيضاً:

أولئك ناس إن هَجَوْنِي هَجَوْتُهُمْ وَأَعْبَدُ أن يُهْجَى كُليِّبٌ بدارم^(٢)

قال الجوهرى^(٣): وقال أبو عمرو: وقوله تعالى: ﴿فَأَنَا أَوْلُ الْعَبِيدِينَ﴾ من الأنف والغضب، وقاله الكِسَائِيُّ والقَتَبِيُّ، حكاه الماورديُّ عنهما^(٤). وقال الهَرَوِيُّ: وقوله تعالى: ﴿فَأَنَا أَوْلُ الْعَبِيدِينَ﴾ قيل: هو من عَبَدَ يَعْبُدُ، أي: من الأنفين. وقال ابن عرفة: إنما يقال: عَبِدَ يَعْبُدُ فهو عَبِيدٌ؛ وَقَلَّمَا يقال: عابِدٌ، والقرآن لا يأتي بالقليل من اللغّة ولا الشاذِّ، ولكنَّ المعنى: فأنا أَوْلُ مَنْ يَعْبُدُ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ على أنه واحدٌ لا ولد له.

ورُوي أنَّ امرأةً دخلت على زوجها فولدت منه لسته أشهر، فذكر ذلك لعثمان رضي الله عنه فأمر برجمها؛ فقال له عليٌّ رضي الله عنه: قال الله تعالى: ﴿وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ [الأحقاف: ١٥]. وقال في آية أخرى: ﴿وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ﴾ [لقمان: ١٤] فوالله ما عَبِدَ عثمانُ أنْ بعث إليها تُرْدًا. قال عبد الله بن وهب: يعني: ما استنكف ولا أنف^(٥).

وقال ابن الأعرابي: «فَأَنَا أَوْلُ الْعَابِدِينَ» أي: الغضابِ الآنفين. وقيل: «فَأَنَا أَوْلُ الْعَابِدِينَ» أي: أنا أَوْلُ مَنْ يعبده على الوحداية مخالفاً لكم^(٦). أبو عبيدة^(٧): معناه الجاحدين؛ وحُكي: عَبَدَنِي حَقِّي، أي: جحدني^(٨).

(١) إصلاح المنطق ص ٥٩، والصحاح (عبد)، وفصل المقال لأبي عبيد البكري ص ٣٨١. قوله: الأحلاس جمع جلس: وهو الكبير من الناس. القاموس (جلس).

(٢) مجاز القرآن ٢/٢٠٦، وجمهرة الأمثال ١/٥١٢، واللسان (عبد) باختلاف يسير.

(٣) في الصحاح (عبد).

(٤) في النكت والعيون ٥/٢٤١. وكلام ابن قتيبة في تفسير غريب القرآن له ص ٤٠١.

(٥) أخرجه الطبري ٢٠/٦٥٧.

(٦) ياقوتة الصراط ص ٤٦١ - ٤٦٢.

(٧) في مجاز القرآن ٦/٢٠٧.

(٨) المحرر الوجيز ٥/٦٦.

وقرأ أهل الكوفة إلا عاصمًا: «وُلِدَّ» بضم الواو وإسكان اللام. الباقون وعاصم: «وُلِدَّ». وقد تقدّم^(١).

﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: تنزيهاً له وتقديساً، نَزَّهَ نفسه عن كلِّ ما يقتضي الحدوث. وأمر النبي ﷺ بالتنزيه. ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ أي: عما يقولون من الكذب.

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا﴾ يعني كفار مكة حين كذبوا بعذاب الآخرة. أي: اتركهم يخوضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم ﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ إمَّا العذاب في الدنيا أو في الآخرة. وقيل: إنَّ هذا منسوخٌ بآية السيف. وقيل: هو مُحَكَّم، وإنما أُخرج مُخرَج التهديد^(٢).

وقرأ ابن مُحِصِّن ومجاهدٌ وحُميدٌ وابن القَعْقَاع وابن السَّمِيفَع: «حَتَّى يُلَاقُوا» بفتح الياء وإسكانِ اللام من غير ألف وفتحِ القاف، هنا وفي «الطور» و«المعارج». الباقون: «يُلَاقُوا»^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٨٣﴾

هذا تكذيبٌ لهم في أنَّ لله شريكاً وولداً، أي: هو المستحقُّ للعبادة في السماء والأرض. وقال عمر رضي الله عنه وغيره: المعنى: وهو الذي في السماء إلهٌ في^(٤) الأرض^(٥)؛ وكذلك قرأ^(٦). والمعنى^(٧): أنه يُعبد فيهما. وروي أنه قرأ هو وابن مسعود وغيرهما:

(١) السبعة ص ٤١٢، والتيسير ص ١٤٩ - ١٥٠، وتقدم ٥١٩/١٣.

(٢) الكلام بنحوه في المصنفى بألف أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ لابن الجوزي ص ٤٨.

(٣) قراءة ابن القَعْقَاع في هذه المواضع في النشر ٣٧٠/٢، وهي من العشرة، وقراءة ابن مُحِصِّن في القراءات الشاذة ص ١٣٧.

(٤) في (د) و(ظ): وفي ...

(٥) بعدها في (ظ): إله.

(٦) في (د) و(ظ): قرئ، ولم نقف عليها.

(٧) قبلها في (ظ): ويقرى بغير واو وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله يعني إله السماء والأرض واحد.. (وقع بعدها سواد).

«وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ اللَّهُ وَفِي الْأَرْضِ اللَّهُ»^(١) وهذا خلاف المصحف. و«إله» رفع على أنه خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ؛ أي: وهو الذي في السماء هو إله؛ قاله أبو علي^(٢). وحسن حذفه لطول الكلام^(٣). وقيل: «في» بمعنى «على»؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] أي: على جذوع النخل؛ أي: هو القادر على السماء والأرض. ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ تقدم^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٨٥﴾

﴿تَبَارَكَ﴾: تفاعل، من البركة. وقد تقدم^(٥). ﴿وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ أي: وقت قيامها. ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: «وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ» بالياء. الباقون بالتاء^(٦). وكان ابن محيصن وحميد ويعقوب وابن أبي إسحاق يفتحون أوله على أصولهم. وضمَّ الباقون^(٧).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٦﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ «مَنْ» في موضع الخفض. وأراد بـ «الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» عيسى وعزيراً والملائكة. والمعنى: ولا يملك هؤلاء الشفاعة

(١) القراءات الشاذة ص ١٣٦، والمحزر الوجيز ٦٦/٥.

(٢) تفسير الرازي ٢٣٢/٢٧.

(٣) أمالي ابن الشجري ١١٣/١ و ٣٣١ بنحوه.

(٤) ٤٢٩/١.

(٥) ٢٤٤/٩.

(٦) السبعة ص ٥٨٩، والتيسير ص ١٩٧.

(٧) قراءة يعقوب في النشر ٣٧٠/٢، وهي بالتاء من رواية روح، وبالياء من رواية رويس.

إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَأَمَّنَ عَلَى عِلْمٍ وَبصيرة؛ قاله سعيد بن جبير وغيره^(١). قال: وشهادة الحق: لا إله إلا الله.

وقيل: «مَنْ» في محل رفع؛ أي: ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة - يعني الآلهة؛ في قول قتادة^(٢)، أي: لا يشفعون لعبديها - إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ، يعني عُزيراً وعيسى والملائكة؛ فإنهم يشهدون بالحق والوحدانية لله^(٣). ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حقيقة ما شهدوا به.

وقيل: إنها نزلت بسبب أن النَّضْرَ بْنَ الْحَارِثِ وَنَفَرًا مِنْ قَرِيْشٍ قَالُوا: إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ حَقًّا فَنَحْنُ نَتَوَلَّى الْمَلَائِكَةَ، وَهُمْ أَحَقُّ بِالشَّفَاعَةِ لَنَا مِنْهُ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾^(٤) أي: اعتقدوا أن الملائكة أو الأصنام أو الجن أو الشياطين تشفع لهم، ولا شفاعة لأحد يوم القيامة.

﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ يعني المؤمنين إذا أُذِنَ لَهُمْ. قال ابن عباس: «إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ» أي: شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله^(٥).

وقيل: أي: لا يملك هؤلاء العابدون من دون الله أن يشفع لهم أحدٌ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ؛ فَإِنَّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ يَشْفَعُ لَهُ وَلَا يَشْفَعُ لِمَشْرُكٍ. و«إِلَّا» بمعنى: لكن، أي: لا ينال المشركون^(٦) الشفاعة، لكن ينال الشفاعة مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ؛ فهو استثناء منقطع.

(١) تفسير البغوي ٤/١٤٧. وأخرجه الطبري ٢٠/٦٦١ عن مجاهد، والاستثناء على هذا التأويل منفصل، كما ذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٦٧.

(٢) أخرج قوله الطبري ٢٠/٦٦٢.

(٣) تفسير البغوي ٤/١٤٧، والاستثناء على هذا التأويل متصل، وهو ما رجحه البغوي وابن عطية، وتكون «مَنْ» في محل رفع على البدلية من «الذين»، ويجوز أيضاً نصب على الاستثناء. ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤/١٢٢.

(٤) النكت والعيون ٥/٢٤٢، وزاد المسير ٧/٣٣٣.

(٥) أخرجه البيهقي في البعث والنشور (٣) دون قوله: وأن محمداً رسول الله.

(٦) في النسخ الخطية: المشركين.

ويجوز أن يكون متصلاً؛ لأن في جملة «الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» الملائكة^(١). ويقال: شَفَعْتَهُ وَشَفَعْتَ لَهُ؛ مثل: كَلَّمْتَهُ وَكَلَّمْتَ لَهُ. وقد مضى في «البقرة» معنى الشفاعة واشتقاقها^(٢)، فلا معنى لإعادتها.

وقيل: «إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ»: إِلَّا مَنْ تَشَهَّدَ لَهُ الْمَلَائِكَةُ بِأَنَّهُ كَانَ عَلَى الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا، مَعَ عِلْمِهِمْ بِذَلِكَ مِنْهُ بِأَنَّهُ يَكُونُ اللَّهُ أَخْبَرَهُمْ بِهِ، أَوْ بِأَنَّهُ شَهِدَهُ عَلَى الْإِيمَانِ. الثانية: قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ يدلُّ على معنيين: أحدهما: أَنَّ الشَّهَادَةَ^(٣) بِالْحَقِّ غَيْرُ نَافِعَةٍ إِلَّا مَعَ الْعِلْمِ، وَأَنَّ^(٤) التَّقْلِيدَ لَا يُغْنِي مَعَ عَدَمِ الْعِلْمِ بِصِحَّةِ الْمَقَالَةِ. والثاني: أَنَّ شَرْطَ سَائِرِ الشَّهَادَاتِ فِي الْحَقُوقِ وَغَيْرِهَا أَنْ يَكُونَ الشَّاهِدُ عَالِمًا بِهَا. وَنَحْوُهُ مَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ «إِذَا رَأَيْتَ مِثْلَ الشَّمْسِ فَاشْهَدْ، وَإِلَّا فَدَعْ». وقد مضى في «البقرة»^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٧)

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أي: لِأَقْرَبُوا بِأَنَّ اللَّهَ خَلَقَهُمْ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُونُوا شَيْئًا. ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أي: كَيْفَ يَنْقَلِبُونَ عَنِ عِبَادَتِهِ وَيَنْصَرِفُونَ عَنْهَا حَتَّى أَشْرَكُوا بِهِ غَيْرَهُ رَجَاءَ شَفَاعَتِهِمْ لَهُ. يُقَالُ: أَفَكَهُ يَأْفِكُهُ أَفْكَاءً؛ أَي: قَلَبَهُ وَصَرَفَهُ عَنِ الشَّيْءِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفَّكَ عَنْ ءَالِهَتِنَا﴾^(٦) [الأحقاف: ٢٢]. وقيل: أَي: وَلَئِنْ سَأَلْتَ الْمَلَائِكَةَ وَعِيسَى «مَنْ خَلَقَهُمْ» لَقَالُوا: اللَّهُ. «فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» أَي: فَأَنَّى يُؤْفَكُ هَؤُلَاءِ فِي ادِّعَائِهِمْ إِيَّاهُمْ آلِهَةً!

(١) الكشاف ٤٩٨/٣.

(٢) ٧٦/٢.

(٣) في (م): الشفاعة.

(٤) في أحكام القرآن للكيا ٣٦٩/٤ - والكلام منه -: فإن.

(٥) ٤٤١/٤.

(٦) الصحاح (أفك).

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَهُ يَكْرِبَ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٨٨﴾

في «قِيلَهُ» ثلاثُ قراءات: النصب، والجرّ، والرفع. فأما الجرّ، فهي قراءةُ عاصم وحمزة. وبقية السبعة بالنصب^(١). وأما الرفع؛ فهي قراءة الأعرج وقتادة وابنِ هُرْمِزٍ^(٢) ومسلم بن جُنْدَبٍ^(٣).

فمن جرّ حمله على معنى: وعنده علمُ الساعة وعلمُ قَيْلِهِ.

ومن نصب فعلى معنى: وعنده علمُ الساعة ويعلمُ قَيْلَهُ؛ وهذا اختيار الزّجاج^(٤). وقال الفراء والأخفش^(٥): يجوز أن يكون ﴿قِيلَهُ﴾ عطفًا على قوله: ﴿أَنَا لَا سَمْعُ سِرِّهِمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ [الآية: ٨٠].

قال ابن الأنباري^(٦): سألتُ أبا العباس محمد بنَ يزيدَ المبرّد: بأيّ شيءٍ تُنصبُ القيل؟ فقال: أنصبه على «وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيَعْلَمُ قَيْلَهُ». فمن هذا الوجه لا يحسن الوقفُ على «تُرَجَعُونَ»، ولا على «يَعْلَمُونَ». ويحسن الوقفُ على «يَكْتُبُونَ». وأجاز الفراء والأخفش^(٧) أن يُنصبَ القيلُ على معنى: [أنا] لا نسمع سِرِّهِمْ ونجواهم وقَيْلَهُ؛ كما ذكرنا عنهما. فمن هذا الوجه لا يحسن الوقفُ على «يَكْتُبُونَ»^(٨).

وأجاز الفراء والأخفش أيضًا^(٩) أن يُنصبَ على المصدر؛ كأنه قال: وقال قَيْلَهُ، وشكا شكواه إلى الله عزّ وجلّ، كما قال كعب بن زهير:

(١) السبعة ص ٥٨٩، والتيسير ص ١٩٧.

(٢) هو نفسه الأعرج المذكور، واسمه عبد الرحمن، روى له الجماعة.

(٣) المحتسب ٢/٢٥٨، والقراءات الشاذة ص ١٣٦، والبحر ٨/٣٠.

(٤) في معاني القرآن ٤/٤٢١.

(٥) كلام الفراء في معاني القرآن له ٣/٣٨، وكلام الأخفش في معاني القرآن للزجاج ٤/٤٢١.

(٦) في الوقف والابتداء ٢/٨٨٦.

(٧) كلام الفراء في معاني القرآن له ٣/٣٨، وكلام الأخفش في إعراب القرآن للنحاس ٤/١٢٣.

(٨) الوقف والابتداء ٢/٨٨٧.

(٩) كلام الفراء في معاني القرآن له ٣/٣٨، وكلام الأخفش في إعراب القرآن للنحاس ٤/١٢٣.

يمشي الوُشاةُ جَنَابِيهَا وَقِيلَهُمْ إِنَّكَ يَا ابْنَ أَبِي سُلْمَى لَمَقْتُولُ
أراد: ويقولون قِيلَهُمْ^(١).

وَمَنْ رَفَعَ «قِيلَهُ»، فالتقدير: وعنده قِيلَهُ، أو: قِيلَهُ مسموع^(٢)، أو: قِيلَهُ هذا القول.

الزمخشري: والذي قالوه ليس بقوي في المعنى، مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضاً، ومع تنافر النظم. وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجرُّ والنصب على إضمار حرفِ القَسَمِ وحذفه. والرفع على قولهم: أَيْمُنُ اللهُ، وأمانة الله، ويمين الله، ولَعَمْرُكَ، ويكون قوله: «إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ» جواب القسم؛ كأنه قال: وأقسم بقيله: ياربِّ، أو: قيله: يا رَبِّ قَسَمِي، إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ^(٣).

وقال ابن الأنباري^(٤): ويجوز في العربية: «وقيله» بالرفع، على أن ترفعه بـ «إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ». المهدوي: أو يكون على تقدير: وقيله قيله يا رب؛ فحذف قيله الثاني^(٥) الذي هو خبر. وموضع «يا رب» نصبٌ بالخبر المضمر، ولا يمتنع ذلك من حيث امتنع حذف بعض الموصول وبقي بعضه؛ لأن حذف القول قد كثر حتى صار بمنزلة المذكور.

والهاء في «قيله» لعيسى^(٦)، وقيل: لمحمد ﷺ، وقد جرى ذكره إذ قال: «قُلْ إِنَّ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ»^(٧).

(١) الوقف والابتداء ٢/٨٨٧. وبيت كعب في ديوانه ص ٨٩، وروايته: يسعى الوشاة بجنيها وقولهم.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٢/٦٥٢.

(٣) الكشاف ٣/٤٩٨.

(٤) في الوقف والابتداء ٢/٨٨٧.

(٥) في النسخ الخطية: الأول.

(٦) ضَعَّفَ هذا القول ابن عطية في المحزر الوجيز ٥/٦٧.

(٧) الكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٤/١٢٤. وينظر تفسير الطبري ٢٠/٦٦٤، ومشكل إعراب القرآن ٢/٦٥٢.

وقرأ أبو قلابة: «يَارَبِّ» بفتح الباء^(١). والقيل مصدر كالقول؛ ومنه الخبر: «نهى عن قِيلٍ وقال»^(٢). ويقال: قلت قَوْلًا وقِيلاً وقَالًا. وفي النساء: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلاً﴾ [الآية: ١٢٢].

قوله تعالى: ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَّمَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٩﴾

قال قتادة: أمره بالصفح عنهم، ثم أمره بقتالهم، فصار الصفح منسوخاً بالسيف. ونحوه عن ابن عباس قال: «فَاصْفَحْ عَنْهُمْ»: أعرِض عنهم. ﴿وَقُلْ سَلَّمَ﴾ أي: معروفًا؛ أي: قل لمشركي أهل مكة «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» ثم نسخ هذا في سورة براءة بقوله تعالى: ﴿فَأَقْضُوا لِلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [الآية: ٥]^(٣). وقيل: هي مُحْكَمَةٌ لم تُنسخ.

وقراءة العامة: «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» بالياء؛ على أنه خبرٌ من الله تعالى لنبيه بالتهديد. وقرأ نافع وابن عامر: «تَعْلَمُونَ» بالتاء^(٤)؛ على أنه من خطاب النبي ﷺ للمشركين بالتهديد. و«سَلَامٌ» رفع بإضمار: عليكم؛ قاله الفراء^(٥). ومعناه: الأمر بتوديعهم بالسلام، ولم يجعله تحيةً لهم؛ حكاه النقّاش. وروى شعيب بن الحُبّاب أنه عرفه بذلك كيف السّلامُ عليهم^(٦)؛ والله أعلم.

(١) مشكل إعراب القرآن ٢/٦٥٢، والمححر الوجيز ٥/٦٧، وهي قراءة شاذة.

(٢) أخرجه مسلم (١٧١٥) من حديث أبي هريرة، وسلف ٥/٢٥١.

(٣) أخرج قولهما النحاس في الناسخ والمنسوخ ٢/٦٢٤، وقول قتادة أخرجه أيضاً الطبري ٢٠/٦٦٥.

(٤) السبعة ص ٥٨٩، والتيسير ص ١٩٧.

(٥) في معاني القرآن ٣/٣٨.

(٦) النكت والعيون ٥/٢٤٣.

سورة الدُّخَانِ

مكية باتفاق؛ إلا قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا﴾ [الآية: ١٥]. وهي سبع وخمسون آية. وقيل: تسع^(١). وفي مسند الدَّارِمِيِّ^(٢) عن أبي رافع قال: «مَنْ قرأ الدخان في ليلة الجمعة، أصبح مغفوراً له، وزُوج من الحور العين». رفعه الثعلبيُّ من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «مَنْ قرأ الدخان في ليلة الجمعة، أصبح مغفوراً له»^(٣). وفي لفظ آخر عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «مَنْ قرأ الدخان في ليلة، أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك»^(٤). وعن أبي أمامة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «مَنْ قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة، بنى الله له بيتاً في الجنة»^(٥).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿حَمَّ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ ۝ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝﴾

إن جعلت «حم» جواب القسم، تمَّ الكلام عند قوله: «المُبِين»، ثم تبتدئ: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ». وإن جعلت «إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ» جواب القسم الذي هو «الكتاب»، وقفت على:

(١) الكشاف ٤٩٩/٣، وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٦٨/٥، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٣٦/٧ أن السورة مكية كلها.

(٢) برقم (٣٤٢١).

(٣) أخرجه الترمذي (٢٨٨٩) وقال: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وهشام أبو المقدم يضعف، ولم يسمع الحسن من أبي هريرة، هكذا قال أيوب ويونس بن عبيد وعلي بن زيد.

(٤) أخرجه الترمذي (٢٨٨٨) وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وعمر بن أبي خنعم يضعف، قال محمد [يعني البخاري]: وهو منكر الحديث.

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (٨٠٢٦)، قال الهيثمي في المجمع ١٦٨/٢: فيه فضال بن جبير وهو ضعيف جداً.

«مُنذِرِينَ»، وابتدأت: «فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ»^(١). وقيل: الجواب: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ»^(٢)، وأنكره بعض النحويين من حيث كان صفة للمُقَسَّم به، ولا تكون صفة المقسّم به جواباً للمقسّم.

والهاء في «أَنْزَلْنَاهُ» للقرآن^(٣). ومَنْ قال: أقسم بسائر الكتب فقوله: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» كَتَى به عن غير القرآن، على ما تقدّم بيانه في أوّل «الزخرف»^(٤).

والليلة المباركة ليلة القدر. ويقال: ليلة النصف من شعبان، ولها أربعة أسماء: الليلة المباركة، وليلة البراءة، وليلة الصلّك، وليلة القدر^(٥). ووصفها بالبركة لِمَا يُنَزَّلُ الله فيها على عباده من البركات والخيرات والثواب. وروى قتادة عن واثلة أن النبي ﷺ قال: «أُنزِلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان، وأُنزلت التوراة لِسِتِّ مَضْيَيْنَ من رمضان، وأُنزلت الزبور لاثنتي عشرة من رمضان، وأُنزل الإنجيل لثمان عشرة خلت من رمضان، وأُنزل القرآن لأربع وعشرين مضت من رمضان»^(٦).

ثم قيل: أُنزل القرآن كلّه إلى السماء الدنيا في هذه الليلة. ثم أُنزل نَجْمًا نَجْمًا في سائر الأيام على حسب اتفاق الأسباب^(٧). وقيل: كان ينزل في كل ليلة القدر ما ينزل

(١) إيضاح الوقف والابتداء ٨٨٨/٢ .

(٢) الكشاف ٤٩٩/٣ ، وزاد المسير ٣٣٦/٧ .

(٣) زاد المسير ٣٣٦/٧ .

(٤) ص ٦ من هذا الجزء .

(٥) الكشاف ٤٩٩/٣ .

(٦) النكت والعيون ٢٤٥/٥ ، وأخرجه الطبراني في الأوسط (٣٧٥٢) ، والبيهقي ١٨٨/٩ وفيه أن الإنجيل أنزل لثلاث عشرة خلت، وأن الزبور أنزل لثمان عشرة خلت. قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن قتادة إلا عمران القطان، ولا يروى عن رسول الله ﷺ إلا بهذا الإسناد. قال الهيثمي في المجمع ١٩٧/١ : فيه عمران القطان، ضعفه يحيى، ووثقه ابن حبان، وبقية رجاله ثقات. وسلف ١٦١/٣ دون ذكر الزبور، وفيه أن الإنجيل أنزل لثلاث عشرة.

(٧) سلف هذا القول في سورة البقرة ١٦٠/٣ - ١٦١ .

في سائر السنة^(١). وقيل: كان ابتداء الإنزال في هذه الليلة^(٢). وقال عكرمة: الليلة المباركة ها هنا ليلة النصف من شعبان^(٣). والأول أصح لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]. قال قتادة وابن زيد: أنزل الله القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العزة في سماء الدنيا، ثم أنزله الله على نبيه ﷺ في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة^(٤). وهذا المعنى قد مضى في «البقرة»^(٥) عند قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [الآية: ١٨٥]، ويأتي آنفاً إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾

قال ابن عباس: يُحْكِمُ اللهُ أَمْرَ الدُّنْيَا إِلَى قَابِلٍ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ مَا كَانَ مِنْ حَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ أَوْ رِزْقٍ. وقاله قتادة ومجاهد والحسن وغيرهم^(٦). وقيل: إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يتغيران. قاله ابن عمر^(٧). قال المهدوي: ومعنى هذا القول: أمر الله عز وجل الملائكة بما يكون في ذلك العام، ولم يزل ذلك في علمه عز وجل. وقال عكرمة: هي ليلة النصف من شعبان، يُبْرَمُ فِيهَا أَمْرُ السَّنَةِ، وَيُنْسَخُ الْأَحْيَاءُ مِنَ الْأَمْوَاتِ، وَيُكْتَبُ الْحَاجُّ، فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ أَحَدٌ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَحَدٌ^(٨).

وروى عثمان بن المغيرة قال: قال النبي ﷺ: «تُقَطَّعُ الْأَجَالُ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى

(١) ينظر تفسير أبي الليث ٢١٥/٣، والوسيط ٨٥/٤.

(٢) المحرر الوجيز ٦٨/٥.

(٣) أخرجه الطبري ٩/٢١.

(٤) أخرجه قول ابن زيد الطبري ٦/٢١، وأورد قول قتادة البغوي في تفسيره ١٤٨/٤.

(٥) ١٦٠/٣ - ١٦١.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٣٩٦/٦ - ٣٩٧.

(٧) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٥/٦ لابن أبي حاتم.

(٨) أخرجه الطبري ٩/٢١.

شعبانَ حتى إنَّ الرجلَ لَيَنكِحُ وَيُولَدُ لَهُ وَقَدْ خَرَجَ اسْمُهُ فِي الْمَوْتَى»^(١). وعن النبي ﷺ قال: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلتها، وصوموا نهارها»^(٢)، فإن الله ينزل لغروب الشمس إلى سماء الدنيا يقول: ألا مستغفرٌ فأغفرَ له، ألا مبتلىٌ فأعافيه، ألا مسترزقٌ فأرزقه، ألا كذا ألا كذا، حتى يطلعَ الفجر»^(٣) ذكره الثعلبي.

وخرج الترمذيُّ بمعناه عن عائشة عن النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا، فيغفرُ لأكثرَ من عددِ شعرِ غنمِ كلب»^(٤). وفي الباب عن أبي بكرٍ الصديق قال أبو عيسى: حديثُ عائشة لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحجاج بن أرطاة، عن يحيى بن أبي كثير، عن عروة، عن عائشة، وسمعت محمداً يُضعِفُ هذا الحديث، وقال: يحيى بنُ أبي كثير لم يسمع من عروة، والحجاجُ بن أرطاة لم يسمع من يحيى بن أبي كثير.

قلت: وقد ذكر حديثَ عائشة مطوَّلاً صاحبُ كتاب «العروس»، واختار أنَّ الليلة التي يُفَرَّقُ فيها كلُّ أمرٍ حكيمٍ ليلةُ النصف من شعبان، وأنها تُسمَّى ليلة البراءة. وقد ذكرنا قوله والردُّ عليه في غير هذا الموضع، وأنَّ الصحيح إنما هي ليلةُ القدر على ما بيَّناه.

روى حمَّاد بن سَلَمَةَ قال: أخبرنا ربيعة بنُ كُلثوم قال: سألت رجل الحسن وأنا عنده فقال: يا أبا سعيد، رأيت ليلة القدر، أفي كلِّ رمضان هي؟ قال: إي والله

(١) كذا أخرجه الطبري ١٠/٢١ مرسلًا، وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٣٨٣٩) من قول عثمان بن المغيرة. وعثمان هذا هو ابن محمد بن المغيرة الأخنس منسوب إلى جده، قال ابن حجر في التقريب: صدوق له أوهام.

(٢) في (ظ) و(ق): يومها.

(٣) أخرجه ابن ماجه (١٣٨٨)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٨٢٢) وفيه ابن أبي سبرة، واسمه أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن أبي سبرة. قال في الزوائد: إسناده ضعيف؛ لضعف ابن أبي سبرة... قال فيه أحمد بن حنبل وابن معين: يضع الحديث.

(٤) سنن الترمذي (٧٣٩) والكلام بعده منه، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٦٠١٨)، وابن ماجه (١٣٨٩).

الذي لا إله إلا هو، إنها لفي^(١) كل رمضان، إنها الليلة التي يُفَرَّق فيها كلُّ أمر حكيم، فيها يقضي الله كلَّ خلقٍ وأجلٍ ورزقٍ وعملٍ إلى مثلها^(٢).

وقال ابن عباس: يُكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت وحياة ورزق ومطر حتى الحج، يقال: يحجُّ فلان ويحجُّ فلان^(٣). وقال في هذه الآية: إنك لترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى^(٤). وهذه الإبانة لأحكام السنّة إنما هي للملائكة الموكّلين بأسباب الخلق. وقد ذكرنا هذا المعنى آنفاً.

وقال القاضي أبو بكر بن العربي^(٥): وجمهور العلماء على أنها ليلة القدر. ومنهم من قال: إنها ليلة النصف من شعبان، وهو باطل؛ لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، فنصّ على أن ميقات نزوله رمضان، ثم عيّن من زمانه الليلَ ها هنا بقوله: ﴿فِي لَيْلَةٍ مُّبْرَكَةٍ﴾، فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفرية على الله، وليس في ليلة النصف من شعبان حديثٌ يُعوّل عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها، فلا تلتفتوا إليها^(٦).

الزمخشري^(٧): وقيل: يُبدأ في استنساخ ذلك من اللّوح المحفوظ في ليلة البراءة، ويقع الفراغ في ليلة القدر، فتُدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل، ونسخة الحروب إلى جبريل، وكذلك الزلازل والصواعق والخسف، ونسخة الأعمال إلى

(١) في (د) و(م): في.

(٢) الاستذكار ٣٣٨/١٠، وأخرجه الطبري ٧/٢١ من طريق يزيد وابن عُلَيَّة عن ربيعة بن كلثوم.

(٣) أورده السيوطي في الدر المنثور ٢٥/٦ وعزاه لمحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٤) أخرجه الطبري ١٠/٢١، والحاكم ٤٤٨/٢ - ٤٤٩.

(٥) في أحكام القرآن ١٦٧٨/٤.

(٦) غير أن فضلها ورد بمجموع أحاديث، وهي - وإن كان في إسناد كل منها مقال - تتقوى ببعضها. تنظر أحاديث الباب في حاشية المسند (٦٦٤٢).

(٧) في الكشاف ٥٠٠/٣، وإلى آخر تفسير الآية منه.

إسماعيلَ صاحبِ سماءِ الدنيا، وهو مَلَكٌ عظيم، ونسخةُ المصائبِ إلى مَلَكِ الموت. وعن بعضهم: يُعطى كلُّ عاملٍ بركاتِ أعماله، فيُلقي على ألسنة الخلق مدحُه، وعلى قلوبهم هيبتُه.

وَقُرِي: «يُفَرِّقُ»^(١) بالتشديد، و«يُفَرِّقُ»^(٢) كلُّ على بنائه للفاعل ونصبِ «كلِّ»، والفارقُ الله عزَّ وجلَّ. وقرأ زيد بن عليٍّ رضي الله عنه: «نفرق» بالنون.

﴿كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾: كلُّ شأنٍ ذي حكمة، أي: مفعول على ما تقتضيه الحكمة.

قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٥﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا﴾ قال النقاش: الأمرُ هو القرآن؛ أنزله الله من عنده. وقال ابن عيسى: هو ما قضاه الله في الليلة المباركة من أحوال عباده^(٣).

وهو مصدرٌ في موضع الحال. وكذلك ﴿رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ﴾ وهما عند الأخفش^(٤) حالان، تقديرهما: أنزلناه أمرين به وراحمين. المبرّد: «أمرًا» في موضع المصدر، والتقدير: أنزلناه إنزالاً^(٥). الفراء والزجاج: «أمرًا» نصب بـ «يُفَرِّقُ»، مثلُ قولك: يُفَرِّقُ فرقًا، فأمر بمعنى فرَّق فهو مصدر، مثلُ قولك: يضرب ضرباً^(٦). وقيل: «يُفَرِّقُ» يدلُّ على يؤمر، فهو مصدرٌ عمل فيه ما قبله^(٧).

﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ قال الفراء^(٨): «رَحْمَةً» مفعول بـ «مرسِلِينَ».

(١) في (م): نفرق. وقراءة: يُفَرِّقُ؛ بالتشديد، ذكرها الزمخشري في الكشاف ٣/ ٥٠٠.

(٢) قرأ «يُفَرِّقُ» بفتح الياء وضم الراء الحسن والأعرج والأعمش، وقرأها بفتح الياء وكسر الراء أبو المتوكل وأبو نهبك ومعاذ القارئ. ينظر القراءات الشاذة ص ١٣٧، والمحرر الوجيز ٥/ ٦٩، وزاد المسير ٧/ ٣٣٧.

(٣) النكت والعيون ٥/ ٢٤٦.

(٤) في معاني القرآن ٢/ ٦٩١.

(٥) مشكل إعراب القرآن ٢/ ٦٥٤.

(٦) معاني القرآن للفراء ٣/ ٣٩، ومعاني القرآن للزجاج ٤/ ٤٢٤.

(٧) مشكل إعراب القرآن ٢/ ٦٥٤.

(٨) في معاني القرآن ٣/ ٣٩.

والرحمةُ النبيُّ ﷺ. وقال الزجَّاج: «رَحْمَةٌ» مفعولٌ من أجله، أي: أرسلناه للرحمة^(١). وقيل: هي بدل من قوله: «أمرأ». وقيل: هي مصدر^(٢). الزمخشريُّ: «أمرأ» نصب على الاختصاص، جعل كلَّ أمرٍ جزلاً فخماً بأن وصفه بالحكيم، ثم زاده جَزالة وكسبه فخامة بأن قال: أعني بهذا الأمرُ أمرأً حاصلاً من عندنا، كائناً من لدنَّا، وكما اقتضاه علمنا وتديبرنا.

وفي قراءة زيد بن عليٍّ: «أمرٌ من عندنا» على: هو أمرٌ، وهي تنصُر انتصابه على الاختصاص. وقرأ الحسن: «رحمةٌ» على تلك هي رحمةٌ، وهي تنصر انتصابها بأن مفعول له^(٣).

قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنُوزَ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قرأ الكوفيون: «رَبٌّ» بالجرّ. الباقون بالرفع^(٤)؛ رَدًّا على قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾. وإن شئت على الابتداء، والخبر: لا إله إلا هو. أو يكون خبر ابتداء محذوف، تقديره: هو ربُّ السماوات والأرض. والجرُّ على البدل من «رَبِّكُمْ»، وكذلك: ﴿رَبُّكُمْ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ بالجرِّ فيهما، رواه الشَّيزريُّ^(٥) عن الكسائي. الباقون بالرفع على الاستئناف.

ثم يحتمل أن يكون هذا الخطاب مع المعترف بأن الله خلق السماوات

(١) معاني القرآن للزجاج ٤/٤٢٤.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٢/٦٥٥.

(٣) الكشاف ٣/٥٠٠ - ٥٠١.

(٤) السبعة ص ٥٩٢، والتيسير ص ١٩٨.

(٥) هو عيسى بن سليمان أبو موسى الحجازي المعروف بالشيزري الحنفي، مقرئ عالم نحوي، كان حجازياً، ثم انتقل إلى شيزر، وأقام بها إلى أن مات، فنسب إليها، أخذ القراءة عرضاً وسمعاً عن الكسائي، وله عنه انفرادات. طبقات القراء ١/٦٠٨، وقراءته في القراءات الشاذة ص ١٣٧.

والأرض، أي: إن كنتم موقنين به؛ فاعلموا أن له أن يرسل الرسل، ويُنزّل الكتب. ويجوز أن يكون الخطاب مع من لا يعترف أنه الخالق، أي: ينبغي أن يعرفوا أنه الخالق، وأنه الذي يحيي ويميت. وقيل: الموقنُ ها هنا هو الذي يريد اليقين ويطلبه، كما تقول: فلان يُنجد، أي: يريد نَجْداً. ويُتهم، أي: يريد تِهامة^(١).

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ أي: هو خالق العالم، فلا يجوز أن يُشرك به غيره ممن لا يقدر على خلق شيء. و«هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ» أي: يحيي الأموات ويميت الأحياء. ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ﴾ أي: مالِكُكُمْ ومالكُ من تقدّم منكم. واتّقوا تكذيب محمد لثلاثين نزل بكم العذاب.

﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ أي: ليسوا على يقين فيما يُظهرونه من الإيمان والإقرار في قولهم: إن الله خالقهم، وإنما يقولونه لتقليد آبائهم من غير علم، فهم في شك. وإن توهموا أنهم مؤمنون، فهم يلعبون في دينهم بما يعنُّ من غير حجة. وقيل: «يَلْعَبُونَ»: يضيفون إلى النبي ﷺ الافتراء استهزاءً. ويقال لمن أعرض عن المواعظ^(٢): لاعب، وهو كالصبي الذي يلعب فيفعل ما لا يدري عاقبته.

قوله تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٠﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ ارتقب معناه: انتظر، أي: انتظر يا محمدُ بهؤلاء^(٣) الكفار يوم تأتي السماء بدخان مبين. قاله قتادة^(٤). وقيل: معناه: احفظ قولهم هذا لتشهد عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين، ولذلك سُمِّيَ الحافظ رقيباً^(٥).

(١) ينظر هذا القول في تفسير الرازي ٢٧/٢٤١.

(٢) في (ظ): الذكر.

(٣) في (ظ): هؤلاء، وقوله: أي انتظر، من (ظ).

(٤) النكت والعيون ٥/٢٤٦، وأخرجه الطبري ٢١/١٣.

(٥) النكت والعيون ٥/٢٤٧.

وفي الدخان أقوال ثلاثة:

الأول: أنه من أشراط الساعة لم يَجِئْ بعدُ، وأنه يمكث في الأرض أربعين يوماً يملأ ما بين السماء والأرض، فأما المؤمنُ فيصيبه مثل الزُكام، وأما الكافرُ والفاجر فيدخل في أنوفهم فيثقبُ مسامِعَهم، ويضيقُ أنفاسَهم، وهو من آثار جهنم يوم القيامة. وممَّن قال إن الدخان لم يأتِ بعدُ: عليُّ، وابن عباس، وابن عمر، وأبو هريرة، وزيدُ ابن عليِّ، والحسنُ، وابنُ أبي مُليكة، وغيرُهم^(١). وروى أبو سعيد الخُدريُّ مرفوعاً أنه دخانٌ يهيجُ بالناس يوم القيامة، يأخذ المؤمنَ منه كالزُّكمة، وينفخُ الكافرَ حتى يخرج من كلِّ مسمع منه. ذكره الماوردي^(٢).

وفي صحيح مسلم عن أبي الطُّفيل، عن حُذيفة بن أسيد الغفاريِّ قال: اطلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر فقال: «ما تذكرون؟» قالوا: نذكر الساعة، قال: «إنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات - فذكر - الدخان، والدَّجَال، والدَّابَّة، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى ابن مريم، وخروج يأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسفٌ بالمشرق، وخسفٌ بالمغرب، وخسفٌ بجزيرة العرب، وآخر ذلك نارٌ تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم»^(٣).

وفي رواية عن حُذيفة: «إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات: خسفٌ بالمشرق، وخسفٌ بالمغرب، وخسفٌ في جزيرة العرب، والدَّخان، والدَّجَال، ودابَّةُ الأرض، ويأجوج ومأجوج، وطلوع الشمس من مغربها، ونارٌ تخرج من قعر عدنان تُرحلُ الناس»^(٤).

(١) قول علي في تفسير عبد الرزاق ٢٠٦/٢، وتفسير ابن أبي حاتم ٣٢٨٨/١٠ (١٨٥٣٤)، وقول ابن عباس وابن عمر والحسن في تفسير الطبري ١٨/٢١ - ١٩. وقول أبي هريرة في زاد المسير ٣٣٩/٧، وقول زيد بن علي في المحرر الوجيز ٦٩/٥، وقول ابن أبي مليكة في المفهم ٢٣٩/٧.

(٢) في النكت والعيون ٢٤٧/٥، وأخرجه الطبري ١٩/٢١، وابن أبي حاتم ٣٢٨٧/١٠ (١٨٥٣٣).

(٣) صحيح مسلم (٢٩٠١): (٣٩)، وهو عند أحمد (١٦١٤١).

(٤) صحيح مسلم (٢٩٠١): (٤٠).

وخرَّجه الثعلبيُّ أيضاً عن حُذيفةَ قال: قال رسول الله ﷺ: «أَوَّلُ الآياتِ خروجاً: الدَّجَالُ، والدُّخَانُ»^(١)، ونزولُ عيسى ابنِ مريمَ، ونازُ تخرج من قَعْرِ عَدَنَ أُبَيِّنَ تسوق الناس إلى المحشر، تبيت معهم حيث باتوا، وتَقِيل معهم إذا قالوا، وتُصبح معهم إذا أصبحوا، وتُمْسي معهم إذا أمسوا». قلت: يا نبيَّ الله، وما الدُّخَانُ؟ قال: «هذه الآية: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ يملأ ما بين المشرق والمغرب، يمكث أربعين يوماً وليلة، أمَّا المؤمنُ فيصيبه منه شبهُ الزُّكام، وأمَّا الكافرُ فيكون بمنزلة السَّكران يخرج الدخان من فمه ومَنْخَره وعينه وأُذنيه ودبره»^(٢). فهذا قول.

القول الثاني: أن الدخان هو ما أصاب قريشاً من الجوع بدعاء النبي ﷺ، حتى كان الرجل يرى بين السماء والأرض دخاناً. قاله ابن مسعود^(٣). قال: وقد كشفه الله عنهم، ولو كان يوم القيامة لم يكشفه عنهم.

والحديثُ عنه بهذا في صحيح البخاريِّ ومسلم والترمذيِّ. قال البخاريُّ: حدثني يحيى قال: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن مسلم، عن مَسْرُوق قال: قال عبد الله: إنما كان هذا لأن قريشاً لما استعصت على النبي ﷺ، دعا عليهم بسنينٍ كَسِنِي يوسف، فأصابهم قَحْطٌ وجَهْدٌ حتى أكلوا العظام، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدُّخَانِ من الجَهْدِ، فأنزل الله تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ . يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. قال: فأتى رسول الله ﷺ فقيل: يا رسول الله، استسقى الله لِمُضْرٍ فإنها قد هلكت. قال: «لِمُضْرٍ! إنك لَجريء». فاستسقى فسُقُوا، فنزلت: ﴿إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ [الآية: ١٥]. فلما أصابتهم الرفاهية، عادوا إلى حالهم حين أصابتهم الرفاهية، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾. قال: يعني يوم بدر^(٤).

(١) قوله: والدخان، من (ظ).

(٢) أخرجه الطبري ١٩/٢١ - ٢٠.

(٣) ينظر النكت والعيون ٢٤٧/٥، والمحرم الوجيز ٦٩/٥، وزاد المسير ٣٤٠/٧.

(٤) صحيح البخاري (٤٨٢١)، وصحيح مسلم (٢٧٩٨): (٤٠)، وسنن الترمذي (٣٢٥٤)، وهو عند أحمد (٣٦١٣).

قال أبو عبيدة^(١): والدُّخَانُ الجَدْبُ. القُتْبِيُّ^(٢): سُمِّيَ دخَانًا لِيُبْسِ الأَرْضَ مِنْهُ حينَ يَرتَفِعُ مِنْهَا كالدُّخَانِ.

القول الثالث: إنه يوم فتح مكة لَمَّا حَجَبَتِ السَّمَاءُ الغَبْرَةَ. قاله عبد الرحمن الأعرج^(٣).

﴿يَغْشَى النَّاسَ﴾ في موضع الصفة للدُّخَانِ، فإن كان قد مضى على ما قال ابن مسعود، فهو خاصٌّ بالمشركين من أهل مكة، وإن كان من أشراط الساعة فهو عامٌّ على ما تقدم. ﴿هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: يقول الله لهم: «هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ». فمن قال: إن الدخان قد مضى، فقولُه: «هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ» حكايةٌ حالٍ ماضية، ومَنْ جعله مستقبلًا، فهو حكايةٌ حالٍ آتية. وقيل: «هَذَا» بمعنى ذلك. وقيل: أي: يقول الناس لذلك الدخان: «هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ»^(٤). وقيل: هو إخبارٌ عن دُنُوِّ الأمر، كما تقول: هذا الشتاء فأعدَّ له.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾﴾

أي: يقولون ذلك: اكشف عنا العذاب، فـ«إِنَّا مُؤْمِنُونَ»، أي: نؤمن بك إن كشفته عنا. قيل: إن قريشًا أتوا النبي ﷺ وقالوا: إن كشف الله عنا هذا العذاب، أسلمنا، ثم نقضوا هذا القول^(٥). قال قتادة: «الْعَذَابُ» هنا الدخان. وقيل: الجوع. حكاة النقاش^(٦).

قلت: ولا تناقض، فإن الدُّخَانِ لم يكن إلا من الجوع الذي أصابهم، على ما

(١) في مجاز القرآن ٢/٢٠٨، ونقله المصنف بواسطة الماوردي في النكت والعيون ٥/٢٤٧.

(٢) في تفسير غريب القرآن ص ٤٠٢، ونقله المصنف بواسطة الماوردي في النكت والعيون.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠/٣٢٨٧ (١٨٥٣٢).

(٤) هذا القول في معاني القرآن للزجاج ٤/٤٢٥، وزاد المسير ٧/٣٤١.

(٥) سلف هذا القول في الآية السابقة في الحديث الذي أخرجه البخاري عن ابن مسعود ﷺ.

(٦) النكت والعيون ٥/٢٤٧.

تقدّم. وقد يقال للجوع والقحط: الدخان؛ لئيبس الأرض في سنة الجذب، وارتفاع الغبار بسبب قلة الأمطار، ولهذا يقال لسنة الجذب: العبراء^(١). وقيل: إن العذاب هنا الثلج. قال الماوردي^(٢): وهذا لا وجه له؛ لأن هذا إنما يكون في الآخرة، أو في أهل مكة، ولم تكن مكة من بلاد الثلج، غير أنه مقولٌ فحكيناها.

قوله تعالى: ﴿أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى﴾ أي: من أين يكون لهم التذكّر والاتعاظ عند حلول العذاب. ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ﴾: يبيّن لهم الحقّ، والذكري والذكر واحد. قاله البخاري^(٣). ﴿ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾ أي: أعرضوا. قال ابن عباس: أي: متى يتعظون والله أبعدهم من الاتعاظ والتذكّر بعد تولّيهم عن محمد ﷺ وتكذيبهم إيّاه؟! وقيل: أي: أنى ينفعهم قولهم: «إِنَّا مُؤْمِنُونَ» بعد ظهور العذاب غدّ أو بعد ظهور أعلام الساعة! فقد صارت المعارف ضرورية. وهذا إذا جعلت الدخان آية مرتقبة. ﴿وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ﴾ أي: علّمه بشرّ، أو علّمه الكهنة والشياطين، ثم هو مجنونٌ وليس برسول.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا﴾ أي: وقتاً قليلاً، وعدّ أن يكشف عنهم ذلك العذاب قليلاً، أي: في زمانٍ قليلٍ ليعلم أنهم لا يفون بقولهم، بل يعودون إلى الكفر بعد كشفه. قاله ابن مسعود. فلمّا كشف ذلك عنهم باستسقاء النبي ﷺ لهم، عادوا إلى تكذيبه^(٤). ومَن قال: إن الدخان منتظرٌ قال: أشار بهذا إلى ما يكون من الفرجة بين

(١) تفسير غريب القرآن ص ٤٠٢ .

(٢) في النكت والعيون ٢٤٧/٥ وما قبله منه.

(٣) في صحيحه قبل حديث (٤٨٢٣).

(٤) النكت والعيون ٢٤٧/٥ .

آية وآية من آيات قيام الساعة. ثم مَنْ قضى عليه بالكفر يستمرُّ على كفره، ومَنْ قال هذا في القيامة قال: أي لو كشفنا عنكم العذاب، لعدتم إلى الكفر. وقيل: معنى ﴿إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ إلينا، أي: مبعوثون بعد الموت. وقيل: المعنى: «إِنَّكُمْ عَائِدُونَ» إلى نار جهنم إن لم تؤمنوا^(١).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَبِّئُشُ الْبَاطِشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ﴾ محمولٌ على ما دلَّ عليه ﴿مُنْتَقِمُونَ﴾، أي: ننتقم منهم يوم نَبِّئُشُ. وأبعده بعض النحويين بسبب أنَّ ما بعد «إِنَّ» لا يفسر ما قبلها. وقيل: إن العامل فيه «مُنْتَقِمُونَ». وهو بعيدٌ أيضاً؛ لأن ما بعد «إِنَّ» لا يعمل فيما قبلها. ولا يحسن تعلُّقه بقوله: «عَائِدُونَ»، ولا بقوله: «إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ»؛ إذ ليس المعنى عليه. ويجوز نصبه بإضمار فعل، كأنه قال: ذكَّرتهم، أو: اذكر. ويجوز أن يكون المعنى: إنكم عائدون، فإذا عدتم أنتقم منكم يوم نَبِّئُشُ الباطشة الكبرى. ولهذا وصل هذا بقصة فرعون، فإنهم وعدوا موسى الإيمان إن كشف عنهم العذاب، ثم لم يؤمنوا حتى غرقوا. وقيل: «إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ» كلامٌ تامٌّ. ثم ابتداء: «يَوْمَ نَبِّئُشُ الْبَاطِشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنْتَقِمُونَ» أي: ننتقم من جميع الكفار. وقيل: المعنى وارتقب الدخان وارتقب يوم نَبِّئُشُ، فحذف واو العطف، كما تقول: اتق النار اتق العذاب.

و﴿الْبَاطِشَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ في قول ابن مسعود: يوم بدر. وهو قول ابن عباس وأبي بن كعب ومجاهد والضحاك^(٢). وقيل: عذاب جهنم يوم القيامة. قاله الحسن وعكرمة وابن عباس أيضاً^(٣)، واختاره الزجاج. وقيل: دخان يقع في الدنيا، أو جوع أو قحط

(١) النكت والعيون ٥/٢٤٧.

(٢) أخرج قولهم الطبري ٢١/٢٥ - ٢٧.

(٣) النكت والعيون ٥/٢٤٨، وأخرج قولهم الطبري ٢١/٢٧.

يقع قبل يوم القيامة. الماوردي^(١): ويحتمل أنها قيام الساعة؛ لأنها خاتمة بطشاته في الدنيا. ويقال: انتقم الله منه، أي: عاقبه. والاسم منه النِّقْمَة، والجمعُ النِّقْمَات^(٢). وقيل بالفرق بين النِّقْمَة والعقوبة، فالعقوبة بعد المعصية لأنها من العاقبة. والنِّقْمَة قد تكون قبلها. قاله ابن عباس^(٣). وقيل: العقوبة ما تقدّرت، والانتقام غير مقدّر.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾﴾

أي: ابتليناهم، ومعنى هذه الفتنة والابتلاء الأمر بالطاعة. والمعنى: عاملناهم معاملة المختبر ببعثة موسى إليهم، فكذبوا فأهلكوا، فهكذا أفعُلُ بأعدائك يا محمد إن لم يؤمنوا. وقيل: فتناهم: عذبناهم بالغرق. وفي الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: ولقد جاء آل فرعون رسول كريمة وفتناهم، أي: أغرقناهم؛ لأن الفتنة كانت بعد مجيء الرسل. والواو لا ترتب.

ومعنى ﴿كَرِيمٌ﴾ أي: كريم في قومه. وقيل: كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح^(٤). وقال الفراء^(٥): كريم على ربه إذ اختصه بالنبوة وإسماع الكلام.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِيَّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِيَّيَّ ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: المعنى: جاءهم فقال: اتبعوني^(٦). ف«عِبَادَ اللَّهِ» منادى. وقال مجاهد: المعنى: أرسلوا معي عباد الله

(١) في النكت والعيون ٢٤٨/٥.

(٢) الصحاح (نقم).

(٣) في النكت والعيون ٢٤٨/٥ والكلام وما سيرد منه: قاله ابن عيسى.

(٤) النكت والعيون ٢٤٩/٥.

(٥) في معاني القرآن ٤٠/٣.

(٦) أخرجه الطبري ٢٩/٢١.

وأطلقوهم من العذاب^(١). ف«عِبَادَ اللَّهِ» على هذا مفعول. وقيل: المعنى: أدوا إليَّ عبادَ الله ما وجبَ عليكم من حقوق الله. وقيل: أي^(٢): أدوا إليَّ سمعكم حتى أبلغكم رسالة ربي.

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ أي: أمينٌ على الوحي فاقبلوا نصحي. وقيل: أمينٌ على ما أستأديه منكم، فلا أخونُ فيه^(٣).

﴿وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ﴾ أي: لا تتكبروا عليه ولا ترتفعوا عن طاعته. وقال قتادة: لا تبغوا على الله. ابن عباس: لا تفتروا على الله^(٤). والفرقُ بين البغي والافتراء: أن البغي بالفعل والافتراء بالقول. وقال ابن جريح: لا تَعْظُمُوا على الله. يحيى بن سلام: لا تستكبروا على عبادة^(٥) الله. والفرقُ بين التعظيم والاستكبار: أن التعظيم تطاولُ المقتدر، والاستكبارُ تَرْفُعُ المحتقِر. ذكره الماوردي^(٦).

﴿إِنِّي أَنَا نَبِيُّ رَبِّكَ﴾ قال قتادة: بعذر بين. وقال يحيى بن سلام: بحجة بيّنة. والمعنى واحد، أي: برهان بين.

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ﴾

كانهم توعدوه بالقتل فاستجار بالله. قال قتادة: «تَرْجُمُونِ» بالحجارة^(٧). وقال ابن عباس: تشتمون، فتقولوا: ساحرٌ كذاب^(٨). وأظهر الدال من «عُدْتُ» نافعٌ وابنُ

(١) تفسير مجاهد ٥٨٨/٢ بنحوه.

(٢) من قوله: أدوا إليَّ، إلى هذا الموضع من (ظ).

(٣) النكت والعيون ٢٤٩/٥.

(٤) أخرج قول قتادة وابن عباس الطبري ٣١/٢١.

(٥) في (د) والنكت والعيون ٢٤٩/٥: عباد.

(٦) في النكت والعيون ٢٤٩/٥ وما سيرد منه.

(٧) أخرجه الطبري ٣٢/٢١.

(٨) أخرجه الطبري ٣٢/٢١ بنحوه.

كثير وابن عامر وعاصم ويعقوب، وأدغم الباقون^(١). والإدغام طلباً للتخفيف، والإظهار على الأصل. ثم قيل: إني عذت بالله فيما مضى؛ لأن الله وعده فقال: ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ [القصص: ٣٥]. وقيل: إني أعود، كما تقول: نشدتك بالله، وأقسمت عليك بالله، أي: أقسم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَّمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعَزُّونَ﴾ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَّمْ تُؤْمِنُوا لِي﴾ أي: إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لأجل برهاني. فاللام في «لي» لامُ أجل^(٢). وقيل: أي: وإن لم تؤمنوا بي^(٣)، كقوله: ﴿فَتَأْمَنَ لَمْ لُوْطًا﴾ [العنكبوت: ٢٦] أي: به. ﴿فَأَعَزُّونَ﴾ أي: دعوني كفافاً لا لي ولا علي^(٤). قاله مقاتل. وقيل: أي: كونوا بمعزل مني^(٥) وأنا بمعزل منكم إلى أن يحكم الله بيننا. وقيل: فخلُّوا سبيلي وكفُّوا عن أذاي^(٦). والمعنى متقارب، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَتُولَاءِ قَوْمٌ تُجْرِمُونَ﴾ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ﴾ فيه حذف، أي: فكفروا فدعا ربه. ﴿أَنَّ هَتُولَاءِ﴾ بفتح «أَنَّ» أي: بأن هتولاء^(٧). ﴿قَوْمٌ تُجْرِمُونَ﴾ أي: مشركون^(٨)، قد امتنعوا من إطلاق بني إسرائيل ومن الإيمان.

(١) التيسير ص ٤٢، والنشر ١٦/٢.

(٢) تفسير الرازي ٢٧/٢٤٥.

(٣) المحرر الوجيز ٧١/٥.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٦/٤٠٢، والكشاف ٣/٥٠٣. وفي القاموس: دعني كفافاً، كقطام: كُفَّ عني وأكُفَّ عنك. قال الزبيدي في شرحه: ويجيء معرباً، ومنه قول عمر رضي الله عنه: وددتُ أنني سلمت من الخلافة كفافاً، لا علي ولا لي.

(٥) في (د) و(ظ): عني.

(٦) النكت والعيون ٥/٢٥٠.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٤/٤٢٦، والوسيط ٤/٨٨، والكشاف ٣/٥٠٣.

(٨) زاد المسير ٧/٣٤٣.

قوله تعالى: ﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ ﴿٢٣﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا﴾ أي: فأجبنا دعاءه وأوحينا إليه أن أسر بعبادي، أي: بمن آمن بالله من بني إسرائيل. ﴿لَيْلًا﴾ أي: قبل الصباح. ﴿إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ وقرأ أهل الحجاز «فأسر» بوصل الألف. وكذلك ابن كثير، من سرى. الباقون: «فأسر» بالقطع، من أسرى^(١). وقد تقدّم^(٢). وتقدّم خروج فرعون وراء موسى في «البقرة والأعراف وطه والشعراء ويونس»^(٣) وإغراقه وإنجاء موسى، فلا معنى للإعادة.

الثانية: أمر موسى عليه السلام بالخروج ليلاً. وسير الليل في الغالب إنما يكون عن خوف، والخوف يكون بوجهين: إما من العدو فيتخذ الليل ستراً مُسَدِّلاً، فهو من أستار الله تعالى. وإما من خوف المشقة على الدواب والأبدان بحرّاً أو جذب، فيتخذ السرى مصلحةً من ذلك. وكان النبي ﷺ يسري ويُدلج^(٤) ويترفق ويستعجل، بحسب الحاجة وما تقتضيه المصلحة^(٥). وفي الصحيح عن النبي ﷺ: «إذا سافرتُم في الخضب، فأعطوا الإبل حظّها من الأرض، وإذا سافرتُم في السنّة، فبادروا بها نقيها»^(٦). وقد مضى في أول «النحل»، والحمد لله.

(١) التيسير ص ١٢٥ ، والنشر ٢/٢٩٠ .

(٢) ١٨٢/١١ .

(٣) ٩٢/٢ - ٩٣ ، ٤٥/١١ ، و١١١/١٤ ، ٣١/١٦ وما بعدها .

(٤) قوله: ويدلج من الدلجة، وهو السير من أول الليل. القاموس (دلج).

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٧٩ .

(٦) أخرجه مسلم (١٩٢٦) من حديث أبي هريرة ؓ، وسلف ١٢/٢٧٧ . والمراد بالسنّة القحط ، ونقيها

- بكسر النون وإسكان القاف - وهو المخ ، أي : إن سافرتُم في القحط فعجلوا السير لتصلوا المقصد

وفيها بقية من قوتها . شرح صحيح مسلم للنووي ١٣/٦٩ .

قوله تعالى: ﴿وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهَوًّا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ﴾ (٢٤)

قال ابن عباس: ﴿رَهَوًّا﴾ أي: طريقاً. وقاله كعب والحسن. وعن ابن عباس أيضاً: سَمْتًا. الضحّاك والربيع: سهلاً. عكرمة: يَبَسًا^(١)، لقوله: ﴿فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ [طه: ٧٧]. وقيل: مفترقاً. مجاهد: منفرجاً^(٢). وعنه: يابساً^(٣). وعنه: ساكنًا^(٤). وهو المعروف في اللغة. وقاله قتادة^(٥) والهروي. وقال غيرهما: منفرجاً. وقال ابن عرفة: وهما يرجعان إلى معنى واحد وإن اختلف لفظاهما، لأنه إذا سكن جَرِيُهُ انفرج. وكذلك كان البحر يسكن جريه وانفرج لموسى عليه السلام. والرّهو عند العرب: الساكن، يقال: جاءت الخيل رهوًا، أي: ساكنة. قال:

والخيل تَمَزَعُ رَهَوًّا فِي أَعْنَتِهَا كَالطَّيْرِ تَنْجُو مِنَ الشُّؤْبُوبِ ذِي الْبَرْدِ^(٦)

الجوهري^(٧): ويقال: افعل ذلك رهوًا، أي: ساكنًا على هينتك. وعيش راهٍ، أي: ساكنٌ رافهٌ. وخمُسٌ^(٨) راهٍ: إذا كان سهلاً. ورها البحر، أي: سَكَنَ. وقال أبو عبيدة^(٩): رَهَا بَيْنَ رَجْلَيْهِ يَرَهُو رَهَوًّا، أي: فتح، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ

(١) أخرج هذه الأقوال دون قول ابن عباس الأول وقول الحسن الطبري ٢١/٣٥-٣٧، أما قول ابن عباس الأول فقد أورده الواحد في الوسيط ٤/٨٩، وقول الحسن أخرجه ابن الأنباري في الأضداد ص ١٥١.

(٢) أورد هذا القول أبو الليث في تفسيره ٣/٢١٨، والماوردي في النكت والعيون ٥/٢٥٠، والسيوطي في الدر المشور ٦/٣٠ وعزاه لعبد بن حميد.

(٣) تفسير مجاهد ٢/٥٨٩، وعلقه عنه البخاري قبل الحديث (٤٨٢٠).

(٤) معاني القرآن للنحاس ٦/٤٠٣، والوسيط ٤/٨٨، وعلقه البخاري قبل حديث (٤٨٢٠).

(٥) أخرجه ابن الأنباري في الأضداد ص ١٥١.

(٦) قاله النابغة الذبياني وهو في ديوانه ص ٣٤، وفيه: غَرَبًا، بدل: رهوًا. والغرب الفرس الكثير الجري. وتمزع، أي: تسرع. والشؤبوب: الدفعة من المطر. القاموس (غرب) و(مزع) و(شأب).

(٧) في الصحاح (رها).

(٨) الخمس: من أظماً الإبل، وهي أن ترعى ثلاثة أيام، وترد اليوم الرابع، وقد أخمس الرجل، أي: وردت إبله خمساً. الصحاح (خمس).

(٩) في (م): أبو عبيد.

رَهْوًا ﴿١﴾. والرَّهْوُ: السيرُ السَّهْلُ، يقال: جاءت الخيل رَهْوًا. قال ابن الأعرابي: رَهَا يَرَهُو في السير، أي: رَفَقَ. قال القَاطمي في نعت الرُّكَّاب:

يَمَشِين رَهْوًا فلا الأعجازُ خاذِلَةٌ ولا الصدورُ على الأعجازِ تَتَكَلُّ^(١)

والرَّهْوُ والرَّهْوَةُ: المكان المرتفع، والمنخفض أيضاً يجتمع فيه الماء، وهو من الأضداد. وقال أبو عبيد: الرَّهْوُ: الجَوْبَةُ تكون في^(٢) مَحَلَّة القوم يسيل فيها ماء المطر وغيره^(٣). وفي الحديث أنه قضي أن «لا شُفْعَةَ في فِئَاء ولا طريقٍ ولا مَنقَبَةٍ ولا رُكْحٍ ولا رَهْوٍ»^(٤). والجمع رِهَاء. والرَّهْوُ: المرأة الواسعة الهَنِّ، حكاه النَّضْر بن شُمَيْلٍ. والرَّهْوُ: ضربٌ من الطير، ويقال: هو الكُرْكِيُّ.

قال الهَرَوِيُّ: ويجوز أن يكون «رَهْوًا» من نعت موسى - وقاله القشيري - أي: سِرٌّ ساكنًا على هَيْئَتِكَ، فالرَّهْوُ من نعت موسى وقومه لا من نعت البحر. وعلى الأول هو من نعت البحر، أي: اتركه ساكنًا كما هو قد انفرق، فلا تأمره بالانضمام حتى يدخل فرعون وقومه^(٥).

قال قتادة: أراد موسى أن يضرب البحر لَمَّا قطعه بعصاه حتى يلتئم، وخاف أن يتبعه فرعون، ف قيل له هذا^(٦).

وقيل: ليس الرَّهْوُ من السكون، بل هو الفُرْجَة بين الشيئين، يقال: رَهَا ما بين الرُّجْلين، أي: فرج. فقوله: «رَهْوًا» أي: منفرجًا. وقال الليث: الرَّهْوُ مَشْيٌ في

(١) ديوان القاطمي ص ٢٦.

(٢) بعدها في (د) و(ظ): فناء. اهـ. والجَوْبَةُ: الحفرة المستديرة الواسعة. المعجم الوسيط.

(٣) غريب الحديث ١٢٢/٣.

(٤) أورده أبو عبيد في غريب الحديث ١٢١/٣، وابن الأثير في النهاية ٢٨٥/٢. قال أبو عبيد: المَنقَبَةُ هي الطريق الضيق يكون بين الدارين لا يمكن أن يسلكه أحد. والرُّكْح: ناحية البيت من ورائه، وربما كان فضاء لا بناء فيه.

(٥) بنحوه في تهذيب اللغة ٤٠٤/٦.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٠٨/٢، والطبري ٣٥/٢١.

سكون^(١)، يقال: رها يرهو رهوًا فهو راهٍ. وعيشٌ راهٍ: وادعٌ خافض. وافعل ذلك سهوًا رهوًا، أي: ساكنًا بغير شدة. وقد ذكرناه آنفًا.

﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: إن فرعون وقومه ﴿جُنُودٌ مُّغْرَقُونَ﴾ أخبر موسى بذلك ليسكن قلبه.

قوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيُْونٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيُْونٍ . وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿كَمْ﴾ للتكثير. وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في «الشعراء» مستوفى^(٢). ﴿وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ﴾ النعمة - بالفتح - : التنعيم، يقال: نعمة الله وناعمه فتنعّم، وامرأةٌ مُنعمَةٌ ومُناعمَةٌ، بمعنى. والنعمة - بالكسر - : اليد والصنيعة والمِنَّة وما أُنعِمَ به عليك. وكذلك النُّعْمَى. فإن فتحت النون مددت وقلت: النِّعماء. والنعيم مثله. وفلانٌ واسعُ النعمة، أي: واسعُ المال، جميعه عن الجوهري^(٣). وقال ابن عمر: المراد بالنعمة نيلُ مصر. ابن لهيعة: الفيوم^(٤). ابن زياد: أرضُ مصرَ لكثرة خيرها. وقيل: ما كانوا فيه من السعة والدعة. وقد يقال: نعمةٌ ونعمَةٌ؛ بفتح النون وكسرها، حكاه الماوردي^(٥). قال: وفي الفرق بينهما وجهان:

أحدهما: أنها بكسر النون في المِلْك، وبفتحها في البَدَن والذِّين. قاله النَّضْر بن شَمِيل .

الثاني: أنها بالكسر من المِنَّة؛ وهو الإفضال والعطيّة، وبالفتح من التنعيم؛ وهو

(١) ذكر قول الليث الأزهري في تهذيب اللغة ٤٠٣/٦ .

(٢) ١٠٢/١٣ وما بعدها .

(٣) في الصحاح (نعم).

(٤) الفيوم: موضع بمصر، بينها وبين الفسطاط أربعة أيام ، بينهما مفازة لا ماء بها ولا مرعى . معجم البلدان ٢٨٦/٤ .

(٥) في النكت والعيون ٢٥١/٥ - ٢٥٢ .

سَعَةُ العيش والراحة. قاله ابن زياد.

قلت: هذا الفرق هو الذي وقع في الصحاح وقد ذكرناه .

وقرأ أبو رجاء والحسن وأبو الأشهب والأعرج وأبو جعفر وشيبة: «فَكِهَيْنَ» بغير ألف^(١)، ومعناه: أَشْرِين بَطْرِين^(٢). قال الجوهري: فَكَة الرجل - بالكسر - فهو فَكَة: إذا كان طيب النفس مَزَّاحاً. والفَكَة أيضاً الأشر البَطْر. وقرئ: «وَنَعْمَة كَانُوا فِيهَا فَكِهَيْنَ»، أي: أَشْرِين بَطْرِين. و«فَاكِهَيْنَ» أي: ناعمين^(٣). القشيري: «فَاكِهَيْنَ»: لاهين مازحين، يقال: إنه لفاكه، أي مَزَّاح. وفيه فكاهاة، أي: مَزَّح. الثعلبي: وهما لغتان كالحاذر والحذر، والفاره والفره. وقيل: إن الفاكه هو المستمتع بأنواع اللذة؛ كما يتمتع الأكل بأنواع الفاكهة^(٤). والفاكهة: فضلٌ عن القوت الذي لا بد منه.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا ءَاخِرِينَ﴾

قال الزَّجَّاج: أي الأمر كذلك؛ فيوقف على «كَذَلِكَ»^(٥). وقيل: إن الكاف في موضع نصب، على تقدير: نفعلاً فعلاً كذلك بمن نريد إهلاكه^(٦). وقال الكلبي: «كَذَلِكَ» أفعل بمن عصاني^(٧). وقيل: «كَذَلِكَ» كان أمرهم فأهلكوا. ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا ءَاخِرِينَ﴾ يعني بني إسرائيل، ملكهم الله تعالى أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين، فصاروا لها وارثين؛ لوصول ذلك إليهم كوصول الميراث^(٨). ونظيره:

(١) قراءة أبي رجاء والحسن في تفسير الطبري ٣٩/٢١، والمحزر الوجيز ٧٣/٥، وقراءة أبي جعفر في النشر ٣٥٤/٢، وهو من العشرة.

(٢) تفسير الطبري ٣٩/٢١.

(٣) الصحاح للجوهري (فكه).

(٤) أورد هذا القول الماوردي في النكت والعيون ٢٥٢/٥، ونسبه لابن عيسى.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٤٢٦/٤.

(٦) مشكل إعراب القرآن ٦٥٦/٢.

(٧) الوسيط ٨٩/٤، وتفسير البغوي ١٥٢/٤.

(٨) النكت والعيون ٢٥٢/٥.

﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا﴾ الآية [الأعراف: ١٣٧].

قوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾ (٢٩)

قوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ أي: لكفرهم. ﴿وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾ أي: مؤخَّرين بالغرق^(١). وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم: بكت له السماء والأرض، أي: عمَّت مصيبته الأشياء حتى بكته السماء والأرض والرياح والبرق، وبكته الليالي الشاتيات. قال الشاعر:

الريحُ تبكي شَجْوَهُ والبرقُ يلَمعُ في غمامه^(٢)
وقال آخر:

والشمسُ طالعةٌ ليست بكاسفة تبكي عليك نجومَ الليل والقمر^(٣)
وقالت الخارجية:

أيا شجرَ الخابور مَالِكَ مُورِقًا كأنك لم تجزع على ابن طَريف^(٤)
وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغةً في وجوب الجَزَع والبكاءِ عليه^(٥).

والمعنى: أنهم هلكوا فلم تعظم مصيبتهم، ولم يوجد لهم فُقْد.

وقيل: في الكلام إضمار، أي: ما بكى عليهم أهل السماء والأرض من

(١) ذكر هذا الكلام الماوردي في النكت والعيون ٢٥٣/٥ ونسبه للكليبي.

(٢) البيت ليزيد بن المفرغ الحميري، وهو في ديوانه ص ١٤٣ براوية: فالرياح تبكي شجوها... والبرق يضحك في الغمامة.

(٣) قائله جرير، وهو في ديوانه ٧٣٦/٢ وجاء الشطر الأول فيه: فالشمس كاسفة ليست بطالعة. وهو براوية المصنف في الكامل ٨٣٣/٢، والعقد الفريد ٩٦/١، والمحزر الوجيز ٧٤/٥ وغيرهم وقوله: «نجوم» بالفتح، نصبت بـ «كاسفة» يعني أنها تكسف النجوم والقمر بإفراط ضيائها. ينظر الكامل للمبرد.

(٤) أورده ابن عبد ربه في العقد الفريد ٢٦٩/٣، والزمخشري في الكشاف ٥٠٤/٣.

(٥) الكشاف ٥٠٤/٣.

الملائكة، كقوله تعالى: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢] بل سُروا بهلاكهم. قاله الحسن^(١).

وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان: بابٌ ينزل منه رزقه، وبابٌ يدخل منه كلامه وعمله. فإذا مات، فقداه فبكيا عليه، ثم تلا: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾»^(٢).

يعني أنهم لم يعملوا على الأرض عملاً صالحاً تبكي عليهم لأجله، ولا صعد لهم إلى السماء عملٌ صالح فتبكي فقد ذلك.

وقال مجاهد: إن السماء والأرض يبكيان على المؤمن أربعين صباحاً^(٣). قال أبو يحيى: فعجبت من قوله، فقال: أتعجب! وما للأرض لا تبكي على عبد [كان] يَغْمُرُهَا بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ! وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دَوِيٌّ كدَوِيِّ النحل!^(٤).

وقال عليّ وابن عباس رضي الله عنهما: إنه يبكي عليه مُصَلِّاهُ مِنَ الْأَرْضِ، ومصعدُ عمله من السماء. وتقدير الآية على هذا: فما بكت عليهم مصاعدُ عملهم من السماء، ولا مواضعُ عبادتهم من الأرض. وهو معنى قول سعيد بن جبیر^(٥).

وفي بكاء السماء والأرض ثلاثة أوجه: أحدها أنه كالمعروف من بكاء الحيوان. ويشبه أن يكون قول مجاهد^(٦). وقال شريح الحضرمي: قال النبي ﷺ: «إن الإسلام

(١) ينظر النكت والعيون ٥/٢٥٢.

(٢) النكت والعيون ٥/٢٥٢ - ٢٥٣، وأخرجه الترمذي (٣٢٥٥) وقال: هذا حديث لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، وموسى بن عبيدة ويزيد بن أبان يضعفان في الحديث.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ١٣/٥٧٠، والطبري ٢١/٤٢.

(٤) النكت والعيون ٥/٢٥٢، وما بين حاصرتين منه، وأخرجه أبو الشيخ في العظمة (١١٨٩) وأبو يحيى: هو القئات، وهو لين الحديث كما في التقريب.

(٥) النكت والعيون ٥/٢٥٢ وأخرج قول علي ابن المبارك في الزهد (٣٣٦)، وقول ابن عباس الطبري ٢١/٤٢، والبيهقي في الشعب (٣٢٨٨) بنحوه مطولاً، وقول سعيد بن جبیر الطبري ٢١/٤٣.

(٦) النكت والعيون ٥/٢٥٣.

بدأ غريباً، وسيعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغرباء يوم القيامة. قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: هم الذين إذا فسد الناس صلحوا». ثم قال: «ألا لا غربة على مؤمن، وما مات مؤمن في غربة غائباً عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض». ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ ثم قال: «ألا إنهما لا يبكيان على الكافر»^(١).

قلت: وذكر أبو نعيم [حدثنا] محمد بن معمر قال: حدثنا أبو شعيب الحراني قال: حدثنا يحيى بن عبد الله قال: حدثنا الأوزاعي قال: حدثني عطاء الخراساني قال: ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة، وبكت عليه يوم يموت^(٢).

وقيل: بكأؤهما: حمرة أطرافهما. قاله علي بن أبي طالب ؑ وعطاء^(٣) والسدي والترمذي محمد بن علي وحكاه عن الحسن. قال السدي: لما قُتل الحسين بن علي رضي الله عنهما، بكت عليه السماء، وبكأؤها حمرتها^(٤). وحكى جرير عن يزيد بن أبي زياد قال: لما قُتل الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما، احمر له آفاق السماء أربعة أشهر. قال يزيد: واحمرارها بكأؤها^(٥). وقال محمد بن سيرين: أخبرونا أن الحمرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قُتل الحسين بن علي رضي الله عنهما^(٦). وقال سليمان القاضي: مُطرنا دماً يوم قُتل الحسين.

(١) أخرجه الطبري ٤٣/٢١ مختصراً، وهو مرسل، والصحيح منه قوله: «بدأ الإسلام غريباً، وسيعود كما بدأ، فطوبى للغرباء»، وسلف ٢٦٣/٥.

(٢) حلية الأولياء لأبي نعيم ١٩٧/٥ وما بين حاصرتين منه، وأخرجه أيضاً ابن المبارك في الزهد (٣٤٠) عن الأوزاعي عن عطاء.

(٣) النكت والعيون ٢٥٣/٥، وقول عطاء أخرجه الطبري ٤١/٢١.

(٤) أخرجه الطبري ٤١/٢١، والسدي - وهو محمد بن مروان - متهم بالكذب كما في التقريب.

(٥) النكت والعيون ٢٥٣/٥، ويزيد بن أبي زياد ضعفه ابن حجر في التقريب، وقال: كبر فتغير وصار يتلقن وكان شيعياً.

(٦) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٢٢٨/١٤.

قلت: روى الدارقطني من حديث مالك بن أنس، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال النبي ﷺ: «الشفق الحمرة»^(١).

وعن عبادة بن الصامت وشداد بن أوس قالوا: الشفق شفقان: الحمرة والبياض، فإذا غابت الحمرة حلت الصلاة. وعن أبي هريرة قال: الشفق الحمرة^(٢). وهذا يرد ما حكاه ابن سيرين.

وقد تقدم في «سبحان»^(٣) عن قرّة بن خالد قال: ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكريا والحسين بن علي، وحمرتها بكاؤها.

وقال محمد بن علي الترمذي: البكاء إدراز الشيء، فإذا أدرت العين بمائها، قيل: بكت، وإذا أدرت السماء بحمرتها، قيل: بكت، وإذا أدرت الأرض بغيرتها، قيل: بكت؛ لأن المؤمن نورٌ ومعه نورُ الله، فالأرض مضيئةٌ بنوره وإن غاب عن عينيك، فإن فقدت نورَ المؤمن اغبرت فدرت باغبرارها؛ لأنها كانت غبراءً بخطايا أهل الشرك، وإنما صارت مضيئةً بنور المؤمن؛ فإذا قبض المؤمن منها درت بغيرتها. وقال أنس: لما كان اليوم الذي دخل فيه النبي ﷺ المدينة، أضاء كلُّ شيء، فلما كان اليوم الذي قبض فيه، أظلم كلُّ شيء، وأنا لفي دفنه ما نفضنا الأيدي منه حتى أنكرنا قلوبنا.^(٤)

وأما بكاء السماء فحمرتها كما قال الحسن. وقال نصر بن عاصم: إن أول الآيات حُمرةً تظهر، وإنما ذلك لدنو الساعة، فتدُّرُّ بالبكاء لخلائها من أنوار المؤمنين.

(١) سنن الدارقطني (١٠٥٦). قال البيهقي في السنن الكبرى ١/٣٧٣: الصحيح موقوف.

(٢) سنن الدارقطني (١٠٥٤) (١٠٥٥). قال البيهقي في معرفة السنن والآثار ٢/٢٠٥: لا يصح فيه شيء وعن النبي ﷺ...

(٣) ٢٧/١٣.

(٤) سلف ٥/٣٤٦.

وقيل: بكاءؤها: أمارَةٌ تظهر منها تدلُّ على أسف وحزن^(١).

قلت: والقولُ الأوَّلُ أظهر؛ إذ لا استحالة في ذلك. وإذا كانت السماوات والأرض تُسبِّحُ وتسمع وتتكلم كما بيَّنَّا في «سبحان ومريم وحَمِ فصلت»^(٢)، فكذلك تبكي، مع ما جاء من الخبر في ذلك، والله أعلم بصواب هذه الأقوال.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَجْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٠﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾﴾

يعني ما كانت القبط تفعل بهم بأمر فرعون، من قتل الأبناء واستخدام النساء، واستعبادهم إياهم، وتكلفتهم الأعمال الشاقة. ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ بدلٌ من «العذابِ المُهِينِ»^(٣)، فلا تعلق «مِنْ» بقوله: «مِنْ الْعَذَابِ» لأنه قد وصف، وهو لا يعمل بعد الوصف عمل الفعل. وقيل: أي: أنجيناهم من العذاب ومن فرعون. ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنْ الْمُسْرِفِينَ﴾ أي: جبارًا من المشركين. وليس هذا علوًّا مدح، بل هو علوٌّ في الإسراف، كقوله: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: ٤] وقيل: هذا العلوُّ هو الترفُّع عن عبادة الله.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخْرَنَّهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخْرَنَّهُمْ﴾ يعني بني إسرائيل. ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي: على علمٍ مِنَّا بهم لكثرة الأنبياء منهم. ﴿عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾ أي: عالمي زمانهم، بدليل قوله لهذه الأمة: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]. وهذا قولٌ قتادة وغيره^(٤). وقيل: على كلِّ العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء. وهذا خاصَّةٌ لهم وليس لغيرهم. حكاة

(١) النكت والعيون ٥/٢٥٣.

(٢) ١٣/٨٩ وما بعدها، و١٣/٥٢١ - ٥٢٢، وعند تفسير الآية (١١) من سورة فصلت.

(٣) الكشاف ٣/٥٠٤، والمحرر الوجيز ٥/٧٤.

(٤) أخرجه الطبري ٢١/٤٦ بنحوه.

ابن عيسى^(١) والزَّمَخَشْرِيُّ^(٢) وغيرهما. ويكون قوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ أي: بعد بني إسرائيل. والله أعلم. وقيل: يرجع هذا الاختيار إلى تخليصهم من الغرق، وإيراثهم الأرضَ بعد فرعون.

قوله تعالى: ﴿وَأَيِّنَّاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَتْؤًا مُّبِينٌ﴾ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَيِّنَّاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ﴾ أي: من معجزات موسى^(٣) ﴿مَا فِيهِ بَلَتْؤًا مُّبِينٌ﴾ قال قتادة: الآيات: إنجاؤهم من فرعون، وقلق البحر لهم، وتظليل الغمام عليهم، وإنزال المن والسلوى^(٤). ويكون هذا الخطاب متوجّهاً إلى بني إسرائيل. وقيل: إنها العصا واليد. ويشبه أن يكون قول الفراء^(٥). ويكون الخطاب متوجّهاً إلى قوم فرعون. وقول ثالث: إنه الشر الذي كفهم عنه والخير الذي أمرهم به. قاله عبد الرحمن بن زيد. ويكون الخطاب متوجّهاً إلى الفريقين معاً من قوم فرعون وبني إسرائيل^(٦).

وفي قوله: «بَلَاءٌ مُّبِينٌ» أربعة أوجه:

أحدها: نعمة ظاهرة. قاله الحسن وقتادة. كما قال الله تعالى: ﴿وَلِيَسَبِّحَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾ [الأنفال: ١٧]. وقال زهير:

فأبلاهما خير البلاء الذي يبئلو^(٧)

الثاني: عذاب شديد. قاله الفراء^(٨).

(١) النكت والعيون ٢٥٤/٥ .

(٢) في الكشاف ٥٠٤/٣ .

(٣) في (م) : من المعجزات لموسى .

(٤) النكت والعيون ٢٥٤/٥ ، وأخرجه الطبري ٤٧/٢١ .

(٥) قول الفراء في معاني القرآن له ٤٢/٣ بنحو قول قتادة السالف ولم يقل: إنها العصا واليد.

(٦) النكت والعيون ٢٥٤/٥ .

(٧) عجز بيت له وصدرة : رأى الله بالإحسان ما فعلا بكم ، وهو في ديوانه ص ١٠٩ . وسلف ٧٢/١٨ .

(٨) في معاني القرآن ٤٢/٣ .

الثالث: اختبار يتميّز به المؤمن من الكافر. قاله عبد الرحمن بن زيد^(١). وعنه أيضاً: ابتلاؤهم بالرّخاء والشدة^(٢)، ثم قرأ: ﴿وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ ﴿٣٤﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ﴾ يعني كفار قريش^(٣) ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ﴾ ابتداء وخبر، مثل: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ [الأعراف: ١٥٥]، ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتِنَا الدُّنْيَا﴾ [الأنعام: ٢٩]

﴿وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ﴾ أي: بمبعوثين. ﴿فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنشر الله الموتى فنشروا. وقد تقدّم^(٤). والمنشورون: المبعوثون. قيل: إن قائل هذا من كفار قريش أبو جهل، قال: يا محمد، إن كنت صادقاً في قولك، فابعث لنا رجلين من آبائنا: أحدهما: قصي بن كلاب، فإنه كان رجلاً صادقاً، لنسأله عمّا يكون بعد الموت. وهذا القول من أبي جهل من أضعف الشبهات؛ لأن الإعادة إنما هي للجزاء لا للتكليف، فكأنه قال: إن كنت صادقاً في إعادتهم للجزاء، فأعدهم للتكليف. وهو كقول قائل لو قال: إن كان ينشأ بعدنا قوم من الأبناء، فلم لا يرجع من مضى من الآباء. حكاها الماوردي^(٥).

ثم قيل: «فأتوا بآبائنا» مخاطبة للنبي ﷺ وحده، كقوله: ﴿رَبِّ أَرْجِعُونِ﴾ [المؤمنون: ٩٩] قاله الفراء^(٦). وقيل: مخاطبة له ولأتباعه.

(١) أورد هذه الأوجه الثلاثة الماوردي في النكت والعيون ٢٥٤/٥ .

(٢) تفسير البغوي ١٥٢/٤ .

(٣) النكت والعيون ٢٥٥/٥ .

(٤) ٣٠٦/٤ .

(٥) في النكت والعيون ٢٥٥/٥ .

(٦) في معاني القرآن ٤٢/٣ .

قوله تعالى: ﴿أَهْمٌ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبَعُّ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٣٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْبٍ ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَهْمٌ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبَعُّ﴾ هذا استفهام إنكار، أي: إنهم مستحقون في هذا القول العذاب؛ إذ ليسوا خيراً من قوم تُبَعُّ والأمم المهلكة، وإذا أهلكنا أولئك فكذا هؤلاء. وقيل: المعنى: أهم أظهر نعمة وأكثر أموالاً أم قوم تُبَعُّ؟ وقيل: أهم أعزُّ وأشدُّ وأمنع أم قوم تُبَعُّ؟^(١).

وليس المراد بتبّع رجلاً واحداً، بل المراد به ملوك اليمن، فكانوا يسمون ملوكهم التبابعة. فتبّع لقبٌ للملك منهم، كالخليفة للمسلمين، وكسرى للفرس، وقیصر للروم. وقال أبو عبيدة^(٢): سُمِّيَ كلُّ واحدٍ منهم تُبَعًّا لأنه يتبّع صاحبه. قال الجوهري^(٣): والتبابعة ملوك اليمن، واحدهم تبّع، والتبّع أيضاً الظلُّ، وقال: يَرُدُّ المِياهَ حَضِيرَةً وَنَفِيضَةً وَرَدَّ القِطَاةَ إِذَا اسْمَأَلَ التُّبَعُ^(٤) والتبّع أيضاً ضربٌ من الطير.

وقال السهيلي^(٥): تُبَعُّ اسمٌ لكلِّ مَلِكٍ مَلِكِ اليَمَنِ والشَّحْر^(٦) وحضرموت. وإن مَلِكَ اليَمَنِ وحدها لم يُقَلَّ له تُبَعُّ. قاله المسعودي. فمن التبابعة: الحارث الرائش،

(١) النكت والعيون ٢٥٥/٥.

(٢) في مجاز القرآن ٢٠٩/٢.

(٣) في الصحاح (تبّع).

(٤) أورده الأصمعي في الأصمعيات ص ١٠٣، وابن السكيت في إصلاح المنطق ص ٣٩٢، وابن دريد في الاشتقاق ٢٠٧/١ ونسبوه لسعدى بنت الشمردل الجهنية، والحضيرة: النفر يُغزى بهم، ومقدمة الجيش. القاموس (حضر). والنفيضة: القوم الذين يَنْفُضُونَ، يتقدمون الجيش. واسمأل: ضمّر. ينظر الاشتقاق.

(٥) في التعريف والإعلام ص ١٥٣ - ١٥٥.

(٦) الشَّحْر: هو صقع على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن. معجم البلدان ٣٢٧/٣.

وهو ابن همال ذي شدد^(١). وأبرهة ذو المنار. وعمرو ذو الأذعار. وشمر بن مالك، الذي تنسب إليه سَمْرَقَنْد. وأفريقيس^(٢) بن قيس، الذي ساق البربر إلى أفريقية من أرض كنعان، وبه سُميت إفريقية.

والظاهر من الآيات: أن الله سبحانه إنما أراد واحداً من هؤلاء، وكانت العرب تعرفه بهذا الاسم أشد من معرفة غيره، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «ولا أدري أتُبَعَّ لَعِينٍ أم لا»^(٣). ثم قد روي عنه أنه قال: «لا تَسُبُّوا تُبَّعًا فإنه كان مؤمناً»^(٤). فهذا يدلُّ على أنه كان واحداً بعينه، وهو - والله أعلم - أبو كَرِب الذي كسا البيت بعد ما أراد غزوه، وبعد ما غزا المدينة وأراد خرابها، ثم انصرف عنها لما أخبر أنها مُهَاجِرُ نَبِيِّ اسمه أحمد. وقال شعراً أودعه عند أهلها، فكانوا يتوارثونه كابراً عن كابر إلى أن هاجر النبي ﷺ، فأدَّوهُ إليه. ويقال: كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد ابن زيد. وفيه:

شهدتُ على أحمدٍ أنه رسولٌ من الله باري النَّسَمِ
فلو مُدَّ عُمري إلى عُمري لكنتُ وزيراً له وابنَ عَمِّ^(٥)

(١) في (م): ذي سدد، وفي الروض الأنف ١/ ٣٤: وهو ابن همال بن ذي شدد.

(٢) في التعريف والإعلام: وإفريقيش.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٦٧٤) من طريق ابن أبي ذئب، عن سعيد بن أبي سعيد، عن أبي هريرة مرفوعاً. وأخرجه البخاري في التاريخ الكبير ١/ ١٥٣ عن الزهري مرسلأ، وقال: وهو أصح.

(٤) أخرجه أحمد (٢٢٨٨٠)، والطبراني في الكبير (٦٠١٣)، وابن شاهين في ناسخ الحديث ومنسوخه (٦٦٠) من طريق ابن لهيعة، عن عمرو بن جابر، عن سهل بن سعد ؓ. قال ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٤٨: فيه ابن لهيعة عن عمرو بن جابر وهما ضعيفان.

وأخرجه الطبراني في الكبير (١١٧٩٠)، وفي الأوسط (١٤٤١)، والخطيب في تاريخ بغداد ٣/ ٢٠٥ عن ابن عباس رضي الله عنهما. وإسناده ضعيف، فيه مؤمِّل بن إسماعيل وهو صدوق سيئ الحفظ، وفيه سماك بن حرب عن عكرمة، وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة، وقد تغير بأخرة، فكان ربما تَلَقَّن. قاله ابن حجر في التقریب.

(٥) أورد هذين البيتين غير السهيلي ابنُ رشيقي في العمدة في محاسن الشعر وآدابه ٢/ ٢٢٦.

وذكر الزجاج^(١) وابن أبي الدنيا والزمخشري^(٢) وغيرهم أنه حُفِر قبر له بصنعاء - ويقال: بناحية حمير - في الإسلام، فوجد فيه امرأتان صحيحتان، وعند رؤوسهما لوح من فضة مكتوب فيه بالذهب: هذا قبر حُبَيِّ ولَمَيْس. ويُروى أيضًا: حُبَيِّ وتماضر. ويُروى أيضًا: هذا قبر رضوى وقبر حُبَيِّ ابنتا تَبَع، ماتتا وهما يشهدان أن لا إله إلا الله ولا يشركان به شيئًا، وعلى ذلك مات الصالحون قبلهما.

قلت: وروى ابن إسحاق وغيره أنه كان في الكتاب الذي كتبه: «أما بعد، فإني آمنت بك وبكتابك الذي أنزل عليك، وأنا على دينك وسنتك، وآمنتُ برَبِّك وربِّ كلِّ شيء، وآمنت بكلِّ ما جاء من ربِّك من شرائع الإسلام، فإن أدركتُك فيها ونعمت، وإن لم أدركتُك فاشفع لي ولا تنسني يوم القيامة، فإني من أمتك الأولين وبايعتُك قبل مجيئك، وأنا على ملَّتِك ومِلَّةِ أبِيك إبراهيم عليه السلام». ثم ختم الكتاب ونقش عليه: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤]. وكتب على عنوانه: «إلى محمد بن عبد الله نبيِّ الله ورسوله، خاتم النبيين ورسولِ ربِّ العالمين ﷺ. من تُبِعَ الأوَّل». وقد ذكرنا بقيَّة خبره وأوَّلَه في «اللُّمَعُ اللُّوْلُؤِيَّةُ فِي»^(٣) شرح العشر بينات النبوية» للفارابي رحمه الله. وكان من اليوم الذي مات فيه تُبِعَ إلى اليوم الذي بُعِثَ فيه النبيُّ ﷺ ألف سنة لا يزيد ولا ينقص.

واختلف هل كان نبيًّا أو ملكًا؟ فقال ابن عباس: كان تُبِعَ نبيًّا^(٤). وقال كعب: كان تُبِعَ ملكًا من الملوك، وكان قومه كُهَّانًا، وكان معهم قوم من أهل الكتاب، فأمر الفريقين أن يقرب كلُّ فريق منهم قُربانًا ففعلوا، فَتُقْبَلُ قربان أهل الكتاب فأسلم^(٥).

(١) في معاني القرآن ٤٢٧/٤ .

(٢) في الكشاف ٥٠٥/٣ .

(٣) لفظة: في، ليست في (م) .

(٤) المحرر الوجيز ٧٥/٥ .

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٠٩/٦ .

وقالت عائشة رضي الله عنها: لا تسبوا تَبَعاً فإنه كان رجلاً صالحاً^(١). وحكى قتادة أن تَبَعاً كان رجلاً من حمير، سار بالجيوش^(٢) حتى عبر الحيرة وأتى سَمَرْقَنْدَ فهدمها. حكاه الماوردي^(٣). وحكى الثعلبي عن قتادة أنه تَبَعَ الجُميري، وكان سار بالجيوش^(٤) حتى عبر الحيرة. وبني سَمَرْقَنْدَ^(٥) وقتل وهدم البلاد.

وقال الكلبي: تَبَعٌ هو أبو كَرِبِ أسعدُ بن ملكي كَرِب^(٦)، وإنما سُمِّيَ تَبَعاً لأنه تَبَعَ مَنْ قبله. وقال سعيد بن جُبَيْر: هو الذي كسا البيت الحَبْرَات^(٧). وقال كعب: ذمَّ الله قومه ولم يذمَّهُ، وضرب بهم لقريش مثلاً لقربهم من دارهم وعظمتهم في نفوسهم، فلما أهلكهم الله تعالى ومَن قبلهم - لأنهم كانوا مجرمين - كان مَنْ أجرَمَ مع ضعف اليد وقلَّةِ العدد أحرى بالهلاك^(٨). وافتخر أهل اليمن بهذه الآية، إذ جعل الله قوم تَبَعَ خيراً من قريش.

وقيل: سُمِّيَ أولُهم تَبَعاً لأنه اتبع قرن الشمس، وسافر في الشرق^(٩) مع العساكر. قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ «الَّذِينَ» في موضع رفع عطفت على «قَوْمُ تَبَعَ»^(١٠). «أَهْلَكْنَاهُمْ» صلته. ويكون «مِنْ قَبْلِهِمْ» متعلقاً به.

(١) أخرجه الطبري ٥٠/٢١، وابن شاهين في ناسخ الحديث ومنسوخه (٦٦٣).

(٢) في (د) و(م): بالجنود.

(٣) في النكت والعيون ٢٥٥/٥، وأخرجه الطبري ٤٩/٢١، والحاكم في المستدرک ٤٥٠/٢.

(٤) في (د) و(م): بالجنود.

(٥) تفسير البغوي ١٥٢/٤.

(٦) تفسير الرازي ٢٤٩/٢٧، ووقع في النسخ الخطية: ملكيكوب، وجاء في السيرة النبوية ٣٤/١:

كُلِّي كَرِب. وفي البداية والنهاية ١٢٢/٣: كُلكي كَرِب.

(٧) تفسير البغوي ١٥٣/٤، والحَبْرَات جمع حَبْرَة، وهي ضرب من برود اليمن. القاموس (حبر).

(٨) النكت والعيون ٢٥٦/٥، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٠٨/٢، والطبري ٥٠/٢١ منه قوله:

ذم الله قومه ولم يذمَّهُ.

(٩) في (د) و(ظ): المشرق.

(١٠) إعراب القرآن للنحاس ١٣٣/٤.

ويجوز أن يكون «مِنْ قَبْلِهِمْ» صلة «الَّذِينَ»، ويكون في الظرف عائدٌ إلى الموصول. وإذا كان كذلك؛ كان «أَهْلَكْنَاهُمْ» على أحد أمرين: إمَّا أن يقدر معه «قد»، فيكون في موضع الحال. أو يقدر حذف موصوف، كأنه قال: قومٌ أهلكناهم. والتقدير: أفلا تعتبرون أننا إذا قدرنا على إهلاك هؤلاء المذكورين؛ قدرنا على إهلاك المشركين.

ويجوز أن يكون «وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» ابتداءً، خبره: «أَهْلَكْنَاهُمْ».

ويجوز أن يكون «الَّذِينَ» في موضع جرٍ عطفاً على «تُبَّعِ» كأنه قال: قومٌ تُبَّعِ المهلكين من قبلهم.

ويجوز أن يكون «الَّذِينَ» في موضع نصب بإضمار فعل دلَّ عليه «أَهْلَكْنَاهُمْ»^(١). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْبٍ﴾ أي: غافلين؛ قاله مقاتل. وقيل: لاهين؛ وهو قول الكلبي^(٢). ﴿وَمَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي: إلا بالأمر الحق؛ قاله مقاتل. وقيل: إلا للحق؛ قاله الكلبي^(٣) والحسن. وقيل: إلا لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله والتزام طاعته^(٤). وقد مضى هذا المعنى في «الأنبياء»^(٥). ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ﴾ يعني أكثر الناس ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ذلك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾

﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ هو يومُ القيامة، وسُمِّيَ بذلك لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه. دليله قوله تعالى: ﴿لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ الْفَيْصَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ [المتحنة: ٣].

(١) المصدر السابق .

(٢) النكت والعيون ٥/٢٥٦ .

(٣) النكت والعيون ٥/٢٥٦ .

(٤) الوجيز بهامش مراح لبيد ٢/٢٨٤ .

(٥) ١٨٤/١٤ .

ونظيره قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِقُونَ﴾ [الروم: ١٤]. ف «يَوْمَ الْفَضْلِ» مِيقَاتُ الْكُلِّ، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ [النبأ: ١٧] أي: الوقت المجمعول لتمييز المُسيء من المحسن والفصل بينهما؛ فريق في الجنة وفريق في السعير. وهذا غاية في التحذير والوعيد.

ولا خلاف بين القراء في رفع «مِيقَاتُهُمْ» على أنه خبر «إِنَّ»، واسمها «يَوْمَ الْفَضْلِ». وأجاز الكسائي والفراء^(١) نصب «مِيقَاتُهُمْ». ب «إِنَّ»، و«يوم الفصل» ظرف في موضع خبر «إِنَّ»، أي: إن مِيقَاتُهُمْ يَوْمَ الْفَضْلِ.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ﴿٤١﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا﴾ «يَوْمَ» بدل من «يوم» الأوّل^(٢). والمَوْلَى: الولي، وهو ابن العم والناصر، أي: لا يدفع ابن عم عن ابن عمه، ولا قريب عن قريبه، ولا صديق عن صديقه. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أي: لا ينصر المؤمن الكافر لقرباته. ونظير هذه الآية: ﴿وَأَنْقَاضُ يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: ٤٨] الآية.

﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ﴾ «مَنْ» رفع على البدل من المضمّر في «يُنصَرُونَ»^(٣)، كأنك قلت: لا يقوم أحدٌ إلا فلان. أو على الابتداء، والخبر مضمّر، كأنه قال: إلا مَنْ رحم الله فمغفور له^(٤)، أو: فيُغني عنه ويُشفع ويُنصر. أو على البدل من «مَوْلَى» الأوّل، كأنه قال: لا يغني إلا مَنْ رحم الله^(٥). وهو عند الكسائي والفراء^(٦) نصب

(١) في معاني القرآن ٤٢/٣، ونقله المصنف بواسطة مكي في مشكل إعراب القرآن ٦٥٧/٢.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ١٣٣/٤.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٦٥٧/٢.

(٤) في (ظ): فإنه مغفور له.

(٥) ذكر هذا الوجه مكي في مشكل إعراب القرآن ٦٥٧/٢.

(٦) في معاني القرآن ٤٢/٣.

على الاستثناء المنقطع^(١)، أي: لكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه إلى من يغنيهم من المخلوقين. ويجوز أن يكون استثناءً متصلًا، أي: لا يغني قريب عن قريب إلا المؤمنين، فإنه يؤذن لهم في شفاعة بعضهم لبعض.

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ أي: المنتقم من أعدائه، الرحيم بأوليائه، كما قال: ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ﴾ [غافر: ٣]، فقرن الوعد بالوعيد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَيْمِ ﴿٤٤﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ﴾ كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء، إلا حرفاً واحداً في سورة الدخان: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ . طَعَامُ الْأَيْمِ﴾ . قاله ابن الأنباري^(٢).

و﴿الْأَيْمِ﴾: الفاجر؛ قاله أبو الدرداء^(٣). وكذلك قرأ هو وابن مسعود. وقال همّام بن الحارث: كان أبو الدرداء يُقرئ رجلاً: «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْأَيْمِ» والرجل يقول: طعام اليتيم، فلمّا لم يفهم قال له: «طعام الفاجر»^(٤). قال أبو بكر الأنباري: حدّثني أبي قال: حدّثنا نصر قال: حدّثنا أبو عبيد قال: حدّثنا نعيم بن حماد، عن عبد العزيز بن محمد، عن ابن عجلان، عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال: علّم عبد الله بن مسعود رجلاً: «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْأَيْمِ» فقال الرجل: طعام اليتيم، فأعاد عليه عبد الله الصواب، وأعاد الرجل الخطأ، فلمّا رأى عبد الله أن لسان الرجل لا يستقيم على الصواب قال له: أمّا تُحسِنُ أن تقول: طعام الفاجر؟ قال: بلى، قال: فافعل^(٥). ولا حجة في هذا للجّهال من أهل الزّيغ أنه يجوز

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/١٣٤، ومشكل إعراب القرآن ٢/٦٥٧.

(٢) في إيضاح الوقف والابتداء ١/٢٨٧.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٦/٤١٢، والكشاف ٣/٥٠٦.

(٤) أخرجه عبد الرزاق (٥٩٨٦)، والطبري ٢١/٥٤ بنحوه.

(٥) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٨٣ بنحوه.

إبدال الحرف من القرآن بغيره، لأن ذلك إنما كان من عبد الله تقريباً للمتعلّم، وتوطئة منه له للرجوع إلى الصواب، واستعمال الحق والتكلم بالحرف على إنزال الله وحكاية رسول الله ﷺ.

وقال الزمخشري^(١): وبهذا يُستدل على أن إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدّية معناها. ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة، وهي أن يؤدي القارئ المعاني على كمالها من غير أن يخرم منها شيئاً. قالوا: وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلاً إجازة؛ لأن في كلام العرب - خصوصاً في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه - من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقلُّ بأدائه لسان من فارسية وغيرها، وما كان أبو حنيفة رحمه الله يُحسِن الفارسية، فلم يكن ذلك منه عن تحقُّق وتبصُّر. وروى عليُّ بن الجعد، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة مثل قول صاحبيه في إنكار القراءة بالفارسية.

وشجرة الزقوم: الشجرة التي خلقها الله في جهنم، وسمّاها الشجرة الملعونة، فإذا جاع أهل النار التجؤوا إليها فأكلوا منها، فغلّيت في بطونهم كما يغلي الماء الحارّ. وشبّه ما يصير منها إلى بطونهم بالمُهّل، وهو النحاس المذاب.

وقراءة العامة: «تغلي» بالتاء حملاً على الشجرة. وقرأ ابن كثير وحفص وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب: «يغلي» بالياء حملاً على الطعام^(٢)، وهو في معنى الشجرة. ولا يُحمل على المُهّل لأنه ذُكر للتشبيه^(٣). و«الأثيم»: الأثم، من أثم يَأثم إثمًا؛ قاله القشيريُّ وابن عيسى^(٤). وقيل: هو المشرك المكتسب للإثم؛ قاله يحيى بن سلام^(٥). وفي الصحاح: وقد أثم الرجل - بالكسر - إثمًا ومأثمًا: إذا وقع في الإثم،

(١) في الكشاف ٥٠٦/٣.

(٢) السبعة ص ٥٩٢، والتيسير ص ١٩٨، والنشر ٣٧١/٢.

(٣) ينظر الحجة ١٦٦/٦، وزاد المسير ٣٤٩/٧.

(٤) نقله عن ابن عيسى الماوردي في النكت والعيون ٢٥٧/٥.

(٥) النكت والعيون ٢٥٧/٥.

فهو آثم وأثيم وأثوم أيضاً^(١). فمعنى «طَعَامُ الْأَثِيمِ» أي: ذي الإثم الفاجر، وهو أبو جهل^(٢). وذلك أنه قال: يَعِدُنَا مُحَمَّدٌ أَنْ فِي جَهَنَّمَ الزَّقُومَ، وإنما هو الشريد بالزُّبْدِ والتمر، فبيّن الله خلاف ما قاله. وحكى النقّاش عن مجاهد أن شجرة الزَّقُومِ أبو جهل^(٣).

قلت: وهذا لا يصحّ عن مجاهد. وهو مردودٌ بما ذكرناه في هذه الشجرة في سورة «والصافات وسبحان»^(٤) أيضاً.

قوله تعالى: ﴿خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صُبُوءًا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿خُذُوهُ﴾ أي: يقال للزَّبَانِيَةِ: خذوه، يعني الأثيم^(٥). ﴿فَاعْتِلُوهُ﴾ أي: جُرُّوه وسُوقُوهُ. والعَتْلُ: أن تأخذ بتلابيب الرجل فتعتله، أي: تجره إليك لتذهب به إلى حبس أو بليّة^(٦). عَتَلْتُ الرجل أعتله وأعتله عَتَلًا: إذا جذبته^(٧) جذباً عنيفاً. ورجل مِعْتَلٌ - بالكسر - . وقال يصف فرساً:

نَفْرَعُهُ فَرَعًا وَلَسْنَا نَعْتِلُهُ^(٨)

وفيه لغتان، عَتَلَهُ وَعَتَّنَهُ، باللام والنون جميعاً. قاله ابن السكيت^(٩). وقرأ

(١) الصحاح (أثم).

(٢) الوسيط ٩١/٤ ، وتفسير البغوي ١٥٤/٤ .

(٣) النكت والعيون ٢٥٧/٥ .

(٤) ١١١/١٣ - ١١٢ ، و٤١/١٨ .

(٥) الوسيط ٩٢/٤ ، وتفسير البغوي ١٥٥/٤ .

(٦) تهذيب اللغة ٢٧٠/٢ .

(٧) بعدها في (د) و(ظ) : إليك .

(٨) أورده ابن قتيبة في المعاني الكبير ٧٧/١ ونسبة لأبي النجم ، وأبو علي القالي في أماليه ٥٧/١ دون نسبة .

(٩) الصحاح (عتل).

الكوفيون وأبو عمرو: «فَاغْتَلَوْهُ» بالكسر. وضم الباقون^(١). ﴿إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾: وسط الجحيم^(٢). ﴿ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ﴾. قال مقاتل: يضرب مالك خازن النار ضربة على رأس أبي جهل بمقمع من حديد، فيتفتت رأسه عن دماغه، فيجري دماغه على جسده، ثم يصب الملك فيه ماء حميماً قد انتهى حره، فيقع في بطنه، فيقول الملك: ذُقِ الْعَذَابَ^(٣). ونظيره: ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [الحج: ١٩].

قوله تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ ﴿٤٩﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ قال ابن الأنباري^(٤): اجتمعت^(٥) العوام على كسر «إن». وروي عن الحسن بن^(٦) علي رحمه الله: «ذُقْ أَنْكَ» بفتح «أن»، وبها قرأ الكسائي^(٧). فمن كسر «إن» وقف على «ذُق». ومن فتحها لم يقف على «ذُق»؛ لأن المعنى: ذق لأنك وبأنك أنت العزيز الكريم.

قال قتادة: نزلت في أبي جهل وكان قد قال: ما فيها أعز مني ولا أكرم، فلذلك قيل له: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾^(٨). وقال عكرمة: التقى النبي ﷺ وأبو جهل، فقال النبي ﷺ: «إن الله أمرني أن أقول لك: أُولَى لكَ فَأُولَى» فقال: بأي شيء

(١) السبعة ص ٥٩٣ ، والتيسير ص ١٩٨ .

(٢) النكت والعيون ٢٥٧/٥ .

(٣) زاد المسير ٣٥٠/٧ ، وأورده مختصراً الواحدي في الوسيط ٩٢/٤ ، والبغوي في تفسيره ١٥٥/٤ .

(٤) في إيضاح الوقف والابتداء ٨٨٩/٢ .

(٥) في (ز) و (ق) : أجمعت .

(٦) في النسخ : عن ، والمثبت من إيضاح الوقف والابتداء ، ومعاني القرآن للنحاس ٤١٤/٦ ، والكشاف

٥٠٧/٣ ، والمحزر الوجيز ٤٠/٨ .

(٧) السبعة ص ٥٩٣ ، والتيسير ص ١٩٨ .

(٨) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٠٩/٢ ، والطبري ٦١/٢١ بنحوه .

تهدّدني! والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعلوا بي شيئاً، إني لمن أعزُّ هذا الوادي وأكرمهُ على قومه. فقتله الله يوم بدر وأذله، ونزلت هذه الآية^(١). أي يقول له الملك: ذُق إنك أنت العزيز الكريم بزعمك. وقيل: هو على معنى الاستخفاف والتوبيخ والاستهزاء والإهانة والتنقيص، أي قال له: إنك أنت الذليل المهان. وهو كما قال قوم شعيب لشعيب: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧] يعنون السفية الجاهل في أحد التأويلات على ما تقدّم^(٢). وهذا قول سعيد بن جبير^(٣).

﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ أي تقول لهم الملائكة: إن هذا ما كنتم تشكّون فيه في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٥٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ لما ذكر مستقر الكافرين وعذابهم، ذكر نزل المؤمنين ونعيمهم. وقرأ نافع وابن عامر: «في مُقَامٍ بضم الميم، الباقيون بالفتح^(٤)». قال الكسائي: المُقَامُ المكان، والمُقَامُ الإقامة، كما قال: عَفَتِ الدِيَارُ مَحَلُّهَا فَمُقَامُهَا^(٥)

قال الجوهري: وأما المَقَامُ والمُقَامُ فقد يكون كلُّ واحد منهما بمعنى الإقامة، وقد يكون بمعنى موضع القيام؛ لأنك إذا جعلته من قام يقوم؛ فمفتوح، وإن جعلته

(١) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٣٩٨ مختصراً. وأورده السيوطي في الدر المنثور ٦/٣٣ بنحوه وعزاه للأموي.

(٢) ١٩٤/١١.

(٣) أورده بنحوه الماوردي في النكت والعيون ٥/٢٥٨، وابن الجوزي في زاد المسير ٧/٣٥٠.

(٤) السبعة ص ٥٩٣، والتيسير ص ١٩٨.

(٥) صدر بيت للبيد، وهو في ديوانه ص ٢٩٧، وعجزه: بمئى تأبّد غولها فرجامها، والكلام في معاني القرآن للنحاس ١/٤١٥. وقوله: عفت، أي: دَرَسَتْ. والمحلُّ والمُقَامُ، قال شارح الديوان: هما مكان الحلول ومكان الإقامة.

من أقام يقيم؛ فمضموم، لأن الفعل إذا جاوز الثلاثة فالموضع مضموم الميم، لأنه مشبه ببنات الأربعة، نحو: دحرج وهذا مُدْخَرُجْنَا^(١). وقيل: المَقَام؛ بالفتح: المشهد والمجلس، وبالضم يمكن أن يراد به المكان، ويمكن أن يكون مصدرًا ويقدر فيه المضاف، أي: في موضع إقامة^(٢).

﴿أَمِينٍ﴾: يُؤْمَنُ^(٣) فيه من الآفات ﴿فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ﴾ بدل من «مَقَامِ أَمِينٍ». ﴿يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ لا يرى بعضهم قفا بعض، متواجهين يدور بهم مجلسهم حيث داروا. والسُنْدُسُ: ما رَقَّ من الدُّبِجِاجِ. والإِسْتَبْرَقُ: ما غُلِظَ منه. وقد مضى في «الكهف»^(٤).

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: الأمرُ كذلك الذي ذكرناه^(٥). فيوقف على «كَذَلِكَ». وقيل: أي: كما أدخلناهم الجنة وفعلنا بهم ما تقدّم ذكره، كذلك أكرمناهم بأن زوّجناهم حُوراً عِيناً. وقد مضى الكلام في العِينِ في «الصّافّات»^(٦). والحُورُ: البِيضُ؛ في قول قتادة والعامّة، جمعُ حَوْرَاءَ. والحَوْرَاءُ: البِيضَاءُ التي يُرى ساقها من وراء ثيابها، ويَرى الناظر وجهه في كعبها، كالمرأة من رِقَّة^(٧) الجلد وبضاضة البشرة وصفاء اللون. ودليلُ هذا التّأويل أنها في حرف ابن مسعود: «بِعِيسِ عِينٍ»^(٨). وذكر أبو بكر الأنباريُّ: أخبرنا أحمد بن الحسين قال: حدّثنا حسين قال: حدّثنا عمار بن

(١) الصحاح (قوم).

(٢) ينظر مجمع البيان ١١٩/٢٥.

(٣) في (د) و(ظ): يأمن.

(٤) ٢٦٦/١٣ - ٢٦٧.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ١٣٧/٤، ومشكل إعراب القرآن ٦٥٨/٢.

(٦) ٣٤/١٨.

(٧) في (م): دقة.

(٨) القراءات الشاذة ص ١٣٧، والمحتسب ٢٦١/٢.

محمد قال: صَلَّيت خلف منصور بن المعتمر، فقرأ في «حم» الدُّخَان: «بِعِيسِ عَيْنٍ.
لا يذوقون طعم الموتِ إلا الموتة الأولى». والعِيس: البِيض؛ ومنه قيل للإبل البِيض:
عيس، واحدها بعيرٌ أَعْيَس، وناقاة عَيْسَاء. قال امرؤ القيس:
يَرُغْنَ إِلَى صَوْتِي إِذَا مَا سَمِعَنَهُ كَمَا تَرَعَوِي عَيْطٌ إِلَى صَوْتِ أَعْيَسَا^(١)

فمعنى الحُور هنا: الحسان الثاقبات البياض بحسن.

وذكر ابن المبارك: أخبرنا معمر، عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون
الأودي، عن ابن مسعود قال: إن المرأة من الحُور العِين لِيُرَى مُخُّ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءِ
اللَّحْمِ وَالْعَظْمِ، وَمَنْ تَحْتَ سَبْعِينَ حُلَّةً، كَمَا يُرَى الشَّرَابِ الْأَحْمَرِ فِي الزَّجَاجَةِ
الْبِيضَاءِ^(٢). وقال مجاهد: إنما سُمِّيت الحُور حوراً لأنهنَّ يَحَارُّ الطَّرْفَ فِي حَسَنِهِنَّ
وَبِيَاضِهِنَّ وَصَفَاءَ لَوْنِهِنَّ^(٣).

وقيل: إنما قيل لهنَّ حُورٌ لِحَوْرٍ أَعْيَنِهِنَّ. وَالْحَوْرُ: شِدَّةُ بِيَاضِ الْعَيْنِ فِي شِدَّةِ
سَوَادِهَا. [يقال]: امرأة حَوْرَاءٌ بَيْنَهُ الْحَوْرُ. [و] يقال: احورَّت عينه احوراراً، واحورَّ
الشيء: ابيضَّ. قال الأصمعي: ما أدري ما الحَوْرُ فِي الْعَيْنِ؟ وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو: الْحَوْرُ
أَنْ تَسْوَدَّ الْعَيْنُ كُلُّهَا مِثْلَ أَعْيُنِ الظُّبَاءِ وَالْبَقَرِ. قَالَ: وَلَيْسَ فِي بَنِي آدَمَ حَوْرٌ، وَإِنَّمَا قِيلَ
لِلنِّسَاءِ: حَوْرُ الْعَيْنِ لِأَنَّهُنَّ يَشْبَهُنَّ بِالظُّبَاءِ وَالْبَقَرِ. وَقَالَ الْعَجَّاجُ:

بِأَعْيُنِ مُحَوَّرَاتٍ بِيضٍ^(٤)

يعني الأعين النقيات البياض، الشديديات سواد الحدق^(٥). والعين جمع عيناء،

(١) ديوان امرئ القيس ص ١٠٦، والعيط: خيار الإبل وأفتاؤها. القاموس (عيط).

(٢) الزهد لابن المبارك (٢٦٠ - زوائد نعيم بن حماد)، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق (٢٠٨٦٧)، والطبراني
في الكبير (٨٨٦٤).

(٣) أخرجه الطبري ٦٥/٢١ بنحوه.

(٤) ديوان العجاج ص ٢٢٨، وفيه: حور، بدل: بيض، وقبلة: إذ ترتمي من خلل الخدور.

(٥) الصحاح (حور) وما بين حاصرتين منه، وفيه: حور، بدل: بيض.

وهي الواسعة العظيمة العينين^(١). وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مهور الحُور العين قبضاتُ التمر وفلق الخبز»^(٢). وعن أبي قرصافة: سمعت النبي ﷺ يقول: «إخراج القمامة من المسجد مهوَرُ الحُور العين»^(٣). وعن أنس أن النبي ﷺ قال: «كنس المساجد مهوَرُ الحُور العين»^(٤) ذكره الثعلبي رحمه الله. وقد أفردنا لهذا المعنى باباً مفرداً في كتاب «التذكرة»^(٥) والحمد لله.

واختلف أيُّما أفضلُ في الجنة؛ نساءُ الآدميات أم الحور؟ فذكر ابن المبارك قال: وأخبرنا رشدين، عن ابن أنعم، عن جَبَّان بن أبي جبَّلة قال: إن نساء الآدميات من دخل منهنَّ الجنة، فُضِّلن على الحُور العين بما عملن في الدنيا^(٦). ورُوي مرفوعاً: «إن الآدميات أفضلُ من الحُور العين بسبعين ألف ضعف»^(٧). وقيل: إن الحُور العين

(١) الطبري ٦٦/٢١ ، والوسيط ٩٣/٥ ، وتفسير البغوي ١٥٥/٤ .

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل ١٦٨٤/٥ وفيه عمر بن صبح بن عمران التميمي، قال الذهبي في الميزان ٢٠٦/٣ - ٢٠٧ : ليس بثقة ولا مأمون . قال ابن حبان : كان يضع الحديث . وقال الدارقطني : متروك .

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٥٢١) مطولاً . قال الهيثمي في المجمع ٩/٢ : في إسناده مجاهيل . اهـ . وأبو قرصافة اسمه جندرة بن خيشنة ، له صحبة ، سكن فلسطين ، وقيل : كان يسكن أرض تهامة . الاستيعاب بهامش الإصابة ٩٣/١٢ - ٩٤ .

(٤) أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ٤٢٥/٢ وقال : هذا حديث لا يصح من جميع جهاته . وحديث أنس فيه مجاهيل ، وعبد الواحد ليس بثقة ، قاله يحيى . وقال البخاري والفلاس والنسائي . متروك الحديث . اهـ . وسلف ٢٨٥/١٥ بلفظ : ... وإن كنس غبار المسجد نقد الحور العين .

(٥) ص ٤٧٨ - ٤٨٠ .

(٦) الزهد (٢٥٥ - زوائد نعيم بن حماد) ، ورشدين ، وهو ابن سعد المَهْرِي المصري ، قال الذهبي في الميزان ٤٩/٢ : كان صالحاً عابداً سيئ الحفظ غير معتمد . وقال ابن معين : ليس بشيء . وقال أبو زرعة : ضعيف . وقال النسائي : متروك . اهـ وابن أنعم وهو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي ضعيف ، الميزان ٥٦٢/٢ .

(٧) أورده المصنف في كتابه التذكرة ص ٤٧٧ ، ولم نقف عليه .

أفضل؛ لقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه: «وأبدله زوجاً خيراً من زوجته»^(١). والله أعلم.

وقرأ عكرمة: «بِحُورِ عَيْنٍ» مضاف^(٢). والإضافة والتنوين في «بحور عين» سواء.

قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمَنِينَ﴾^(٥٥)

قال قتادة: «آمنين» من الموت والوصب والشيطان^(٣). وقيل: آمنين من انقطاع ما هم فيه من النعيم، أو من أن ينالهم من أكلها أذى أو مكروه^(٤).

قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّهْمَ عَذَابَ

الْجَحِيمِ﴾^(٥٦) فَضلاً مِّن رَّبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ﴾ أي: لا يذوقون فيها الموت البتة لأنهم خالدون فيها^(٥). ثم قال: ﴿إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ﴾ على الاستثناء المنقطع^(٦)، أي: لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا. وأنشد سيبويه:

مَن كَانَ أَسْرَعَ فِي تَفَرُّقِ فَالِجٍ قَلْبُونَهُ جَرِبَتْ مَعًا وَأَغْدَتْ
ثم استثنى بما ليس من الأول فقال:
إِلَّا كِنَاشِرَةَ الَّذِي ضَيَّعْتُمْ كَالْغَصَنِ فِي غُلُوَائِهِ الْمَتَنَّبِتِ^(٧)

(١) هو قطعة من حديث أخرجه أحمد (٢٣٩٧٥)، ومسلم (٩٦٣) عن عوف بن مالك الأشجعي .

(٢) المحتسب ٢/٢٦١ .

(٣) أخرجه الطبري ٦٧/٢١ .

(٤) ينظر معاني القرآن للنحاس ٤١٧/٦ .

(٥) المصدر السابق .

(٦) مشكل إعراب القرآن ٦٥٨/٢ .

(٧) الكتاب لسيبويه ٣٢٨/٢ ونسبه لعنز بن دجاجة المازني ، وكذا نسبه لعنز أبو عبيدة في مجاز القرآن ٦١/١ ، والأعلم الشنتمري في تحصيل عين الذهب ص ٣٦٤ . وسماه السيرافي في شرح أبيات سيبويه ١٧١/٢ - ١٧٢ عتر بن دجاجة؛ قال : ويروى لمعاوية بن كاسر، اهـ. ونسب البيت لغيره، ينظر الخزانة ٣٦٢/٦ ، والمقتضب ٤١٦/٤ ، وسر صناعة الإعراب ٣٠٢/١ . قوله: أغدَّت؛ أي: أصابتها الغدَّة.

وقيل : إن «إِلَّا» بمعنى بَعْدَ، كقولك : ما كَلَّمْتُ رجلاً اليوم إلا رجلاً عندك، أي : بعد رجل عندك. وقيل : «إِلَّا» بمعنى سوى، أي : سوى الموتة التي ماتوها في الدنيا، كقوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾^(١) [النساء: ٢٢]. أي : سوى ما قد سلف^(٢). وهو كما تقول : ما ذقت اليوم طعاماً سوى ما أكلت أمس.

وقال القتبي : «إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى» معناه أن المؤمن إذا أشرف على الموت استقبلته ملائكة الرحمة ويلقى الروح والريحان، وكان موته في الجنة لاتصافه بأسبابها، فهو استثناء صحيح^(٣). والموتُ عَرَضٌ لا يذاق، ولكن جُعِلَ كالطعام الذي يُكره ذوقه، فاستُعير فيه لفظ الذوق.

﴿وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ . فَضَلًّا مِّن رَّبِّكَ﴾ أي : فعل ذلك بهم تفضُّلاً منه عليهم.^(٤) ف «فَضُلًّا» مصدر عمل فيه «يَدْعُونَ». وقيل : العامل فيه «وَوَقَّعَهُمْ»^(٥). وقيل : فعل مضمَر. وقيل : معنى الكلام الذي قبله، لأنه تفضُّلٌ منه عليهم، إذ وفَّقهم في الدنيا إلى أعمال يدخلون بها الجنة .

﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي : السعادةُ والربح العظيم والنجاة العظيمة. وقيل : هو من قولك : فاز بكذا، أي : ناله وظفر به.

قوله تعالى : ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ ﴿٥٩﴾﴾

قوله تعالى : ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ﴾ يعني القرآن، أي : سهَّلناه بلغتك عليك

(١) ذكر هذا القول الزجاج في معاني القرآن ٤/٤٢٨ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٧/٣٥١ - ٣٥٢ .

(٢) قوله : أي ما قد سلف ، من (ظ) و(ق) .

(٣) ينظر تأويل مشكل القرآن ص ٥٥ - ٥٦ .

(٤) تفسير البغوي ٤/١٥٦ .

(٥) مشكل إعراب القرآن ٢/٦٥٨ .

وعلى مَنْ يقرؤه ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي: يتعظون وينزجرون. ونظيره: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ [القمر: ١٧]. فختم السورة بالحث على اتباع القرآن وإن لم يكن مذكوراً، كما قال في مفتتح السورة: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١] على ما تقدم.

﴿فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ أي: انتظر ما وعدتك من النصر عليهم، إنهم منتظرون لك الموت. حكاة النقاش^(١).

وقيل: انتظر الفتح من ربك، إنهم منتظرون بزعمهم قهرك^(٢).

وقيل: انتظر أن يحكم الله بينك وبينهم، فإنهم ينتظرون بك ريب الحدّثان. والمعنى متقارب.

وقيل ارتقب ما وعدتك من الثواب، فإنهم كالمنتظرين لما وعدتهم من العقاب.

وقيل: ارتقب يوم القيامة فإنه يوم الفصل، وإن لم يعتقدوا وقوع القيامة، جعلوا كالمرتقبين لأن عاقبتهم ذلك. والله تعالى أعلم.

(١) النكت والعيون ٢٥٩/٥.

(٢) الوجيز بهامش مراح لبيد ٢٨٦/٢.

سورة الجاثية

مكيّة كلها في قول الحسن [وعطاء] وجابر وعكرمة. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية، هي: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الآية: ١٤] نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب ؓ؛ ذكره الماوردي^(١).

وقال المهدي والنحاس عن ابن عباس: إنها نزلت في عمر ؓ، شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة، فأراد أن يبطش به، فأنزل الله عز وجل: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾. ثم نسخت بقوله: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَّجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥].^(٢) فالسورة كلها مكية على هذا من غير خلاف. وهي سبع وثلاثون آية. وقيل: ست^(٣).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿حَمَّ﴾ ① تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ②

قوله تعالى: ﴿حَمَّ﴾ مبتدأ، و﴿تَنْزِيلُ﴾ خبره. وقال بعضهم: «حم» اسم السورة، و«تَنْزِيلُ الْكِتَابِ» مبتدأ، وخبره «مِنْ اللَّهِ».

و«الكتاب»: القرآن. و«العزیز»: المنيع. «الحكيم» في فعله. وقد تقدّم جميع هذا^(٤).

(١) في النكت والعيون ٥ / ٢٦٠ ، وما سلف بين حاصرتين منه .

(٢) أخرجه النحاس في النسخ والمنسوخ ٢ / ٦٢٥ ، وسيتكلم المصنف عليه ١٩ / ١٥٠ .

(٣) الكشاف ٣ / ٥٠٨ .

(٤) ١ / ٤٢٩ ، ٢ / ٤٠٣ - ٤٠٤ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِن دَابَّةٍ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ وَأَخْلَفَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِن السَّمَاءِ مِن رِّزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيْفِ الرِّيحِ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: في خلقهما ﴿لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ . وفي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِن دَابَّةٍ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَأَخْلَفَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِن السَّمَاءِ مِن رِّزْقٍ يعني المطر. ﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيْفِ الرِّيحِ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ تقدّم جميعه مستوفى في «البقرة» وغيرها^(١).

وقراءة العامّة: ﴿وَمَا يَبُثُّ مِن دَابَّةٍ ءَايَاتٌ﴾ ﴿وَتَصْرِيْفِ الرِّيحِ ءَايَاتٌ﴾ بالرفع فيهما. وقرأ حمزة والكسائي بكسر التاء فيهما^(٢).

ولا خلاف في الأوّل أنه بالنصب على اسم «إِنَّ»، وخبرها «في السَّمَاوَاتِ». ووجه الكسر في «آيات» الثاني العطف على ما عملت فيه؛ التقدير: إِنَّ فِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِن دَابَّةٍ آيَاتٍ.

فأمّا الثالث فقليل: إِنَّ وَجَهَ النَّصْبِ فِيهِ تَكْرِيرُ «آيَاتٍ» لَمَّا طَالَ الْكَلَامُ؛ كَمَا تَقُولُ: ضَرَبْتُ زَيْدًا زَيْدًا^(٣).

وقيل: إِنَّهُ عَلَى الْحَمْلِ عَلَى مَا عَمَلْتُ فِيهِ «إِنَّ» عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ «فِي»؛ التَّقْدِيرُ: وَفِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ. فَحُذِفَتْ «فِي» لِتَقَدُّمِ ذِكْرِهَا. وَأَنْشُدُ سَبِيوِيَهَ فِي الْحَذْفِ^(٤):

(١) ٤٩٠/٢ وما بعدها، و٤٦٦/١٦ .

(٢) السبعة ص ٥٩٤ ، والتيسير ص ١٩٨ .

(٣) ويكون قوله تعالى: ﴿وَأَخْلَفَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ معطوفاً على ﴿السَّمَوَاتِ﴾ . كما ذكر مكي في مشكل إعراب القرآن ٢/٦٦٠ ، ومثّل له بقوله: ما زيد قائماً ولا جالساً زيداً، فنصب جالساً على أن زيداً الأخير هو الأول، ولكن أظهرته ثانياً للتأكيد. ومثّل له العكبري في الإملاء ٢/٢٣٢ بقوله: إن بثوبك دماً وبثوب زيد دماً. فدم الثاني مكرر؛ لأنك مستغن عن ذكره.

(٤) الكتاب ١/٦٦ ، ونسبه لأبي دؤاد.

أَكَلَّ امْرِيَّ تَخْسِبِينَ امْرَأً وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا
فحذف «كلّ» المضاف إلى نارِ المجرورة لتقدم ذكرها.

وقيل: هو من باب العطف على عاملين. ولم يُجزه سيبويه، وأجازه الأخفش وجماعة من الكوفيين؛ فعطف «واختلاف» على قوله: «وفي خلقكم» ثم قال: «وتضريف الرياح آيات» فيحتاج إلى العطف على عاملين، والعطف على عاملين قبيح من أجل أن حروف العطف تنوب مناب العامل، فلم تقوَ أن تنوب مناب عاملين مختلفين؛ إذ لو ناب مناب رافع وناصب، لكان رافعاً ناصباً في حال. وأما قراءة الرفع فحملاً على موضع «إن» مع ما عملت فيه.

وقد ألزم^(١) النحويون في ذلك أيضاً العطف على عاملين؛ لأنه عطف^(٢) «واختلاف» على «وفي خلقكم»، وعطف «آيات» على موضع «آيات» الأول، ولكنه يقدر على تكرير «في»^(٣).

ويجوز أن يُرفع على القطع ممّا قبله فيرفع بالابتداء، وما قبله خبره، ويكون عطف جملة على جملة. وحكى الفراء رفع «واختلاف» و«آيات» جميعاً، وجعل الاختلاف هو الآيات^(٤).

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ

يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ أي: هذه آيات الله، أي: حججه وبراهينه الدالة على وحدانيته وقدرته.

(١) في (د) و(ز) و(ق): التزمت، وفي (ظ): التزم.

(٢) بعدها في النسخ الخطية: على.

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ٤/٤٣٢، والبيان لأبي البركات ابن الأنباري ٢/٣٦٣.

(٤) معاني القرآن للفراء ٣/٤٥. ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن له ٤/١٤١ وقال: وقد كفى المؤونة فيه بأن قال: ولم أسمع أحداً قرأ به.

﴿تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالصدق الذي لا باطل ولا كذب فيه. وقُرى: «يَتْلُوهَا» بالياء^(١).

﴿فَأَيَّ حَدِيثٍ بَعَدَ اللَّهُ﴾ أي: بعد حديث الله، وقيل: بعد قرآنه^(٢) ﴿وَأَيَّنِيهِ يُؤْمِنُونَ﴾ وقراءة العامة بالياء على الخبر، وقرأ ابن مُحَيِّصَن، وأبو بكر عن عاصم، وحمزة، والكسائي: «تُؤْمِنُونَ» بالتاء على الخطاب^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ ﴿يَسْمَعُ ءَايَاتِ اللَّهِ تُنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشْرَةً يَعِذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿٧﴾ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ «وَيْلٌ» وإِدِ فِي جَهَنَّمَ^(٤). توَعَّد من ترك الاستدلال بآياته. والأفَّاك: الكذَّاب، والإفَّاك: الكذب. «أثِيم» أي: مرتكب للإثم^(٥). والمراد فيما رُوِيَ: النضر بن الحارث^(٦). وعن ابن عباس أنه الحارث بن كَلْدَةَ^(٧). وحكى الثعلبي أنه أبو جهل^(٨) وأصحابه.

﴿يَسْمَعُ ءَايَاتِ اللَّهِ تُنَلَّى عَلَيْهِ﴾ يعني آيات القرآن. ﴿ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا﴾ أي: يتمادى على

(١) ذكرها الزمخشري في الكشاف ٥٠٩/٣، وهي قراءة شاذة.

(٢) ينظر الكشاف ٥٠٩/٣.

(٣) وهي قراءة ابن عامر - من السبعة - أيضاً. السبعة ص ٥٩٤، والتيسير ص ١٩٨.

(٤) قطعة من حديث أخرجه أحمد (١١٧١٢) عن أبي سعيد الخدري. وإسناده ضعيف. وسلف ٢٢٠/٢ - ٢٢١.

(٥) في (ظ): الإثم.

(٦) ذكر هذا القول أبو الليث في تفسيره ٢٢٣/٣، ونسبه الماوردي في النكت والعيون ٢٦٣/٥ لابن جريج.

(٧) قول ابن عباس كما في إعراب القرآن للنحاس ١٤٢/٤: أن الآية نزلت في النضر بن كلدَةَ، وفي زاد المسير ٣٥٥/٧ عن ابن عباس أيضاً أنها نزلت في النضر بن الحارث.

(٨) وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٨١/٥، وذكر القول الآخر في أنها نزلت في النضر بن الحارث. ثم قال: والصواب أن سببها ما كان المذكوران وغيرهما يفعل، وأنها تعم كل من دخل تحت الأوصاف المذكورة إلى يوم القيامة.

كفره متعظماً في نفسه عن الانقياد^(١)؛ مأخوذاً من صرَّ الصُّرة: إذا شدَّها . قال معناه ابن عباس وغيره^(٢).

وقيل : أصله من إصرار الحمار على العانة^(٣)، وهو أن ينحني عليها صاراً أذنيه. و«أن» من «كأن» مخففة من الثقيلة؛ كأنه لم يسمعها، والضمير ضمير الشأن؛ كما في قوله:

كَأَنَّ ظَبِيَّةً تَعْطُو إِلَى نَاضِرِ السَّلْمِ^(٤)

ومحل الجملة النصب [على الحال]، أي يُصِرُّ مثل غير السامع^(٥). وقد تقدّم في أوّل «لقمان» القول في معنى هذه الآية^(٦). وتقدّم معنى ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ في «البقرة»^(٧).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٩﴾ مِّن رَّوَابِهِمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا﴾ نحو قوله في الزُّقوم: إِنَّهُ الزُّبْدُ

(١) مجمع البيان ١٢٧/٢٥ .

(٢) النكت والعيون ٢٦١/٥ . وفيه أن قائله ابن عيسى . بدل : ابن عباس .

(٣) العانة : الأتان . القاموس المحيط (عون) .

(٤) هو عجز بيت صدره : ويوماً توافينا بوجه مُقَسَّم . نسبه سيبويه في الكتاب ١٣٤/٢ لابن صريم اليشكري ، ونسبه صاحب الأصمعيات ص ١٥٧ لِعَلْبَاءِ بْنِ أَرْقَم . وتعطو : تناول ، يقال : عطا يعطو ، إذا تناول . ويروى : وارق السلم . بدل : ناضر . وناضر من النضارة ، وهي الحسن وأراد به خضرته . والسلم : ضرب من شجر البادية يعظم وله شوك ، واحدته سلمة . ينظر خزانة الآداب ٤١٦/١٠ .

(٥) الكشف ٥٠٩/٣ . وما سلف بين حاصرتين منه ، وتفسير الرازي ٢٦١/٢٧ .

(٦) ٤٦٥/١٦ .

(٧) ٣٥٨ ، ٣٠١/١ .

والتمر^(١)، وقوله في خزنة جهنم: **إِنْ كَانُوا تِسْعَةَ عَشَرَ فَأَنَا الْقَاهِمُ وَحْدِي**^(٢). ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ مُدِلٌّ مَخْرَجٌ.

﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ أي: من وراء ما هم فيه من التعرُّز في الدنيا والتكبر عن الحقِّ جهنم^(٣). وقال ابن عباس: ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ أي: أمامهم^(٤)، نظيره: ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٦] أي: من أمامه. قال:

أليس ورائي إن تراخت منيَّتي أذبُّ مع الولدان أرحفُ كالنَّسر^(٥)

﴿وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا﴾ أي: من المال والولد؛ نظيره: ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ١٠] ^(٦).

﴿وَلَا مَا أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يعني: الأصنام. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي: دائم مؤلم.

قوله تعالى: ﴿هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ﴾ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا هُدًى﴾ ابتداءً وخبر؛ يعني القرآن. وقال ابن عباس: يعني كل ما جاء به محمد ﷺ. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ أي: جحدوا دلائله.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ﴾ الرجز: العذاب، أي: لهم عذابٌ من عذاب أليم؛

(١) القائل أبو جهل كما أخرجه الطبري ٦٤٨/١٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) وهو حكاية عن استهزاء أبي جهل بالخزنة التسعة عشر أخرجه الطبري ٤٣٦/٢٣ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد، ولفظ رواية ابن عباس أن أبا جهل قال لقريش: أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر، وأنتم الدَّهم، أفيعجز كلُّ عشرة منكم أن يبطشوا برجلٍ من خزنة جهنم؟ ...

(٣) مجمع البيان ١٢٧/٢٥.

(٤) ذكره الواحدي في الوسيط ٩٥/٤.

(٥) ذكره الزمخشري في الكشاف ٥١٠/٣. دون نسبة. والشطر الأول صدر بيت للبيد، وعجزه: لزوم العصا تُحنى عليها الأصابع. وهو في ديوانه ص ١٧٠، وسلف ١٢٠/١٢.

(٦) بعدها في (د) و(ز) و(م): أي من المال والولد.

دليله قوله تعالى: ﴿ فَأَزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ [البقرة: ٥٩] أي: عذاباً. وقيل: الرّجز القذّر مثل الرّجس؛ وهو كقوله تعالى: ﴿ وَسُقِيَ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴾ [إبراهيم: ١٦] أي: لهم عذابٌ من تجرّع الشراب القذّر^(١).

وضمّ الراء من الرّجز ابن محيصن حيث وقع^(٢). وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحفص: «أليم» بالرفع^(٣)؛ على معنى لهم عذابٌ أليمٌ من رجز. الباقرن بالخفض نعتاً للرجز.

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِيَبْلُغُوا مِن فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ﴿١٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِيَبْلُغُوا مِن فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ ذكر كمال قدرته وتمام نعمته على عباده، وبين أنه خلق ما خلق لمنافعهم. ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ ﴾ يعني: أن ذلك فعله وخلقُه وإحسانٌ منه وإنعام. وقرأ ابن عباس والجدري وغيرهما: «جَمِيعًا مِّنْهُ» بكسر الميم وتشديد النون وتنوين الهاء، منصوباً على المصدر^(٤). قال أبو عمرو: وكذلك سمعتُ مَسْلَمَةَ يقرؤها: «مِنَّة»^(٥) أي: تفضلاً وكرماً. وعن مَسْلَمَةَ بن مُحَارِبٍ أيضاً: «جَمِيعًا مِّنْهُ»

(١) الكلام بنحوه في الحجة لأبي علي الفارسي ١٧٤/٦ - ١٧٥ ، وينظر ما سلف ١٣٤/٢ .

(٢) إتحاف فضلاء البشر ص ١٨٠ .

(٣) السبعة ص ٥٩٤ ، والتيسير ص ١٨٠ . وقراءة ابن محيصن في المحرر الوجيز ٨٢/٥ .

(٤) المحتسب ٢٦٢/٢ . ونقل ابن عطية في المحرر ٨٢/٥ عن أبي حاتم قوله: سند هذه القراءة إلى ابن عباس مظلّم .

(٥) لم نقف عليها. وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٨٢/٥ ، والسمين في الدر المصون ٦٤٥/٩ عن مسلمة بن محارب: مِنَّةٌ؛ بكسر الميم ، وبالرفع في التاء . ومسلمة: هو ابن عبد الله بن محارب ، أبو عبد الله الفهري البصري النحوي ، له اختيار في القراءة . . كان مع ابن إسحاق وأبي عمرو بن العلاء ، وقال مجاهد : كان من العلماء بالعربية . غاية النهاية ٢٩٨/٢ .

على إضافة المنّ إلى هاء الكناية. وهو عند أبي حاتم خبرٌ ابتداءً محذوف، أي: ذلك، أو هو منه^(١). وقراءة الجماعة ظاهرة. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا﴾ جزم على جواب «قُلْ» تشبيهاً بالشرط والجزاء؛ كقولك: قُمْ تُصِبْ خيراً^(٢). وقيل: هو على حذف اللام. وقيل: على معنى قل لهم: اغفروا؛ يغفروا؛ فهو جواب أمرٍ محذوف؛ دلّ الكلام عليه؛ قاله علي بن عيسى واختاره ابن العربي^(٣).

ونزلت الآية بسبب أن رجلاً من قريش شتم عمر بن الخطاب، فهم أن يبطن به. قال ابن العربي: وهذا لم يصح^(٤).

وذكر الواحدي^(٥) والقشيري وغيرهما عن ابن عباس أن الآية نزلت في عمر مع عبد الله بن أبي في غزوة بني المصطلق، فإنهم نزلوا على بئر يقال لها: المرسيب، فأرسل عبد الله غلامه ليستقي، وأبطأ عليه فقال: ما حبسك؟ قال: غلام عمر بن الخطاب قعد على فم البئر، فما ترك أحداً يستقي حتى ملأ قرب النبي ﷺ وقرب أبي بكر، وملأ لمولاه. فقال عبد الله: ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل: سمن كلبك يأكلك. فبلغ عمر ﷺ قوله، فاشتعل على سيفه يريد التوجه إليه ليقتله؛ فأنزل الله هذه الآية. هذه رواية عطاء عن ابن عباس.

(١) المحتسب ٢/٢٦٢.

(٢) معاني القرآن للفراء ٣/٤٦، وإعراب القرآن للنحاس ٤/١٤٣.

(٣) نقله عن علي بن عيسى النحاس في إعراب القرآن ٤/١٤٣، واختيار ابن العربي في أحكام القرآن ٤/١٦٨١.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٨١، وسلف الخبر في سبب النزول ص ١٤٣ من هذا الجزء.

(٥) في أسباب النزول ص ٤٠١.

وروى عنه ميمون بن مهران قال: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٢٤٥] قال يهوديٌّ بالمدينة يقال له فِنْحَاصُ: احتاج ربُّ محمد! قال: فلَمَّا سَمِعَ عَمْرٌ بِذَلِكَ اشْتَمَلَ عَلَى سَيْفِهِ وَخَرَجَ فِي طَلْبِهِ، فَجَاءَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ لَكَ: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾. واعلم أنَّ عَمْرًا قَدْ اشْتَمَلَ عَلَى سَيْفِهِ، وَخَرَجَ فِي طَلْبِ الْيَهُودِيِّ؛ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي طَلْبِهِ، فَلَمَّا جَاءَ قَالَ: «يَا عَمْرُ، ضَعْ سَيْفَكَ» قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، صَدَقْتَ، أَشْهَدُ أَنَّكَ أُرْسِلْتَ بِالْحَقِّ. قَالَ: «فَإِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ قَالَ: لَا جَرْمَ! وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا تَرَى الْغَضَبَ فِي وَجْهِ»^(١).

قلت: وما ذكره المهدويُّ والنَّحَّاسُ^(٢) فهو رواية الضَّحَّاك عن ابن عباس، وهو قول القُرَظِيِّ والسُّدِّيِّ^(٣)، وعليه يتوجَّه النسخُ في الآية. وعلى أن الآية نزلت بالمدينة، أو في غزوة بني المُضَطَّلِقِ؛ فليست بمنسوخة.

ومعنى «يَغْفِرُوا»: يعفوا ويتجاوزوا. ومعنى «لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ»: أي: لا يرجون ثوابه. وقيل: أي لا يخافون بأسَ الله ونِقْمَه. وقيل: الرجاء بمعنى الخوف؛ كقوله: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ أي: لا تخافون له عظمةً. والمعنى: لا يَخْشَوْنَ^(٤) مثلَ عذابِ الأممِ الخالية. والأيام يُعْبَرُ بِهَا عن الوقائع. وقيل: لا يأملون نصرَ الله لأوليائه وإيقاعه بأعدائه^(٥). وقيل: المعنى: لا يخافون البعث.

﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ قراءةُ العامَّةِ: «لِيَجْزِيَ» بالياء على معنى: ليجزي الله.

(١) أسباب النزول للواحد ص ٤٠١ - ٤٠٢ .

(٢) سلف قولهما أول السورة.

(٣) قولهما كما ذكر البغوي في تفسيره ١٥٨/٤: نزل في أناس من أصحاب رسول الله ﷺ من أهل مكة كانوا في أذى شديد من المشركين، من قبل أن يؤمروا بالقتال، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ؛ فأنزل الله هذه الآية.

(٤) في (م) لا تخشون.

(٥) ينظر الكشاف ٥١٠/٣.

وقرأ حمزة والكسائي وابن عامر: «لِنَجْزِي» بالنون على التعظيم. وقرأ أبو جعفر والأعرج وشيبة: «لِيُجْزَى» بياء مضمومة، وفتح الزاي على الفعل المجهول، «قَوْمًا» بالنصب^(١). قال أبو عمرو: وهذا لحن ظاهر. وقال الكسائي: معناه: لِيُجْزَى الجزاء قَوْمًا^(٢)، نظيره: ﴿وَكَذَلِكَ نُجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ على قراءة ابن عامر وأبي بكر في سورة الأنبياء [الآية: ٨٨]^(٣). قال الشاعر:

لَوْ وَلَدَتْ قُفَيْرَةٌ جَرَوْ كَلْبٍ لَسُبَّ بِذَلِكَ الْجَرُّ الْكَلَابُ^(٤)
أي: لَسُبَّ السَّبُّ.

قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١٥﴾﴾
تقدم^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾﴾ وَأَتَيْنَاهُمْ بَيْنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَنْهَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ﴾ يعني: التوراة. ﴿وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ الحكم: الفهم في الكتاب. وقيل: الحكم على الناس والقضاء^(٦). «وَالنُّبُوَّةَ» يعني: الأنبياء من وقت يوسف عليه السلام إلى زمن عيسى عليه السلام.

(١) السبعة ص ٥٩٥ ، والتيسير ص ١٩٨ ، والنشر ٣٧٢/٢ .

(٢) تفسير البغوي ١٥٨/٤ .

(٣) التيسير ص ١٥٥ .

(٤) البيت لجريز، وسلف ٢٧٦/١٤ .

(٥) عند تفسير الآية (٤٦) من سورة فصلت.

(٦) الكشاف ٥١١/٣ .

﴿وَرَزَقْنَهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ أي: الحلال من الأقوات والثمار والأطعمة التي كانت بالشام. وقيل: يعني المَنَّ والسَّلْوَى في التَّيه.

﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي: على عالمي زمانهم؛ على ما تقدّم في «الدخان» بيانه^(١).

﴿وَأَيَّنَّاهُمْ بَيْنَتٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ قال ابن عباس: يعني أمر النبي ﷺ، وشواهد نبوته بأنه يهاجر من تهامة إلى يثرب، وينصره أهل يثرب^(٢). وقيل: بينات من الأمر: شرائع واضحات في الحلال والحرام ومعجزات.

﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ يريد يوشع بن نون؛ فأمن بعضهم وكفر بعضهم؛ حكاة النقاش^(٣). وقيل: ﴿مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ بنبوة النبي ﷺ فاختلّفوا فيها.

﴿بَغِيًّا بَيْنَهُمْ﴾ أي: حسداً على النبي ﷺ؛ قال معناه الضحاك^(٤). وقيل: معنى «بغياً»: أي: بغى بعضهم على بعض بطلب الفضل والرياسة، وقتلوا الأنبياء؛ فكذا مشركو عسرك يا محمد، قد جاءتهم البيئات، ولكن أعرضوا عنها للمنافسة في الرياسة.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ أي: يحكم ويفصل ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيحَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبَعَهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨﴾

فيه مسألتان:

(١) ص ١٢٣ من هذا الجزء.

(٢) تفسير الرازي ٢٧/٢٦٥.

(٣) النكت والعيون ٥/٢٦٣.

(٤) قول الضحاك كما في النكت والعيون ٥/٢٦٣: بغياً على رسول الله ﷺ في جحود ما في كتابهم من نبوة وصفته.

الأولى: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ الشريعة في اللغة: المذهب والملة. ويقال لِمَشْرَعَةِ الماء - وهي موردُ الشاربة -: شريعة^(١). ومنه الشارع؛ لأنه طريقٌ إلى المقصد. فالشريعة: ما شرع الله لعباده من الدين، والجمعُ الشرائع^(٢). والشرائع في الدين: المذاهبُ التي شرعها الله لخلقه. فمعنى: ﴿جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعةٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أي: على منهاجٍ واضحٍ من أمر الدين يشرعُ بك إلى الحق.

وقال ابن عباس: «عَلَىٰ شَرِيعةٍ» أي: على هدى من الأمر. قتادة: الشريعة: الأمر والنهي والحدود والفرائض^(٣). مقاتل: البيئة؛ لأنها طريقٌ إلى الحق. الكلبي: السنة؛ لأنه يستنُّ بطريقة من قبله من الأنبياء. ابن زيد: الدين؛ لأنه طريقُ النجاة^(٤).

قال ابن العربي^(٥): والأمر يُرَدُّ في اللغة بمعنيين: أحدهما: بمعنى الشأن، كقوله: ﴿فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾ [هود: ٩٧]. والثاني: أحد أقسام الكلام الذي يقابله النهي. وكلاهما يصحُّ أن يكون مرادًا هاهنا؛ وتقديره: ثم جعلناك على طريقة من الدين، وهي ملة الإسلام؛ كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٣].

ولا خلاف أن الله تعالى لم يُغَيِّرْ بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح، وإنما خالف بينها^(٦) في الفروع؛ حسبما علمه سبحانه.

الثانية: قال ابن العربي^(٧): ظنَّ بعضُ من تكلم^(٨) في العلم أن هذه الآية دليلٌ

(١) الصحاح (شرع).

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٢٤/٦ - ٤٢٥.

(٣) أخرجهما الطبري ٨٥/٢١.

(٤) النكت والعيون ٢٦٤/٥.

(٥) في أحكام القرآن ١٦٨٢/٤.

(٦) في النسخ: بينهما. والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي.

(٧) في أحكام القرآن ١٦٨٢/٤، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٨) في (د) و(ز) و(ق) و(م): يتكلم.

على أن شرع من قبلنا ليس بشرع لنا؛ لأن الله تعالى أفرَدَ النبي ﷺ وأُمَّته في هذه الآية بشريعة، ولا ننكر^(١) أن النبي ﷺ وأُمَّته منفردان بشريعة، وإنما الخلاف فيما أخبر النبي ﷺ عنه من شرع من قبلنا في معرض المدح والثناء [والعظة]، هل يلزم أتباعه أم لا؟

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: المشركين. وقال ابن عباس: قُرَيْظَةُ وَالنَّضِيرُ. وعنه: نزلت لما دعت قريش إلى دين آبائه^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَن يَغْنُوا عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَن يَغْنُوا عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: إن أتبعنا أهواءهم لا يدفعون عنك من عذاب الله شيئاً^(٣). ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ أي: أصدقاء وأنصار وأحباب. قال ابن عباس^(٤): يريد أن المنافقين أولياء اليهود.

﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ناصرهم ومعينهم. والمتقون هنا: الذين اتقوا الشرك والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ﴾ ابتداءً وخبر، أي: هذا الذي أنزلت عليك براهين ودلائل ومعالم للناس في الحدود والأحكام^(٥). وقُرئ: «هَذِهِ بَصَائِرُ» أي: هذه الآيات^(٦). ﴿وَهُدًى﴾ أي: رُشد وطريق يؤدي إلى الجنة لمن أخذ به. ﴿وَرَحْمَةٌ﴾

(١) في (خ) و(ظ) و(ق): ينكر.

(٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٦٠/٧.

(٣) تفسير البغوي ١٥٩/٤.

(٤) في (ظ): ابن زيد.

(٥) تفسير البغوي ١٥٩/٤.

(٦) الكشاف ٥١١/٣، والقراءة المذكورة شاذة.

في الآخرة ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾ أي: اكتسبوها. والاجتراح: الاكتساب؛ ومنه الجوارح^(١)، وقد تقدّم في المائة^(٢).

﴿أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ قال الكلبي: «الَّذِينَ اجْتَرَحُوا» عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة. و«الَّذِينَ آمَنُوا» عليّ وحمزة وعبيدة بن الحارث ؑ حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلوهم^(٣). وقيل: نزلت في قوم من المشركين قالوا: إنهم يُعطون في الآخرة خيراً مما يُعطاه المؤمن^(٤)؛ كما أخبر الربُّ عنهم في قوله: ﴿وَلَيْنِ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾ [فصلت: ٥٠].

وقوله: «أَمْ حَسِبَ» استفهامٌ معطوفٌ معناه الإنكار. وأهلُ العربية يُجوزون ذلك من غير عطف إذا كان متوسطاً للخطاب. وقوم يقولون: فيه إضمار، أي: والله وليُّ المتقين؛ أفيعلمُ المشركون ذلك؛ أم حسبوا أنا نسوي بينهم.

وقيل: هي أم المنقطعة، ومعنى الهمزة فيها إنكار الحُسبان^(٥). وقراءةُ العامّة: «سَوَاءً» بالرفع على أنه خبرٌ ابتداءً مقدّم، أي: محياهم ومماتهم سواء. والضمير في «مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ» يعود على الكفار^(٦)، أي: محياهم محيا سوء، ومماتهم كذلك.

(١) الكشاف ٥١١/٣.

(٢) ٣٠٠/٧.

(٣) النكت والعيون ٢٦٤/٥. وخبر المبارزة أخرجه أحمد (٩٤٨) عن علي ؑ.

(٤) ذكر نحوه البغوي في تفسيره ١٥٩/٤.

(٥) الكشاف ٥١١/٣.

(٦) الكلام بنحوه في مشكل إعراب القرآن ٦٦٢/٢.

وقرأ حمزة والكسائي والأعمش: «سَوَاءً» بالنصب^(١)، واختاره أبو عبيد قال: معناه نجعلهم سواء^(٢). وقرأ الأعمش أيضاً وعيسى بن عمر: «وَمَمَاتَهُمْ» بالنصب^(٣)؛ على معنى سواء في محياهم ومماتهم؛ فلما أسقط الخافض انتصب. ويجوز أن يكون «مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ» بدلاً من الهاء والميم في نجعلهم؛ المعنى: أن نجعل محياهم ومماتهم سواء كمحيا الذين آمنوا ومماتهم^(٤). ويجوز أن يكون الضمير في «مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ» للكفار والمؤمنين جميعاً^(٥).

قال مجاهد: المؤمن يموت مؤمناً ويُبعث مؤمناً، والكافر يموت كافراً ويُبعث كافراً^(٦). وذكر ابن المبارك: أخبرنا شعبة، عن عمرو بن مرة، عن أبي الضحى، عن مسروق قال: قال رجل من أهل مكة: هذا مقام تميم الداري، لقد رأيتُه ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يُصبح يقرأ آية من كتاب الله، ويركع، ويسجد، ويبكي: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الآية كلها^(٧).

وقال: نُسَير^(٨): بِتُّ عند الربيع بن خثيم ذات ليلة، فقام يُصَلِّي، فمرَّ بهذه الآية، فمكث ليله حتى أصبح لم يَعُدْها ببكاءٍ شديد^(٩). وقال إبراهيم بن الأشعث: كثيراً

(١) وهي قراءة حفص عن عاصم أيضاً. السبعة ص ٥٩٥، والتيسير ص ١٩٨. وذكرها عن الأعمش ابن خالويه في القراءات الشاذة لابن خالويه ص ١٣٨.

(٢) بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ١٤٥/٤.

(٣) قراءة الأعمش في القراءات الشاذة ص ١٣٨.

(٤) الكلام بنحوه في معاني القرآن للزجاج ٤/٤٣٣، وإعراب القرآن للنحاس ١٤٦/٤ - ١٤٧.

(٥) تفسير البغوي ١٥٩/٤.

(٦) تفسير مجاهد ٢/٥٩١، وأخرجه الطبري ٨٨/٢١ بنحوه.

(٧) الزهد لابن المبارك (٦٤)، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٢٥٠)، وقال ابن حجر في الإصابة ١/٣٠٥: رواه البغوي في الجعديات بإسناد صحيح إلى مسروق.

(٨) في النسخ: بشير، والمثبت من المصادر، وهو نُسَير بن دُعْلُوق الثوري مولاهم، أبو طعمة الكوفي. تهذيب التهذيب ٤/٢١٦.

(٩) أخرجه ابن أبي شيبة ٢/٤٧٧، ٣/٣٩٦.

ما رأيتُ الفُضيلَ بن عياض يردُّد من أوَّل الليل إلى آخره هذه الآية ونظيرها، ثم يقول: ليت شعري! من أيِّ الفريقين أنت^(١)؟ وكانت هذه الآية تُسمَّى مَبْكَاءَ العابدين^(٢)، لأنَّها محكمة.

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالأمر الحق. ﴿وَلِتُجْزَىٰ﴾ أي: ولكي تُجزى. ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ أي: في الآخرة. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٤)

قال ابنُ عباس والحسن وقتادة: ذلك الكافر اتَّخذ دينه ما يهواه؛ فلا يهوى شيئاً إلا ركبهُ^(٣). وقال عكرمة: أفرايت من جعل إلهه الذي يعبدُه ما يهواه أو يستحسنه؛ فإذا استحسن شيئاً وهوىُّه اتَّخذهُ إلهاً.

قال سعيدُ بن جبير: كان أحدهم يعبدُ الحجر؛ فإذا رأى ما هو أحسنُ منه رمى به، وعبد الآخر^(٤).

وقال مقاتل: نزلت في الحارث بن قيس السهمي؛ أحد المستهزئين، لأنَّه كان يعبدُ ما تهواه نفسه^(٥).

وقال سفيانُ بن عيينة: إنما عبدوا الحجارة لأنَّ البيتَ حجارة.

(١) ذكرها الزمخشري في الكشاف ٥١٢/٣، وابن عطية في المحرر الوجيز ٨٥/٥ دون نسبة.

(٢) المحرر الوجيز ٨٥/٥ ونسب هذا القول للثعلبي.

(٣) تفسير البغوي ١٥٩/٤، وينظر النكت والعيون ٢٦٤/٥، وأخرج قول ابن عباس وقتادة الطبري ٩٢/٢١ - ٩٣.

(٤) النكت والعيون ٢٦٥/٥.

(٥) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٦٢/٧.

وقيل: المعنى: أفرأيت من ينقاد لهواه انقياده لإلهه^(١) ومعبوده؛ تعجبياً لذوي العقول من هذا الجهل^(٢).

وقال الحسين بن الفضل: في هذه الآية تقديم وتأخير، مجازه: أفرأيت من اتخذ هواه إلهه.

وقال الشَّعْبِيُّ: إِنَّمَا سُمِّيَ الْهُوَى؛ لِأَنَّهُ يَهْوِي بِصَاحِبِهِ فِي النَّارِ.

وقال ابن عباس: ما ذكر الله هَوَى في القرآن إِلَّا ذَمَّهُ^(٣)، قال الله تعالى: ﴿وَاتَّبَعْ هَوَاهُ فَثَلَّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ﴾ [الأعراف: ١٧٦] وقال تعالى: ﴿وَاتَّبَعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: ٢٨]. وقال تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ [الروم: ٢٩]. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ [القصص: ٥٠]. وقال تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [ص: ٢٦].

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به»^(٤).

وقال أبو أمامة: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «ما عُبد تحت السماء إله أبغض إلى الله من الهوى»^(٥). وقال شداد بن أوس عن النبي ﷺ: «الكيس من دان نفسه، وعمل لما

(١) قوله: انقياده لإلهه. من (خ) و(ظ).

(٢) النكت والعيون ٥/٢٦٥.

(٣) المحرر الوجيز ٥/٨٦. وقول الشعبي السالف منه.

(٤) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٥)، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٤/٣٦٩، والبغوي في شرح السنة ١/٢١٣.

قال الإمام النووي: حديث حسن صحيح. وينظر كلام الحافظ ابن رجب في جامع العلوم والحكم ٢/٣٩٣ - ٣٩٥.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ الواحد في الوسيط ٤/٩٩. وأخرجه بنحوه ابن أبي عاصم في السنة (٣)، والطبراني في الكبير (٧٥٠٢). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/١٨٨: وفيه الحسن بن دينار، وهو متروك الحديث. اهـ. وقال ابن الجوزي في الموضوعات ٢/٣٢٦: هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ، وفيه جماعة ضعاف، والحسن بن دينار والخصيب كذابان عند علماء النقل.

بعد الموت. والعاجز^(١) من أتبع نفسه هواها، وتمنى على الله^(٢). وقال عليه الصلاة والسلام: «إذا رأيت شحاً مطاعاً، وهوىً متبَعاً، ودنياً مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأي برأيه؛ فعليك بخاصّة نفسك، ودع عنك أمرَ العامّة»^(٣). وقال ﷺ: «ثلاث مهلكات، وثلاث منجيات، فالمهلكات: شحّ مطاع، وهوى متبَع، وإعجاب المرء بنفسه. والمنجيات: خشية الله في السرّ والعلانية، والقصد في الغنى والفقر، والعدل في الرضا والغضب»^(٤). وقال أبو الدرداء ﷺ: إذا أصبح الرجل، اجتمع هواه وعمله وعلمه؛ فإن كان عمله تبعاً لهواه فيومئذ يومٌ سوء، وإن كان عمله تبعاً لعلمه فيومئذ يومٌ صالح^(٥).

وقال الأصمعي: سمعتُ رجلاً يقول:

إنَّ الهَوَانَ هُوَ الهَوَى قَلِبَ اسْمُهُ فَإِذَا هَوَيْتَ فَقَدْ لَقَيْتَ هَوَانَا

وسئل ابن المقفع عن الهوى فقال: هَوَانٌ سُرِقَتْ نُونُهُ، فنظمه شاعرٌ فقال^(٦):

نُونُ الهَوَانِ مِنَ الهَوَى مَسْرُوقَةٌ فَإِذَا هَوَيْتَ فَقَدْ لَقَيْتَ هَوَانَا^(٧)

وقال آخر:

إنَّ الهَوَى لهُوَ الهَوَانُ بَعِينُهُ فَإِذَا هَوَيْتَ فَقَدْ كَسَبْتَ هَوَانَا

(١) في (د) و(ز) و(ق) و(م): الفاجر، وفي (ظ): العاجل، والمثبت من (خ) وهو الموافق للمصادر.

(٢) أخرجه أحمد (١٧١٢٣)، وفي إسناده أبو بكر بن أبي مريم، وهو ضعيف. وسلف بعضه ٢٢١/١.

(٣) سلف ٢٥٠/٨.

(٤) أخرجه البزار (كشف الأستار) (٨٠)، والطبراني في الأوسط (٥٤٤٨) عن أنس بن مالك ﷺ. قال

المنذري في الترغيب والترهيب ٣٦٢/١: وهو مروى عن جماعة من الصحابة، وأسانيده وإن كان لا يسلم شيء منها من مقال، فهو بمجموعها حسن إن شاء الله تعالى.

(٥) ذكره ابن الجوزي في ذم الهوى ص ٢٢، وصفة الصفوة ٦٣٦/١ بنحوه.

(٦) في (م): فأخذه شاعر فنظمه وقال.

(٧) ذم الهوى لابن الجوزي ص ٣٣. وهذا البيت نسبة الثعالبي في التمثيل والمحاضرة ص ١١٣ لعبيد الله

ابن عبد الله بن طاهر.

وإذا هَوَيْتَ فقد تعَبَّدَكَ الهوى
ولعبد الله بن المبارك:
ومن البلاء وللبلاء^(٢) علامة
العبدُ عبدُ النَّفْسِ في شهواتها
ولا بن دُرَيْد:
إذا طالبتك النَّفْسُ يوماً بشهوة
فَدَعَّها وخالف ما هَوَيْتَ فإنَّما
ولأبي عبيد الطُّوسِي:
والنفسُ إن أعطيتها مُناها
فاغرةٌ نحو هواها فاهها^(٥)
وقال أحمدُ بن أبي الحَواري: مررتُ براهبٍ فوجدته نحيفاً، فقلت له: أنت
عليل؟ قال: نعم. قلت: مذُكم؟ قال: مذُعرفتُ نفسي! قلت: فتداوى؟ قال: قد
أعياني الدواء وقد عزمْتُ على الكيِّ. قلت: وما الكيِّ؟ قال: مخالفةُ الهوى^(٦).
وقال سهلُ بن عبد الله التُّسْتَرِي: هواك داؤك، فإن خالفته فدواؤك.
وقال وهب: إذا شككتَ في أمرين ولم تدرِ خيرهما، فانظرْ أبعدهما من هواك
فأته^(٧).

(١) ذكر الثعالبي في التمثيل والمحاضرة ص ٤٥٤ البيت الثاني، وقبله البيت السالف الذي أورده: نون الهوان...

(٢) في (د) و(ز) و(م): ومن البلايا للبلاء، وفي (خ) و(ق): ومن البلاء للبلاء. والمثبت من (ظ) والمصادر.

(٣) البيتان في بهجة المجالس ٣٠٦/٢، وذم الهوى ص ٣٤.

(٤) البيتان ذكرهما الثعالبي في التمثيل والمحاضرة ص ٤٥٣ دون نسبة. وفيه: فخالف هواها ما استطعت. بدل: فدعها وخالف ما هويت.

(٥) البيت لأبي العتاهية كما في أشعاره وأخباره ص ٤٥٩، وفيه: اتبعتهما. بدل: أعطيتها.

(٦) ذم الهوى ص ٢٨.

(٧) المحرر الوجيز ٨٦/٥. ونسب القول الأخير أيضاً لسهل بدل: وهب.

وللعلماء في هذا الباب في ذمّ الهوى ومخالفته كتبٌ وأبوابٌ أشرنا إلى ما فيه كفايةً منه؛ وحسبك بقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ [النازعات: ٤٠-٤١].

قوله تعالى: ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي: على علمٍ قد علمه منه. وقيل: أضله عن الثواب على علمٍ منه بأنه لا يستحقه^(١). وقال ابن عباس: أي على علمٍ قد سبق عنده أنه سيضل. مقاتل: على علمٍ منه أنه ضال^(٢). والمعنى متقارب. وقيل: على علمٍ من عابد الصنم أنه لا ينفع ولا يضر. ثم قيل: «عَلَى عِلْمٍ» يجوزُ أن يكون حالاً من الفاعل؛ المعنى: أضله على علمٍ منه به، أي: أضله عالماً بأنه من أهل الضلال في سابق علمه. ويجوز أن يكون حالاً من المفعول؛ فيكون المعنى: أضله في حال علم الكافر بأنه ضال.

﴿وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾ أي: طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى. ﴿وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ أي: غطاءً حتى لا يبصر الرشد^(٣). وقرأ حمزة والكسائي: «غَشْوَةٌ» بفتح الغين من غير ألف^(٤)، وقد مضى في «البقرة»^(٥). وقال الشاعر:

أما والذي أنا عبده يمينًا ومالك أودي اليمينًا
لئن كنت ألبستني غشوةً لقد كنت أصفيتك الودَّ حينًا^(٦)

﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ أي: من بعد أن أضله. ﴿أَفَلَا نَذْكُرُونَ﴾: تتعظون وتعرفون

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤/١٤٧-١٤٨.

(٢) النكت والعيون ٥/٢٦٥.

(٣) النكت والعيون ٥/٢٦٥.

(٤) السبعة ص ٥٩٥، والتيسير ص ١٩٩.

(٥) ٢٩١/١ - ٢٩٢.

(٦) لم نقف عليهما.

أنَّه قادرٌ على ما يشاء.

وهذه الآية تردُّ على القدرية والإمامية ومن سلك سبيلهم في الاعتقاد؛ إذ هي مصرحةٌ بمنعهم من الهداية.

ثم قيل: ﴿وَحْتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾ إِنَّه خارجٌ مخرجَ الخبر عن أحوالهم. وقيل: إِنَّه خارجٌ مخرجَ الدعاء بذلك عليهم^(١)؛ كما تقدّم في أول «البقرة»^(٢).

وحكى ابنُ جريج أنها نزلت في الحارث بن قيس من الغياطة^(٣).

وحكى النَّقَّاش أنها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف^(٤).

وقال مقاتل: نزلت في أبي جهل، وذلك أَنه طاف بالبيت ذات ليلةٍ ومعه الوليد ابن المغيرة؛ فتحدّثا في شأن النبي ﷺ، فقال أبو جهل: والله إني لأعلم أَنه لصادق! فقال له: مَهْ! وما دَلَّكَ على ذلك! قال: يا أبا عبد شمس، كُنَّا نسميه في صباهُ الصادق الأمين؛ فلما تمَّ عقله وكَمُلَ رُشده، نسميه الكذاب الخائن!! والله إني لأعلم أَنه لصادق! قال: فما يمنعك أن تصدِّقه وتؤمنَ به؟ قال: تتحدّث عني بناتُ قريش أني قد اتَّبعَت يتيماً أبي طالبٍ من أجل كِسرة، واللاتِ والعُزَّى إن اتَّبعتهُ أبداً. فنزلت: ﴿وَحْتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ هذا إنكارٌ منهم للآخرة،

(١) النكت والعيون ٥/ ٢٦٥ .

(٢) ٢٨٤/١ .

(٣) قال ابن دريد في الاشتقاق ١/ ١٢٠ : بنو قيس بن عدي ، كانوا من رجال قريش ، يلقَّبون الغياطل . وكان قيس بن عدي سيِّد قريش في دهره غير مُدافع . . . والغياطل : جمع غيطة ، وهو الشجر الملتف .

(٤) النكت والعيون ٥/ ٢٦٥ ونسب القول الأخير للضحاك بدل النقاش .

(٥) لم نقف عليه .

وتكذيبٌ للبعث، وإبطالٌ للجزاء. ومعنى: «نَمُوتُ وَنَحْيَا» أي: نموتُ نحن ونحيا^(١) أولادنا؛ قاله الكلبي. وقُرئ: «وَنُحْيَا» بضم النون. وقيل: يموتُ بعضنا ويحيا بعضنا. وقيل: فيه تقديم وتأخير، أي: نحيا ونموت؛ وهي قراءة ابن مسعود^(٢).

﴿وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ قال مجاهد: يعني السنين والأيام. وقال قتادة: إلاَّ العمر^(٣)؛ والمعنى واحد. وقُرئ: «إِلاَّ دَهْرٌ يَمُرُّ»^(٤).

وقال ابنُ عيينة: كان أهلُ الجاهلية يقولون: الدهرُ هو الذي يُهلكنا، وهو الذي يُحيينا ويميتنا؛ فنزلت هذه الآية^(٥). وقال قُطْرِب: وما يُهلكنا إلاَّ الموت؛ وأنشد قولَ أبي ذؤيب:

أَمِنَ الْمَمْنُونَ وَرَبِّهَا تَتَوَجَّعُ وَالِدَّهْرُ لَيْسَ بِمَغْتَبٍ مَنْ يَجْزَعُ^(٦)

وقال عكرمة: أي: وما يُهلكنا إلاَّ الله^(٧). وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «كان أهلُ الجاهلية يقولون: ما يهلكنا إلاَّ الليلُ والنَّهار، وهو الذي يهلكنا ويميتنا ويحيينا، فيسبُّون الدهرَ. قال الله تعالى: يؤذيني ابنُ آدمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ، وأنا الدَّهْرُ، بيدي الأمرُ، أُقَلِّبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ»^(٨).

قلت: قوله: قال الله. إلى آخره. نصُّ البخاريّ ولفظه. وخرَّجه مسلمٌ أيضاً

(١) في (د) و(م): يحيا .

(٢) الكلام بنحوه في النكت والعيون ٢٦٦/٥ .

(٣) أخرجهما الطبري ٩٦/٢١ .

(٤) هي قراءة ابن مسعود كما في تفسير الطبري ٩٦/٢١ ، والمحرر الوجيز ٨٧/٥ . وقال ابن خالويه : يهلكنا إلا دهرأ ؛ ابن مسعود . تأويله إلا دهرأ يمر .

(٥) أخرجه ابن حبان (٥٧١٥) ، والحاكم ٤٥٣/٢ .

(٦) النكت والعيون ٢٦٦/٥ . والبيت في ديوان الهذليين ١/١ .

(٧) النكت والعيون ٢٦٦/٥ .

(٨) أخرجه الطبري ٩٧/٢١ .

وأبو داود^(١).

وفي الموطأ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يقولنَّ أحدكم: يا خيبة الدهر، فإنَّ الله هو الدهر»^(٢).

وقد استدلَّ بهذا الحديث من قال: إنَّ الدهرَ من أسماء الله.^(٣) وقال من لم يجعله من العلماء اسماً: إنَّما خرج ردًّا على العرب في جاهليتها؛ فإنَّهم كانوا يعتقدون أنَّ الدهرَ هو الفاعل، كما أخبر الله عنهم في هذه الآية؛ فكانوا إذا أصابهم ضرٌّ أو ضيِّمٌ أو مكروه، نسبوا ذلك إلى الدهر، فقيل لهم على ذلك: لا تسبُّوا الدهرَ؛ فإنَّ الله هو الدهر، أي: إنَّ الله هو الفاعلُ لهذه الأمور التي تضيفونها إلى الدهر، فيرجعُ السبُّ إليه سبحانه، فنُهوا عن ذلك. ودلَّ على صحة هذا ما ذكره من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله تبارك وتعالى: يؤذيني ابنُ آدم... الحديث^(٤). ولقد أحسنَ من قال، وهو أبو عليِّ الثقفي:

يا عاتبَ الدهرِ إذا نابَهُ	لا تَلِمِ الدهرَ على غَدْرِهِ ^(٥)
الدهرُ مأمورٌ، له أمرٌ	وينتهي الدهرُ إلى أمرِهِ
كم كافرٍ أمواله جَمَّةٌ	تزدادُ أضعافاً على كفرِهِ ^(٦)
ومؤمنٍ ليس له درهمٌ	يزدادُ إيماناً على فقْرِهِ ^(٧)

(١) صحيح البخاري (٤٨٢٦)، وصحيح مسلم (٢٢٤٦): (٢)، وسنن أبي داود (٥٢٧٤)، وهو عند أحمد (٧٢٤٥).

(٢) الموطأ ٢/ ٩٨٤، وأخرجه أيضاً أحمد (٩١١٦)، ومسلم (٢٢٤٦) (٤).

(٣) الصحيح أن الدهر ليس من أسماء الله عز وجل. وانظر كلام المصنف بعده.

(٤) سلف قريباً. والكلام بنحوه في المفهم ٥/ ٥٤٩.

(٥) الشطر الأول في المصادر الآتي ذكرها: يا لائم الدهر إذا ما نبا.

(٦) الشطر الأول في المصادر: كم كافرٍ بالله أمواله.

(٧) روضة العقلاء ص ٢٨٠، وشعب الإيمان ١/ ٢٣٢. ونسب فيه لأحمد بن عبيد الله الدارمي.

وروي أن سالم بن عبد الله بن عمر كان كثيراً ما يذكرُ الدهرَ، فزجره أبوه وقال:
إيَّاك يا بني وذكّر الدهر! وأنشد:

فما الدهرُ بالجاني لشيءٍ لحينه ولا جالبَ البلوى فلا تشتم الدهراً
ولكن متى ما يبعث الله باعثاً على معشرٍ يجعل مياسيرهم عُسراً

وقال أبو عبيد^(١): ناظرتُ بعضَ المُلحدة فقال: ألا تراه يقول: «فإن الله هو
الدهر»!؟ فقلتُ: وهل كان أحدٌ يسبُّ الله في آباء الدهر، بل كانوا يقولون كما قال
الأعشى:

إِنَّ مَحَلًّا وَإِنَّ مُرْتَحَلًا وَإِنَّ فِي السَّفْرِ إِذْ مَضُوا مَهَلًا
استأثر الله بالوفاء وبالـ عَدْلٍ وَوَلَّى الْمَلَامَةَ الرَّجُلَا^(٢)

قال أبو عبيد^(٣): ومن شأن العرب أن يذموا الدهرَ عند المصائبِ والنوائبِ؛ حتى
ذكروه في أشعارهم، ونسبوا الأحداثَ إليه. قال عمرو بن قميئة^(٤):

رمتني بناتُ الدهر من حيث لا أرى فكيف بمن يُرمى وليس برامٍ
فلو أنها نبلٌ إذا لا تقيتها ولكنني أرمى بغير سهامٍ
على الراحتين مرّةً وعلى العصا أنوء ثلاثاً بعدهنّ قيامي

ومثله كثيرٌ في الشعر. ينسبون ذلك إلى الدهر، ويضيفونه إليه، والله سبحانه
الفاعلُ لا ربٌّ سواه.

﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: علمٌ. و«مِنْ» زائدة، أي: قالوا ما قالوا شاكين.

﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ أي: ما هم إلا يتكلمون بالظنّ. وكان المشركون أصنافاً؛

(١) في غريب الحديث ٢/١٤٥ - ١٤٦.

(٢) ديوان الأعشى ص ٢٨٣. وفيه: ما مضى. بدل: إذ مضوا.

(٣) في غريب الحديث ٢/١٤٦ - ١٤٧.

(٤) في ديوانه ص ٤٥-٤٦.

منهم هؤلاء، ومنهم من كان يُثبِتُ الصانع وينكر البعث، ومنهم من كان يشكُّ في البعث ولا يقطعُ بإنكاره.

وحدّث في الإسلام أقوامٌ ليس يمكنهم إنكارُ البعث خوفاً من المسلمين؛ فيتأولون ويرون القيامة موتَ البدن، ويرون الثواب والعقاب إلى خيالاتٍ تقعُّ للأرواح بزعمهم، فشرُّ هؤلاء أضرُّ من شرِّ جميع الكفار؛ لأنَّ هؤلاء يلبسون على الحقِّ، ويُعترُّ بتلييسهم الظاهر. والمشركُ المجاهرُ بشركه يحذرُه المسلم.

وقيل: نموتُ وتَحيا آثارنا؛ فهذه حياةُ الذكر. وقيل: أشاروا إلى التناسخ، أي: يموتُ الرَّجل فتجعل روحه في مواتٍ فتحيا به.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعْنَا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ أي: وإذا تُقرأ على هؤلاء المشركين آياتنا المنزلة في جواز البعث، لم يكن ثمَّ دَفْعٌ.

﴿مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعْنَا بِآبَائِنَا﴾ «حُجَّتَهُمْ» خبرُ كان، والاسم ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعْنَا بِآبَائِنَا﴾ الموتى؛ نسألهم عن صدق ما تقولون؛ فردَّ الله عليهم بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ﴾ يعني: بعد كونكم نطفًا أمواتًا ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ كما أحياكم في الدنيا. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن الله يعيدهم كما بدأهم.

الزمخشري: فإن قلت: لم سمى قولهم حجةً، وليس بحجة؟ قلت: لأنهم أدلوا به كما يُدلي المحتجُّ بحجته، وساقوه مساقها، فسُميت حجةً على سبيل التهكم. أو لأنه في حسابانهم وتقديرهم حجةٌ. أو لأنه في أسلوب قولهم^(١):

تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(٢)

(١) في النسخ عدا (ظ): قوله . والمثبت موافق للكشاف .

(٢) عجز بيت لعمر بن معدى كرب، وسلف ٣/٣٨٩ .

كأنه قيل: ما كان حجَّتْهم إلا ما ليس بحُجَّة. والمراد نفي أن تكون لهم حجة البتة. فإن قلت: كيف وقع قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يُخَيِّكُمُ﴾ جواباً [لقولهم]: «أنتوا بآبائنا إن كنتم صديقين»؟ قلت: لما أنكروا البعث، وكذبوا الرسل، وحسبوا أن ما قالوه قولٌ مبكَّت^(١)، ألزموهم ما هم مقرُّون به من أن الله عزَّ وجلَّ هو الذي يحييهم ثم يميتهم، وضمَّ إلى إلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا وأصغوا إلى داعي الحق، وهو جمعهم إلى^(٢) يوم القيامة، ومن كان قادراً على ذلك، كان قادراً على الإتيان بآبائهم، وكان أهونَ شيءٍ عليه^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئِدُ يَخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خَلْقًا وَمُلْكًا.

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئِدُ يَخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ﴾ «يَوْمَ» الأوَّل منصوبٌ بـ«يَخْسِرُ»، و«يَوْمِئِدُ» تكريرٌ للتأكيد^(٤) أو بدل. وقيل: إنَّ التقدير: وله الملك يوم تقوم الساعة. والعامل في «يَوْمِئِدُ»: «يَخْسِرُ»، ومفعول «يَخْسِرُ» محذوف؛ والمعنى: يخسرون منازلهم في الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً﴾ أي: من هول ذلك اليوم. والأمة هنا: أهل كلِّ ملة. وفي الجاثية تأويلات خمس.

(١) التبيكيت: الغلبة بالحجة. القاموس (بكت).

(٢) قوله: إلى . ليس في (د) و(م) .

(٣) الكشف ٥١٣/٣ ، وما سلف بين حاصرتين منه .

(٤) مشكل إعراب القرآن ٦٦٣/٢ .

الأوّل: قال مجاهد: مستوفزة. وقال سفيان: المستوفز الذي لا يُصيب الأرض منه إلا ركبته وأطرافُ أنامله. الضَّحَاك: ذلك عند الحساب.

الثاني: مجتمعة؛ قاله ابن عباس. الفراء: المعنى: وترى أهل كلِّ دينٍ مجتمعين.

الثالث: متميزة؛ قاله عكرمة.

الرابع: الرابع: خاضعة، بلغة قريش؛ قاله مؤرِّج.

الخامس: باركة على الرُّكْب؛ قاله الحسن^(١).

والجَثْوُ: الجلوسُ على الركب. جثا على ركبتيه يَجْثُو ويَجْثِي جُثْوًا وَجُثِيًّا؛ على فُعول فيهما، وقد مضى في «مريم»^(٢). وأصل الجَثْوَةُ: الجماعةُ من كلِّ شيءٍ. قال طرفةٌ يصف قبرين:

تري جُثْوَتَيْنِ من ترابٍ عليهما صفائحُ صُمٌّ من صفيحٍ مُنْضَدٍ^(٣)
ثم قيل: هو خاصٌّ بالكفار؛ قاله يحيى بن سلام. وقيل: إنَّه عامٌّ للمؤمن والكافر
انتظارًا للحساب^(٤).

وقد روى سفيانُ بن عيينة عن عمروٍ عن عبد الله بن باباه أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «كأنِّي أراكم بالكُومِ جاثينَ دون جهنم». ذكره الماورديُّ^(٥).

وقال سلمان: إنَّ في يومِ القيامةِ لساعةً هي عشرُ سنينَ يخرُّ الناسُ فيها جُثَاةً على

(١) النكت والعيون ٢٦٧/٥ عدا قول الضحاك والفراء. وأخرج قول الضحاك الطبريُّ ١٠١/٢١، وقول الفراء في معاني القرآن ٤٨/٣.

(٢) ٤٨٧/١٣.

(٣) ديوان طرفة بن العبد ص ٣٣، وسلف ٤٨٨/١٣.

(٤) النكت والعيون ٢٦٧/٥.

(٥) في النكت والعيون ٢٦٧/٥. والحديث أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢١٣/٢، وابن أبي حاتم ٣٢٩٢/١٠ (١٨٥٤١)، وأبو نعيم في الحلية ٧/٢٩٩، عمرو: هو ابن دينار. قال ابن حجر في الفتح ٤٠٥/١١: أخرجه البيهقي في البعث من مرسل عبد الله بن باباه بسند رجاله ثقات رفعه. اهـ. والكوم: بالفتح: المواضع المُشْرِفة، واحدها: كومة. النهاية (كوم).

رُكِبَهُمْ، حتى إن إبراهيم عليه السلام لِينَادِي: لا أسألك اليوم إلا نفسي^(١).

﴿كُلُّ أُمَّةٍ نَدَعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾ قال يحيى بن سلام: إلى حسابها. وقيل: إلى كتابها الذي كان يُسْتَنْسَخُ لها فيه ما عملت من خيرٍ وشرٍّ؛ قاله مقاتل. وهو معنى قول مجاهد^(٢). وقيل: «كِتَابَهَا»: ما كتبت الملائكةُ عليها^(٣). وقيل: كتابها المنزَّل عليها لينظر هل عملوا بما فيه^(٤). وقيل: الكتابُ ها هنا اللوحُ المحفوظ^(٥). وقرأ يعقوب الحضرمي: «كُلُّ أُمَّةٍ» بالنصب على البدل من «كُلِّ» الأولى لِمَا في الثانية من الإيضاح الذي ليس في الأولى؛ إذ ليس في جُثْوِهَا شيءٌ من حال شرح الجُثْوِ كما في الثانية من ذكر السبب الداعي إليه، وهو استدعاؤها إلى كتابها. وقيل: انتصبَ بإعمال «تَرَى» مضمراً^(٦). والرفعُ على الابتداء. ﴿الْيَوْمَ نُجْزِيَنَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من خيرٍ أو شرٍّ.

قوله تعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى: ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ قيل: من قول الله لهم. وقيل: من قول الملائكة.

﴿يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ أي: يشهد. وهو استعارة؛ يقال: نطقَ الكتابُ بكذا، أي: بيّن. وقيل: إنهم يقرؤونه، فيذكروهم الكتابُ ما عملوا؛ فكأنه ينطق عليهم^(٧)؛ دليله قوله: ﴿وَيَقُولُونَ يَتَوَلَّيْنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا﴾ [الكهف: ٤٩]. وفي «المؤمنين»: ﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظَاهَمُونَ﴾ [الآية: ٦٢]،

(١) الوسيط للواحد ١٠١/٤.

(٢) هو قول الكلبي، وليس بقول مقاتل ولا مجاهد. كما في النكت والعيون ٢٦٩/٥. وقول مقاتل ومجاهد فيه في تفسير الآية التي بعدها. والله أعلم.

(٣) ذكره بنحوه ابن عطية في المحرر الوجيز ٨٩/٥.

(٤) ذكره بنحوه الماوردي في النكت والعيون ٢٦٨/٥ ونسبه للجاحظ.

(٥) تفسير البغوي ١٦١/٤.

(٦) ينظر مجمع البيان ١٣٧/٢٥، وقراءة يعقوب في النشر ٣٧٢/٢، وهو من العشرة.

(٧) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٠٥.

وقد تقدّم^(١).

و«يَنْطِقُ» في موضع الحال من الكتاب، أو من ذا، أو خبرٌ ثانٍ لذا، أو يكون «كِتَابُنَا» بدلاً من «هَذَا»، و«يَنْطِقُ» الخبر^(٢).

﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: نأمرُ بنسخ ما كنتم تعملون.

قال عليّ^(٣): إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً يَنْزِلُونَ كُلَّ يَوْمٍ بِشَيْءٍ يَكْتُبُونَ فِيهِ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ^(٣).

وقال ابن عباس: إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ مَلَائِكَةٍ مَطْهَّرِينَ، فَيَنْسَخُونَ مِنْ أُمَّ الْكِتَابِ فِي رَمَضَانَ كُلِّ مَا يَكُونُ مِنْ أَعْمَالِ بَنِي آدَمَ، فَيُعَارِضُونَ حَفَظَةَ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ كُلَّ خَمِيسٍ، فَيَجِدُونَ مَا جَاءَ بِهِ الْحَفَظَةُ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ مُوَافِقًا لِمَا فِي كِتَابِهِمُ الَّذِي اسْتَنْسَخُوا مِنْ ذَلِكَ الْكِتَابِ، لَا زِيَادَةَ فِيهِ وَلَا نَقْصَانَ^(٤). قال ابن عباس: وهل يكون النَّسْخُ إِلَّا مِنْ كِتَابٍ^(٥).

الحسن: نستنسخ ما كتبه الحفظة على بني آدم؛ لأنَّ الحفظة ترفعُ إلى الحزنة صحائف الأعمال^(٦).

وقيل: تَحْمِلُ الْحَفَظَةُ كُلَّ يَوْمٍ مَا كَتَبُوا عَلَى الْعَبْدِ، ثُمَّ إِذَا عَادُوا إِلَى مَكَانِهِمْ نُسِخَ^(٧) مِنْهُ الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ؛ وَلَا تُحَوَّلُ الْمَبَاحَاتُ إِلَى النُّسخَةِ الثَّانِيَةِ.

وقيل: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ إِذَا رَفَعَتْ أَعْمَالَ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، أَمْرٌ بِأَنْ يُثَبَّتَ عِنْدَهُ مِنْهَا مَا فِيهِ ثَوَابٌ وَعِقَابٌ، وَيُسْقَطُ مِنْ جَمَلَتِهَا مَا لَا ثَوَابَ فِيهِ وَلَا عِقَابَ^(٨).

(١) ٢٩٧/١٣ - ٢٩٨ - ٢٩٨/١٥ و ٦٠/١٥ .

(٢) مشكل إعراب القرآن ٢/٦٦٣ .

(٣) أخرجه الطبري ٢١/١٠٥ .

(٤) ذكره أبو الليث في تفسيره ٣/٢٢٧ من رواية الضحاك عن ابن عباس .

(٥) أخرجه الطبري ٢١/١٠٥ .

(٦) النكت والعيون ٥/٢٦٨ .

(٧) في (د) و(ظ): نسخوا .

(٨) معاني القرآن للفراء ٣/٤٨ - ٤٩ .

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاتَّكَبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ﴾ أي: الجنة ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾. وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ أي: فيقال لهم ذلك، وهو استفهام توبيخ. ﴿فَاتَّكَبَرْتُمْ﴾ عن قبولها. ﴿وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ أي: مشركين تكسبون المعاصي. يقال: فلان جريمه أهله. إذا كان كاسبهم^(١)؛ فالمجرم: من أكسب نفسه المعاصي. وقد قال الله تعالى: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ [القلم: ٣٥] فالمجرم ضد المسلم، فهو المذنب بالكفر إذا.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي: البعث كائن. ﴿وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ وقرأ حمزة: «وَالسَّاعَةُ» بالنصب عطفًا على «وَعَدَ». الباقون بالرفع^(٢) على الابتداء، أو العطف على موضع «إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ». ولا يحسن على الضمير الذي في المصدر؛ لأنه غير موكد، والضمير المرفوع إنما يعطف عليه بغير تأكيد في الشعر^(٣).

﴿قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ﴾ هل هي حق أم باطل؟!!

﴿إِنْ نَّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ تقديره عند المبرّد: إن نحن إلا نظن ظنًا. وقيل: التقدير: إن نظن إلا أنكم تظنون ظنًا^(٤). وقيل: أي: وقلتم: إن نظن إلا ظنًا.

﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ أن الساعة آتية.

(١) الصحاح (جرم).

(٢) السبعة ص ٥٩٥ ، والتيسير ص ١٩٩ .

(٣) الكلام بنحوه في الحجة ١٧٩/٦ - ١٨٠ .

(٤) مشكل إعراب القرآن ٢/٦٦٣ .

قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ أي: ظهر لهم جزاء سيئات ما عملوا.

﴿وَحَاقَ بِهِم﴾ أي: نزل بهم وأحاط ﴿مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ من عذاب الله.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَنُكُمْ كَمَا نَسَيْنَا لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم

مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَنُكُمْ﴾ أي: نترككم في النار كما تركتكم لقاء يومكم

هذا، أي: تركتكم العمل له. ﴿وَمَاْوَاكُمُ النَّارُ﴾ أي: مسكنكم ومستقركم. ﴿وَمَا

لَكُمْ مِّن نَّاصِرِينَ﴾: مَنْ يَنْصُرُكُمْ.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اخْتَدْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا

يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْبَدُونَ ﴿٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اخْتَدْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ يعني: القرآن ﴿هُزُوًا﴾: لعباً. ﴿وَوَغَرَّتْكُمُ

الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي: خدعتكم بأباطيلها وزخارفها؛ فظننتم أن ليس ثمَّ غيرها، وأن لا

بعث.

﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا﴾ أي: من النار. ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْبَدُونَ﴾: يُسْتَرْضَوْنَ. وقد

تقدّم (١).

وقرأ حمزة والكسائي: «فاليوم لا يخرجون» بفتح الياء وضمِّ الراء (٢)؛ لقوله

تعالى: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [السجدة: ٢٠]. الباقون بضمِّ الياء وفتح

الراء؛ لقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا﴾ [النساء: ٧٥]. ونحوه (٣).

(١) ٤٠٧/١٢ - ٤٠٨.

(٢) السبعة ص ٥٩٥، والتيسير ص ١٧٥.

(٣) الحجة للفارسي ١٧٩/٦.

قوله تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾ وَ لَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

قرأ مجاهد وحميد وابن محيصن «رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَالَمِينَ» بالرفع فيها كلها على معنى: هو رَبُّ^(١).

﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ﴾ أي: العَظَمَةُ والجلالُ والبقاءُ والسلطانُ والقدرةُ والكمالُ ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٢).

(١) المحرر الوجيز ٩٠/٥ ، وذكر القراءة فيه عن ابن محيصن ، وهي قراءة شاذة.

(٢) بعدها في (د) و(م) : والله أعلم . ختم تفسير سورة الجاثية والحمد لله .

سورة الأحقاف

مكية في قول جميعهم. وهي أربع وثلاثون آية، وقيل: خمس^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿حَمَّ﴾ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿٣﴾ ﴿٤﴾

قوله تعالى: ﴿حَمَّ﴾ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ تَقَدَّمَ^(٢). ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ تَقَدَّمَ أَيْضاً^(٣). ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ يعني القيامة؛ في قول ابن عباس وغيره^(٤). وهو الأجل الذي تنتهي إليه السماوات والأرض^(٥). وقيل: إنه هو الأجل المقدور لكل مخلوق^(٦). ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا﴾ : خُوفُوا ﴿مُعْرِضُونَ﴾ : مُؤَلُّونَ لَاهُونَ غَيْرِ مُسْتَعِدِّينَ لَهُ. ويجوز أن تكون «ما» مصدرية، أي: عن إنذارهم ذلك اليوم^(٧).

(١) الكشاف ٥١٤/٣ ، وقوله : مكية في قول الجميع ، فيه نظر ؛ فقد روي عن ابن عباس وقتادة أن فيها آية مدنية كما هو في النكت والعيون ٢٧٠/٥ ، وزاد المسير ٣٦٨/٧ . وروي أيضاً عن مقاتل : نزلت بمكة غير آيتين . ذكره ابن الجوزي أيضاً . وينظر المحرر الوجيز ٩١/٥ .

(٢) ص ١٤٣ من هذا الجزء .

(٣) ٢٤٩/١٢ .

(٤) النكت والعيون ٢٧١/٥ .

(٥) الوسيط ١٠٢/٤ .

(٦) النكت والعيون ٢٧١/٥ .

(٧) الكشاف ٥١٥/٣ .

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: ما تعبدون من الأصنام والأنداد من دون الله. ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: هل خلقوا شيئاً من الأرض؟ ﴿أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ﴾ أي: نصيبٌ ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي: في خلق السماوات مع الله. ﴿أَتُنُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ أي: من قبل هذا القرآن^(١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ﴾ قراءة العامة: «أو أثارة» بألفٍ بعد الثاء.

قال ابن عباس عن النبي ﷺ: «هو خطٌ كانت تخطّه العرب في الأرض»^(٢)؛ ذكره المهدوي والثعلبي. وقال ابن العربي^(٣): ولم يصحّ. وفي مشهور الحديث عن النبي ﷺ قال: «كان نبيٌّ من الأنبياء يخطّ، فَمَنْ وافق خطّه فذاك» ولم يصحّ أيضاً.

قلت: هو ثابتٌ من حديث معاوية بن الحَكَم السُّلمي؛ خرّجه مسلم^(٤). وأسند النحاس: حدّثنا محمد بن أحمد - يعرف بالجراحي^(٥) - قال حدّثنا محمد بن بNDAR قال: حدّثنا يحيى بن سعيد، عن سفيان الثوري، عن صفوان بن سليم، عن أبي سلمة، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ في قوله عزّ وجلّ: ﴿أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ﴾ قال: «الخطّ» وهذا صحيحٌ أيضاً^(٦).

(١) تفسير أبي الليث السمرقندي ٣/٢٢٩ - ٢٣٠.

(٢) أخرجه الطبري ١١٣/٢١، وسيذكره المصنف بلفظ: ﴿أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ﴾: الخط.

(٣) في أحكام القرآن ٤/١٦٨٤.

(٤) برقم (٥٣٧)، وهو عند الإمام أحمد (٢٣٧٦٢).

(٥) في (خ) و(د) بالجريحي. وفي (ظ) بالحريحي.

(٦) أخرجه الإمام أحمد (١٩٩٢)، والبغداد في تاريخ بغداد ٤/٣٥٥، وعبد الرزاق ٢/٢١٥، والطبري ١١٣/٢١، وسلف أنفاً.

قال ابن العربي^(١): واختلفوا في تأويله؛ فمنهم من قال: جاء لإباحة الضرب؛ لأن بعض الأنبياء كان يفعل. ومنهم من قال: جاء للنهي عنه؛ لأنه ﷺ قال: «فمن وافق خطه فذاك». ولا سبيل إلى معرفة طريق النبي المتقدم فيه؛ فإذا لا سبيل إلى العمل به. قال^(٢):

لعمرك ما تدري الضوارب بالحصا ولا زاجرات الطير ما الله صانع
وحقيقته عند أربابه ترجع إلى صور الكواكب، فيدل ما يخرج منها على ما تدل
عليه تلك الكواكب من سعدٍ أو نحسٍ يحلُّ بهم، فصار ظناً مبنياً على ظن، وتعلقاً
بأمرٍ غائب قد درست طريقه وفات تحقيقه؛ وقد نهت الشريعة عنه، وأخبرت أن ذلك
مما اختص الله به، وقطعه عن الخلق، وإن كانت لهم قبل ذلك أسباب يتعلقون بها
في درك الأشياء المغيبة؛ فإن الله قد رفع تلك الأسباب، وطمس تيك الأبواب،
وأفرد نفسه بعلم الغيب؛ فلا يجوز مزاحمته في ذلك، ولا يحلُّ لأحدٍ دعواه. وطلبه
عناءً لو لم يكن فيه نهْيٌ، فإذا ورد النهي؛ فطلبه معصية أو كفرٌ بحسب قصد
الطالب.

قلت: ما اختاره هو قول الخطابي^(٣). قال الخطابي: قوله عليه الصلاة والسلام:
«فمن وافق خطه فذاك» هذا يحتمل الزجر إذ كان ذلك علماً لنبوته، وقد انقطعت،
فنهينا عن التعاطي لذلك. قال القاضي عياض^(٤): الأظهر من اللفظ خلاف هذا،
وتصويب خط من يوافق خطه؛ لكن من أين تُعلم الموافقة والشرع منع من التخرض
وادعاء الغيب جملة؟ وإنما معناه: أن من وافق خطه فذاك الذي يجدون إصابته؛ لا
أنه يريد إباحة ذلك لفاعله على ما تأوله بعضهم.

(١) في أحكام القرآن ٤/١٦٨٤ - ١٦٨٥.

(٢) لبيد بن ربيعة، ديوانه ص ٩٠.

(٣) ينظر معالم السنن ١/٢٢٢.

(٤) في إكمال المعلم ٢/٤٦٤، ونقله أبو العباس في المفهم ٢/١٤١ - ١٤٢، والكلام وما قبله منهما.

وحكى مكِّي في تفسير قوله: «كان نبيُّ من الأنبياء يخطُّ»: أنه كان يخطُّ بأصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يزجر. وقال ابن عباس في تفسير قوله: «ومنّا رجالٌ يخطُّون»^(١): هو الخطُّ الذي يخطُّه الحازي^(٢) فيعطيه^(٣) حلواناً فيقول: اقعد حتى أخطَّ لك؛ وبين يدي الحازي غلامٌ معه ميلٌ، ثم يأتي إلى أرضٍ رَخْوَةٍ، فيخطُّ الأستاذُ خطوطاً معجلةً لئلا يلحقها العدُدُ، ثم يرجع فيمحو على مهلٍ خطين خطين، فإن بقي خطان فهو علامة النُّجح، وإن بقي خطٌ فهو علامة الخيبة. والعرب تسميه: الأسحم، وهو مشؤوم عندهم.

الثالثة: قال ابن العربي^(٤): إن الله تعالى لم يُبقِ من الأسباب الدالة على الغيب التي أذن في التعلُّق بها والاستدلال منها إلا الرؤيا؛ فإنه أذن فيها، وأخبر أنها جزء من النبوة^(٥) وكذلك الفأل^(٦)؛ وأما الطيرة والزجر فإنه نهى عنهما. والفأل: هو الاستدلال بما يسمع من الكلام على ما يُريد من الأمر إذا كان حسناً؛ فإذا سمع مكروهاً فهو تطيرٌ، أمره الشرعُ بأن يفرح بالفأل ويمضي على أمره مسروراً. وإذا سمع المكروه أعرَض عنه ولم يرجع لأجله، وقد قال النبي ﷺ: «اللهم لا طير إلا طيرك، ولا خير إلا خيرك، ولا إله غيرك»^(٧). وقد روى بعضُ الأدباء:

الفأل والزجر والكهان كلُّهم مضللون ودون الغيب أقبال^(٨)

(١) هو قطعة من حديث معاوية بن الحكم السلمي السالف .

(٢) الحازي : هو الكاهن ، ويقال له أيضاً : الحزاء ، وهو الذي يحزر الأشياء ويُقدرها بظنه . النهاية (حزو) .

(٣) في (م) و(د) و(ظ) فيعطى . والمثبت من (خ) و(ز) و(ق) والإكمال والمفهم . وهو في النهاية لابن الأثير (خطط) ذكره عن ابن عباس أيضاً .

(٤) في أحكام القرآن ٤/١٦٨٥ .

(٥) سلف قوله ﷺ ١١/٢٤٧ عن الرؤيا «جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» .

(٦) سلف ٧/٢٩٠ - ٢٩١ حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً: «لا طيرة ، وخيرها الفأل» قيل : يا رسول الله ، وما الفأل ؟ قال : «الكلمة الصالحة يسمعا أحدكم» ، وهو في الصحيحين .

(٧) قطعة من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، وسلف ٩/٣٠٧ .

(٨) ذكره المبرد في الكامل ١/٤١٩ ، والبغدادى في الخزانة ١٠/٣٢١ دون نسبة .

وهذا كلامٌ صحيح، إلا في الفأل فإن الشرع استثناه وأقرَّبه، فلا يُقبل من هذا الشاعر ما نظمته فيه؛ فإنه تكلم بجهل، وصاحبُ الشرع أصدق وأعلم وأحكم.

قلت: قد مضى في الطَّيْرَةِ والفأل وفي الفرق بينهما ما يكفي في «المائدة»^(١) وغيرها. ومضى في «الأنعام»^(٢) أن الله سبحانه منفردٌ بعلم الغيب، وأن أحداً لا يعلم من ذلك إلا ما أعلمه الله، أو يجعل على ذلك دلالةً عادية يعلم بها ما يكون على جري العادة، وقد يختلف، مثاله: إذا رأى نخلةً قد أُطْلَعَتْ، فإنه يعلم أنها ستثمر، وإذا رآها قد تناثر طلعُها عَلِمَ أنها لا تثمر. وقد يجوز أن يأتي عليها آفةٌ تُهلك ثمرها فلا تثمر؛ كما أنه جائز أن تكون النخلة التي قد تناثر طلعُها يُطلع الله فيها طلعاً ثانياً فتثمر. وكما أنه جائز - أيضاً - ألا يلي شهره شهرٌ ولا يومه يوم إذا أراد الله إفناء العالم ذلك الوقت. إلى غير ذلك مما تقدّم في «الأنعام» بيانه.

الرابعة: قال ابن خُوَيْرِزِمَنْدَاد: قوله تعالى: ﴿أَوْ أَثَرَوْا مِنْ عِلْمٍ﴾ يريد الخط. وقد كان مالك رحمه الله يحكم بالخط إذا عرف الشاهد خطه. وإذا عرف الحاكم خطه أو خط من كتب إليه حكم به، ثم رجع عن ذلك حين ظهر في الناس ما ظهر من الحيل والتزوير. وقد روي عنه أنه قال: يُحدِّث الناس فجوراً فتحدث لهم أقضية. فأما إذا شهد الشهود على الخط المحكوم به؛ مثل أن يشهدوا أن هذا خط الحاكم وكتابه، أشهدنا على ما فيه وإن لم يعلموا ما في الكتاب. وكذلك الوصية أو خط الرجل باعترافه بما لا غيره يشهدون أنه خطه، ونحو ذلك، فلا يختلف مذهبه أنه يحكم به^(٣).

وقيل: «أَوْ أَثَارَةَ مِنْ عِلْمٍ»: أو بقية من علم؛ قاله ابن عباس والكلبي^(٤) وأبو بكر

(١) ٢٩٠/٧.

(٢) ٤٠٢/٨ وما بعدها.

(٣) ينظر الكافي لابن عبد البر ٩١٥/٢.

(٤) تفسير البغوي ١٦٣/٤.

ابن عياش^(١) وغيرهم. وفي الصحاح^(٢) «أَوْ أَثَارَةٌ مِنْ عِلْمٍ»: بقية منه. وكذلك الأثر، بالتحريك. ويقال: سَمِنْتَ الإِبِلَ عَلَى أَثَارَةٍ، أَي: بقية شحم كان قبل ذلك. وأنشد الماوردي^(٣) والثعلبي قولَ الراعي:

وَذَاتِ أَثَارَةٍ أَكَلَتْ عَلَيْهَا نَبَاتًا فِي أَكْمَتِهِ قِفَارًا^(٤)

وقال الهَرَوِيُّ: والأثارة والأثر: البقيّة؛ يقال: ما تَمَّ عَيْنٌ وَلَا أَثْرٌ. وقال ميمون ابن مهران وأبو سَلَمَةَ بن عبد الرحمن وقتادة: «أَوْ أَثَارَةٌ مِنْ عِلْمٍ»: خاصة من علم^(٥). وقال مجاهد: روايةٌ تأثرونها عَمَّنْ كان قبلكم^(٦). وقال عكرمة ومقاتل: رواية عن الأنبياء^(٧). وقال القُرَظِيُّ: هو الإسناد^(٨). الحسن: المعنى شيء يثار أو يستخرج^(٩). وقال الزجاج^(١٠): «أَوْ أَثَارَةٌ» أي: علامة. والأثارة مصدر كالمسماحة والشجاعة^(١١). وأصل الكلمة من الأثر، وهي الرواية؛ يقال: أثرت الحديث أثره أثراً وأثارة وأثرة فأنا أثر؛ إذا ذكرته عن غيرك. ومنه قيل: حديث مأثور، أي: نقله خَلَفٌ عن سَلَفٍ. قال الأعشى:

(١) النكت والعيون ٢٧١/٥، وأخرجه عنه الطبري ١١٥/٢١.

(٢) مادة: (أثر).

(٣) في النكت والعيون ٢٧١/٥.

(٤) ديوان الراعي النميري ص ١٤٢، وجاء في النسخ الخطية: قصارا، بدل: قفارا، والمثبت من (م)، ونسب البيت أيضاً للشماخ، وهو في ديوانه ص ٤٤٥.

قوله: في أَكْمَتِهِ أَي: في غُلفه، جمع كِمَامٍ، وهو جمع كِمَمٍ، والكِمَمُ: غطاء الثور وغلافه. وقوله: قِفَارًا أَي: خالياً من الناس. فَرَعَتِ النَّاقَةُ وحدها. وقفار: وصف نبات. الخزانة ١٤١/١٠.

(٥) النكت والعيون ٢٧١/٥، وأخرجه الطبري ١١٤/٢١.

(٦) أخرجه الطبري ١١٤/٢١ - ١١٥.

(٧) تفسير البغوي ١٦٣/٤.

(٨) المحرر الوجيز ٩٢/٥.

(٩) أخرجه عبد الرزاق ٢١٥/٢، والطبري ١١٤/٢١.

(١٠) في معاني القرآن له ٤٣٨/٤.

(١١) معاني القرآن للفراء ٥٠/٣.

إن الذي فيه تَمَارَيْتُمَا بُيِّنَ لِلْسَامِعِ وَالْأَثَرِ
ويروى: «بَيِّنَ»^(١) وقرئ: «أَوْ أُثْرَةَ» بضم الهمزة وسكون الثاء. ويجوز أن يكون
معناه: بقية من علم. ويجوز أن يكون معناه: شيئاً مأثوراً من كتب الأولين^(٢).
والمأثور: ما يُتحدَّثُ به مما صحَّ سنده عن تَحَدَّثَ به عنه .

وقرأ السُّلَمِيُّ والحسن وأبو رجاء بفتح الهمزة والثاء من غير ألف^(٣)، أي: خاصة
من علم أوتيتموها، أو أوثرتم بها على غيركم. وروي عن الحسن أيضاً وطائفة:
«أُثْرَةَ» مفتوحة الألف ساكنة الثاء؛ ذكر الأولى الثعلبي والثانية الماوردي^(٤). وحكى
الثعلبي عن عكرمة: أو ميراث من علم^(٥). ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿أَتُنُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرٍ مِّن عِلْمٍ﴾ فيه بيان
مسالك الأدلة بأسرها، فأولها المعقول، وهو قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِّن
دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾ وهو احتجاجٌ بدليل العقل في
أن الجماد لا يصحُّ أن يدعى من دون الله؛ فإنه لا يضرُّ ولا ينفع. ثم قال: ﴿أَتُنُونِي
بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا﴾ فيه بيان أدلة السمع ﴿أَوْ أَثَرٍ مِّن عِلْمٍ﴾^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَفْلُونَ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ﴾ أي: لا أحد أضلُّ وأجهل ﴿مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن

(١) الصحاح (أثر)، والبيت في ديوان الأعشى ص ١٩١، وغريب الحديث ٥٩/٢، والمحزر الوجيز
٩٢/٥، والخزانة ٤٠٠/٣، ورواية الديوان والخزانة: والناظر، بدل: والآثر.

(٢) زاد المسير ٣٧٠/٧.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٣٩، والمحتسب ٢٦٤/٢.

(٤) في النكت والعيون ٢٧١/٥، وذكرها أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٣٦٩/٧.

(٥) المحزر الوجيز ٩٢/٥.

(٦) أحكام القرآن للكيا ٣٧١/٤.

لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿٥﴾ وهي الأوثان. ﴿وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفْلُونَ﴾ يعني لا يسمعون ولا يفهمون؛ فأخرجها - وهي جماد - مخرج ذكور بني آدم؛ إذ قد مثلتها عبدتها بالملوك والأمراء التي تُخدم^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ﴾ يريد يوم القيامة. ﴿كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً﴾ أي: هؤلاء المعبودون أعداء الكفار يوم القيامة. فالملائكة أعداء الكفار، والجن والشياطين يتبرؤون غداً من عبدتهم، ويلعن بعضهم بعضاً. ويجوز أن تكون الأصنام للكفار الذين عبدوها أعداء؛ على تقدير خلق الحياة لها؛ دليلاً قوله تعالى: ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ﴾^(٢) [القصص: ٦٣]. وقيل: عادوا معبوداتهم لأنهم كانوا سبب هلاكهم، وجحد المعبودون عبادتهم؛ وهو قوله: ﴿وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نُنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ يعني القرآن. ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا نُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ الميم صلة، التقدير: أيقولون افتراه، أي: تقوله محمد. وهو إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحراً. ومعنى الهمزة في «أم» الإنكار والتعجب، كأنه قال: دغ هذا واسمع قولهم المستنكر المقضي^(٣) منه العجب، وذلك

(١) تفسير الطبري ١١٧/٢١.

(٢) الكلام بنحوه في تفسير أبي الليث السمرقندي ٢٣٠/٣، والوسيط ١٠٣/٤.

(٣) في (د)، والكشاف ٥١٦/٣: «المفضي».

أن محمداً كان لا يقدرُ عليه حتى يقوله ويفتريه على الله، ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزةً لخرقها العادة، وإذا كانت معجزة كانت تصديقاً من الله له، والحكيم لا يصدّق الكاذب فلا يكون مفترياً، والضمير للحق، والمراد به الآيات. ﴿قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ﴾ على سبيل الفرض. ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ أي: لا تقدرون على أن تردّوا عني عذابَ الله؛ فكيف أفترى على الله لأجلكم؟! (١). ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا نُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أي: تقولونه؛ عن مجاهد (٢). وقيل: تخوضون فيه من التكذيب (٣). والإفاضة في الشيء: الخوض فيه والاندفاع. أفاضوا في الحديث، أي: اندفعوا فيه. وأفاض البعير، أي: دفع جرتَه من كرشه فأخرجها؛ ومنه قول الشاعر:

وأفضن بعد كظومهنّ بجرة (٤)

وأفاض الناس من عرفات إلى منى، أي: دفعوا، وكلُّ دفعة إفاضة (٥).

﴿كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا﴾ نصب على التمييز. ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أي: هو يعلم صدقي وأنكم مبطلون. ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ لمن تاب ﴿الرَّحِيمُ﴾ بعباده المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَىٰ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَلْبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٩﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾ أي: أوّل من أرسل، قد كان قبلي رسل؛ عن ابن عباس وغيره (٦). والبِدْع: الأوّل.

(١) الوسيط ١٠٣/٤، وتفسير البغوي ١٦٣/٤.

(٢) تفسير مجاهد ٥٩٣/٢، وأخرجه عنه الطبري ١١٨/٢١.

(٣) تفسير البغوي ١٦٣/٤.

(٤) صدر بيت للراعي النميري، وهو في ديوانه ص ٢٢٤، وسلف ٣١٨/٥، وعجزه: من ذي الأبارق إذ رعين حقيلا وقوله: كظومهن بجرة. قال الفيروز: كظم البعير كظوماً: أمسك عن الجرة. والجرة: وما يفيض به البعير فيأكله ثانية، واللقة يتعلل بها البعير إلى وقت علفه. القاموس (كظم وجرر).

(٥) الصحاح (فيض)، وبنحوه في تهذيب اللغة ٧٧/١٢ - ٧٨.

(٦) أخرجه الطبري ١١٩/٢١ - ١٢٠، وابن أبي حاتم كما في تعليق التعليق ٣١١/٤.

وقرأ عكرمة وغيره: «بِدَعًا» بفتح الدال، على تقدير حذف المضاف؛ والمعنى: ما كنتُ صاحبَ بَدَعٍ^(١).

وقيل: بَدَعٌ وبديعٌ بمعنى؛ مثل: نصفٌ ونصيفٌ. وأبدع الشاعر: جاء بالبديع. وشيءٌ بَدَعٌ - بالكسر - أي: مبتدعٌ. وفلانٌ بَدَعٌ في هذا الأمر، أي: بديعٌ. وقومٌ أبداعٌ؛ عن الأخفش^(٢). وأنشد قُطْرُبٌ قولَ عديِّ بن زيد:

فلا أنا بَدَعٌ من حوادثٍ تعترني رجالاً غدت من بعد بؤسي بأسعدٍ^(٣)
 ﴿وَمَا آدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ يريد يوم القيامة - ولَمَّا نَزَلَتْ فَرِحَ الْمُشْرِكُونَ واليهود والمنافقون، وقالوا: كيف نتبع نبياً لا يدري ما يفعلُ به ولا بنا، وأنه لا فضل له علينا، ولولا أنه ابتدع الذي يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذي بعثه بما يفعلُ به؛ فنزلت: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] فنسخت هذه الآية، وأرغم الله أنف الكفار. وقالت الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله، لقد بين الله لك ما يفعلُ بك يا رسول الله، فليت شعراً ما هو فاعلُ بنا؟ فنزلت: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الفتح: ٥] الآية. ونزلت: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيراً﴾^(٤) [الأحزاب: ٤٧] - قاله أنسٌ وابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة والضحاك^(٥).

(١) المحتسب ٢/٢٦٤، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٩ عن أبي حيوة.

(٢) ينظر معاني القرآن له ٢/٦٩٣ ولم نقف على كلامه بتمامه ثمة، وهو بنحوه في تفسير الطبري ١١٩/٢١ والبغوي ٤/١٦٤ دون نسبة.

(٣) تفسير الطبري ١١٩/٢١، والمحزر الوجيز ٥/٩٢، والحماسة البصرية ٢/٤٩، وجمهرة أشعار العرب ١/٥٠٠، وفي بعضها: عرت، بدل: غدت، و«أسعدٌ»، بدل: بأسعد، وهو بهذا اللفظ في النكت والعيون ٥/٢٧٢.

(٤) أخرجه الطبري ١٢١/٢١ عن عكرمة والحسن البصري بنحوه، وسيذكره المصنف عن عطاء عن ابن عباس أول سورة الفتح، وسيرد في الفتح أيضاً خبر قول الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله... الخ، وهو من حديث أنس رضي الله عنه، وهو في الصحيح، وليس فيه ذكر لآية الأحقاف.

(٥) يعني قولهم في تفسير الآية أعلاه: يريد يوم القيامة، كما في المحزر الوجيز ٥/٩٤، وزاد المسير ٧/٣٧٣.

وقالت أمُّ العلاء - امرأة من الأنصار - : اقتسمنا المهاجرين ، فطار لنا عثمان بن مظعون بن حذافة بن جُمَح ، فأنزلناه أبياتنا ، فثُوفِي ، فقلت : رحمةُ الله عليك أبا السائب ! إن الله أكرمك . فقال النبي ﷺ : « وما يدريك أن الله أكرمه » ؟ فقلت : بأبي وأمي يا رسولَ الله ! فمن ؟ ! قال : « أمَّا هو فقد جاءه اليقينُ ، وما رأينا إلا خيراً ، فوالله إنني لأرجو له الجنةَ ، ووالله إنني لرسولُ الله ، وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » .
 قالت : فوالله لا أزكي بعده أحداً أبداً^(١) . ذكره الثعلبيُّ ، وقال : وإنما قال هذا حين لم يعلم بغفران ذنبه ، وإنما غفر الله له ذنبه في غزوةِ الحُدَيْبِيَّة قبل موته بأربع سنين .
 قلت : حديثُ أمِّ العلاء خَرَّجَه البخاريُّ ، وروايتي فيه : « وما أدري ما يفعل به » ليس فيه : « بي ولا بكم » ، وهو الصحيح إن شاء الله^(٢) ، على ما يأتي بيانه . والآية ليست بمنسوخة ؛ لأنها خبر .

قال النحاس^(٣) : محالٌ أن يكون في هذا ناسخ ولا منسوخ من جهتين : أحدهما أنه خبر ، والآخر أنه من أوَّل السورة إلى هذا الموضع خطابٌ للمشركين واحتجاجٌ عليهم وتوبيخ لهم ؛ فوجب أن يكون هذا - أيضاً - خطاباً للمشركين كما كان قبله وما بعده ، ومحال أن يقولَ النبي ﷺ للمشركين : ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في

(١) أخرجه بنحوه الإمام أحمد (٢٧٤٥٧) ، والبخاري (١٢٤٣) عن خارجة بن زيد بن ثابت ، عن أمِّ العلاء . وأم العلاء الأنصارية ، من المبايعات ، حديثها عند أهل المدينة ، وقيل : هي بنت الحارث بن ثابت . الإصابة ٣٥٥ / ١٣ .

(٢) رواية : « وما أدري ما يفعل به » أخرجه البخاري - كما قال المصنف رحمه الله - (٢٦٨٧) ، ورواية : « ما يفعل بي ولا بكم » أخرجه البخاري - أيضاً - (٧٠١٨) وهي عند الإمام أحمد (٢٧٤٥٨) .

وأما قول المصنف - فيما يتعلق برواية : « ما يفعل به » - : وهو الصحيح ؛ فقد قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٣ / ١١٥ - ١١٦ : في رواية الكشميهني « به » وهو غلط منه ... وإنما قال رسول الله ﷺ ذلك - أي : « ما يفعل بي ولا بكم » - موافقة لقوله تعالى في سورة الأحقاف . ﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بِيَوْمِ يَوْمِي ﴾ وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ ...

(٣) في الناسخ والمنسوخ ٢ / ٦٢٨ - ٦٢٩ .

الآخرة، ولم يزل ﷺ من أول مبعثه إلى مماته يخبر أن من مات على الكفر مخلد في النار، ومن مات على الإيمان واتبعه وأطاعه فهو في الجنة، فقد رأى ﷺ ما يفعل به وبهم في الآخرة. وليس يجوز أن يقول لهم: ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الآخرة؛ فيقولون: كيف نتبعك وأنت لا تدري أتصير إلى خفيض ودعة، أم إلى عذاب وعقاب؟!.

والصحيح في الآية قول الحسن، كما قرئ على محمد^(١) بن جعفر بن حفص، عن يوسف بن موسى، قال حدثنا وكيع قال: حدثنا أبو بكر الهذلي، عن الحسن: «وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الدُّنْيَا»^(٢) قال أبو جعفر^(٣): وهذا أصح قول وأحسنه، لا يدري ﷺ ما يلحقه وإياهم من مرضٍ وصحة، ورخصٍ وغلاء، وغنى وفقر. ومثله: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنْ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ [الأعراف: ١٨٨]. وذكر الواحدي وغيره، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس: لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله ﷺ رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء، فقصصها على أصحابه، فاستبشروا بذلك، ورأوا فيها فرجاً ممّا هم فيه من أذى المشركين، ثم إنهم مكثوا برهة لا يرون ذلك، فقالوا: يا رسول الله، متى نهاجر إلى الأرض التي رأيت؟ فسكت النبي ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ أي: لا أدري أخرج إلى الموضع الذي رأيت في منامي أم لا. ثم قال: «إنما هو شيء رأيت في منامي ما أتبع إلا ما يوحي إلي»^(٤) أي: لم يوح إلي ما أخبرتكم به. قال القشيري: فعلى هذا لا نسخ في الآية. وقيل: المعنى: لا أدري ما

(١) في النسخ: كما قرأ علي بن محمد، والمثبت من النسخ والمنسوخ للنحاس.

(٢) وأخرجه أيضاً الطبري ١٢٢/٢١ - ١٢٣ مطولاً، وسيأتي قريباً.

(٣) في النسخ والمنسوخ ٦٢٩/٢.

(٤) أسباب النزول للواحدي ص ٤٠١. وإسناده ضعيف، وذكره عن ابن عباس - أيضاً - البغوي في تفسيره ١٦٤/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٧٢/٧، والرازي ٨/٢٨، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٩٥/٥ عنه مختصراً، وأبو الليث السمرقندي ٢٣٠/٣ عن الكلبي.

يُفْرَضُ عَلَيَّ وَعَلَيْكُمْ مِنَ الْفَرَائِضِ.

واختار الطبري^(١) أن يكون المعنى: ما أدري ما يصيرُ إليه أمري وأمرُكم في الدنيا، أتؤمنون أم تكفرون، أم تُعاجلون بالعذاب أم تؤخّرون.

قلت: وهو معنى قول الحسن والسُّدي وغيرهما. قال الحسن: ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا، أما في الآخرة فَمَعَاذَ اللَّهِ! قد علم أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرسل، ولكن قال: ما أدري ما يفعل بي في الدنيا أأخرج كما أخرجت الأنبياء قبلي، أو أقتل كما قُتلت الأنبياء قبلي؛ ولا أدري ما يفعل بكم، أأمّتي المصدّقة أم المكذّبة، أم أمّتي المرمية بالحجارة من السماء قذفاً، أو مخسوفٌ بها خسفاً؛ ثم نزلت: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [الفتح: ٢٨]. يقول: سيُظهر دينه على الأديان. ثم قال في أمته: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ [الأنفال: ٣٣]. فأخبره تعالى بما يصنع به وبأمته^(٢).

ولا نسخ على هذا كله، والحمد لله. وقال الضحاك أيضاً: «ما أدري ما يفعل بي ولا بكم» أي: ما تؤمرون به وتنهون عنه^(٣). وقيل: أمر النبي ﷺ أن يقول للمؤمنين: ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في القيامة، ثم بيّن الله تعالى ذلك في قوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] وبيّن فيما بعد ذلك حال المؤمنين، ثم بيّن حال الكافرين^(٤).

قلت: وهذا معنى القول الأوّل، إلا أنه أطلق فيه النسخ بمعنى البيان، وأنه أمر أن يقول ذلك للمؤمنين، والصحيح ما ذكرناه عن الحسن وغيره.

(١) في تفسيره ١٢٣/٢١، والقول الذي قبله منه.

(٢) أخرجه الطبري ١٢٢/٢١، وفي إسناده أبو بكر الهذلي؛ قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب: أخباري متروك الحديث.

(٣) ذكره عنه الماوردي في النكت والعيون ٢٧٣/٥، والرازي في تفسيره ٨/٢٨، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٩٤/٥ دون نسبة.

(٤) تفسير الطبري ١٢٠/٢١.

و«ما» في ﴿مَا يُفْعَلُ﴾: يجوز أن تكون موصولة، وأن تكون استفهامية مرفوعة. ﴿إِن أَلْبَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ وقرئ: «يُوحِي» أي: الله عز وجل^(١). تقدم في غير موضع.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِءِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِءِ فَأَمَنْ وَأَسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ يعني القرآن. ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِءِ﴾ وقال الشعبي: المراد محمد ﷺ^(٢). ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ قال ابن عباس والحسن وعكرمة وقتادة ومجاهد: هو عبد الله بن سلام، شهد على اليهود أن رسول الله ﷺ مذكور في التوراة، وأنه نبي من عند الله^(٣).

وفي الترمذي^(٤) عنه: ونزلت في آيات من كتاب الله، نزلت في: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِءِ فَأَمَنْ وَأَسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ وقد تقدم في آخر سورة الرعد^(٥).

وقال مسروق: هو موسى والتوراة، لا ابن سلام؛ لأنه أسلم بالمدينة، والسورة مكية. وقال: وقوله: ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِءِ﴾ مخاطبة لقريش.

الشعبي: هو من آمن من بني إسرائيل بموسى والتوراة؛ لأن ابن سلام إنما أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بعامين، والسورة مكية^(٦).

(١) الكشاف ٥١٨/٣، وذكر القراءة أيضاً أبو حيان في البحر ٧٥/٨، وهي قراءة شاذة.

(٢) النكت والعيون ٢٧٣/٥.

(٣) تفسير مجاهد ٥٩٣/٢، وتفسير الطبري ١٢٨/٢١-١٣٠، وتفسير عبد الرزاق ٢١٥/٢، والنكت والعيون ٢٧٣/٥.

(٤) برقم (٣٢٥٦).

(٥) ٩٨/١٢.

(٦) النكت والعيون ٢٧٣/٥، وبنحوه في تفسير الطبري ١٢٥/٢١-١٢٦.

قال القُشَيْرِيُّ: ومن قال: الشاهدُ موسى، قال: السورة مكية، وأسلم ابنُ سَلامٍ قبلَ موتِ النبي ﷺ بعامين^(١). ويجوز أن تكون الآية نزلت بالمدينة وتوضع في سورة مكية؛ فإن الآية كانت تنزل فيقول النبي ﷺ ضعوها في سورة كذا^(٢).

والآية في مُحاجة المشركين، ووجهُ الحجَّة أنهم كانوا يراجعون اليهود في أشياء، أي: شهادتهم لهم وشهادة نبيهم لي من أوضح الحجج. ولا يبعد أن تكون السورة في مُحاجة اليهود، ولَمَّا جاء ابن سَلامٍ مُسليماً من قبل أن تعلم اليهود بإسلامه قال: يا رسولَ الله، اجعلني حَكماً بينك وبين اليهود، فسألهم عنه: «أيُّ رجلٍ هو فيكم؟» قالوا: سَيِّدنا وعالِمنا. فقال: «إنه قد آمن بي» فأساؤوا القولَ فيه... الحديث، وقد تقدَّم^(٣). قال ابن عباس: رضيت اليهود بحكم ابن سلام، وقالت للنبي ﷺ: إن يشهد لك آمنًا بك؛ فسئل فشهد ثم أسلم^(٤). ﴿عَلَى مِثْلِهِ﴾ أي: على مثل ما جئتمكم به، فشهد موسى على التوراة، ومحمدٌ على القرآن. وقال الجُرْجَانِيُّ. «مثل» صلة، أي: وشهد شاهدٌ عليه أنه من عند الله. ﴿فَأَمَّنْ﴾ أي: هذا الشاهد. ﴿وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ أنتم عن الإيمان. وجوابُ «إِنْ كَانَ» محذوفٌ تقديره: فأمن، أتؤمنون؟ قاله الزجاج^(٥).

وقيل: «فَأَمَّنْ وَاسْتَكْبَرْتُمْ» أليس قد ظلمتم؟ يبيِّنه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ وقيل: «فَأَمَّنْ وَاسْتَكْبَرْتُمْ» أفَتَأْمَنُونَ عذابَ الله؟^(٦). و«أَرَأَيْتُمْ» لفظٌ موضوع للسؤال والاستفهام؛ ولذلك لا يقتضي مفعولاً. وحكى النقاشُ وغيره: أن في الآية تقديمًا وتأخيرًا، وتقديره: قل أرايتم إن كان من عند الله وشهد شاهدٌ من بني إسرائيل فأمن هو وكفرتهم، إن الله لا يهدي القوم الظالمين^(٧).

(١) سلف قول القشيري هذا ٩٩/١٢.

(٢) ذكر هذا القول الرازي في تفسيره ١٠/٢٨ عن الكلبي.

(٣) أخرجه الإمام أحمد (١٢٠٥٧)، والبخاري (٣٣٢٩) من حديث أنس ﷺ بنحوه.

(٤) أخرجه الطبري ١٢٧/٢١ - ١٢٨ بنحوه.

(٥) في معاني القرآن له ٤٤٠/٤، وذكر هذا الكلام البغوي في تفسيره ١٦٥/٤.

(٦) الوسيط ٤/١٠٤ - ١٠٥، وزاد المسير ٣٧٤/٧.

(٧) النكت والعيون ٢٧٤/٥.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَسْقُوتُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ اختلف في سبب نزولها على ستة أقوال:

الأول: أن أبا ذرَّ الغفاريَّ دعاه النبي ﷺ إلى الإسلام بمكة فأجاب، واستجار به قومه، فأتاه زعيمهم فأسلم، ثم دعاهم الزعيم فأسلموا، فبلغ ذلك قريشاً، فقالوا: غفارُ الحلفاء لو كان هذا خيراً ما سبقونا إليه؛ فنزلت هذه الآية، قاله أبو المتوكل^(١).

الثاني: أن زنييرة أسلمت فأصيب بصرها، فقالوا لها: أصابك اللات والعزى؛ فردَّ الله عليها بصرها. فقال عظماء قريش: لو كان ما جاء به محمدٌ خيراً ما سبقتنا إليه زنييرة؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية؛ قاله عروة بن الزبير^(٢).

الثالث: أن الذين كفروا هم بنو عامر، وغطفان، وتميم، وأسد، وحنظلة، وأشجع، قالوا لمن أسلم من غفار وأسلم وجهينة ومزينة وخزاعة: لو كان ما جاء به محمدٌ خيراً ما سبقتنا إليه رعاة البهم؛ إذ نحن أعزُّ منهم؛ قاله الكلبيُّ والزجاج^(٣)، وحكاه القشيريُّ عن ابن عباس.

وقال قتادة: نزلت في مشركي قريش، قالوا: لو كان ما يدعونا إليه محمدٌ خيراً ما

(١) النكت والعيون ٢٧٤/٥، وزاد المسير ٣٧٥/٧.

(٢) النكت والعيون ٢٧٤/٥، وأخرج نحوه الواحدي في الوسيط ١٠٥/٤ عن أبي الزناد، عن أبيه، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٧٥/٧ عن أبي الزناد، دون ذكر زنييرة.

وزنييرة هي مولاة أبي بكر الصديق ﷺ وهي أحد السبعة الذين كانوا يعدُّون في الله، فاشترهم أبو بكر، وأعتقهم. ينظر الاستيعاب على هامش الإصابة ١٣/١٤ - ١٥.

(٣) في معاني القرآن له ٤٤٠/٤، وذكره أيضاً الماوردي في النكت والعيون ٢٧٤/٥، والبغوي في تفسيره ١٦٦/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ٩٥/٥، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٧٥/٧ دون ذكر تميم وحنظلة وخزاعة.

سبقنا إليه بلال و صُهب وعَمَّار وفلان وفلان^(١). وهو القول الرابع.

القول الخامس: أن الذين كفروا من اليهود قالوا للذين آمنوا - يعني عبد الله بن سلام وأصحابه -: لو كان دين محمد حقًا ما سبقونا إليه؛ قاله أكثر المفسرين، حكاه الثعلبي^(٢).

وقال مسروق: إن الكفار قالوا: لو كان خيراً ما سبقتنا إليه اليهود؛ فنزلت هذه الآية.

وهذه المعارضة من الكفار في قولهم: لو كان خيراً ما سبقونا إليه من أكبر المعارضات بانقلابها عليهم لكل من خالفهم؛ حتى يقال لهم: لو كان ما أنتم عليه خيراً ما عدلنا عنه، ولو كان تكذيبكم للرسول خيراً ما سبقتمونا إليه؛ ذكره الماوردي^(٣).

ثم قيل: قوله: ﴿مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ يجوز أن يكون من قول الكفار لبعض المؤمنين، ويجوز أن يكون على الخروج من الخطاب إلى الغيبة؛ كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِرَبِّكُمْ﴾^(٤) [يونس: ٢٢]. ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ يعني الإيمان. وقيل: القرآن. وقيل: محمد ﷺ. ﴿فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ أي: لما لم يصيبوا الهدى بالقرآن ولا بمن جاء به؛ عادوه ونسبوه إلى الكذب، وقالوا: هذا إفك قديم؛ كما قالوا: أساطير الأولين^(٥). وقيل لبعضهم: هل في القرآن: مَنْ جَهَلَ شَيْئاً عَادَاهُ؟ فقال: نعم، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ ومثله:

(١) ذكره النحاس في إعراب القرآن ١٦١/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ٩٥/٥، وأخرجه بنحوه عبد الرزاق ٢١٦/٢، والطبري ١٣٢/٢١ - ١٣٣، وينظر ما سلف ٣٩١/١٥.

(٢) المحرر الوجيز ٩٥/٥.

(٣) في النكت والعيون ٢٧٤/٥ - ٢٧٥، وقول مسروق هو القول السادس.

(٤) تفسير الرازي ١١/٢٨.

(٥) تفسير البغوي ١٦٦/٤ بنحوه.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ﴾ [يونس: ٣٩].

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّنُذِرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ﴾ أي: ومن قبل القرآن ﴿كَتَبَ مُوسَىٰ﴾ أي: التوراة ﴿إِمَامًا﴾ يقتدى بما فيه ﴿وَرَحْمَةً﴾ من الله. وفي الكلام حذف؛ أي: فلم يهتدوا به. وذلك أنه كان في التوراة نعتُ النبي ﷺ والإيمانُ به، فتركوا ذلك. و«إِمَامًا» نصب على الحال؛ لأن المعنى: وتقدّمه كتابُ موسى إمامًا. «وَرَحْمَةً» معطوف عليه. وقيل: انتصب بإضمار فعلٍ، أي: أنزلناه إمامًا ورحمة^(١). وقال الأخفش^(٢): على القطع؛ لأن كتاب موسى معرفةٌ بالإضافة؛ لأن النكرة إذا أعيدت أو أضيفت أو أدخل عليها ألف ولام صارت معرفةً. ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ يعني القرآن ﴿مُصَدِّقٌ﴾ يعني للتوراة ولِمَا قَبْلَهُ من الكتب. وقيل: مصدقٌ للنبي ﷺ. ﴿لِّسَانًا عَرَبِيًّا﴾ منصوب على الحال؛ أي: مصدقٌ لِمَا قَبْلَهُ عربيًّا، و﴿لِّسَانًا﴾ توطئة للحال، أي: تأكيد؛ كقولهم: جاءني زيدٌ رجلًا صالحًا، فتذكر رجلًا توكيدًا^(٣). وقيل: نصب بإضمار فعلٍ تقديره: وهذا كتابٌ مصدقٌ؛ أعني لسانًا عربيًّا. وقيل: نصب بإسقاط حرفٍ الخفضٍ تقديره: بلسانٍ عربيٍّ. وقيل: إن لسانًا مفعول، والمراد به النبي ﷺ، أي: وهذا كتابٌ مصدقٌ للنبي ﷺ لأنه معجزته؛ والتقدير: مصدقٌ ذا لسانٍ عربيٍّ. فاللسان منصوبٌ بمصدق، وهو النبي ﷺ. ويبعد أن يكون اللسان القرآن؛ لأن المعنى يكون يصدق نفسه^(٤). ﴿لِّنُذِرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ قراءة العامة: «لِّنُذِرِ» بالياء خبرٌ عن الكتاب، أي: لينذر الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعصية.

(١) الكلام بنحوه في معاني القرآن للزجاج ٤/٤٤٠ - ٤٤١، والوسيط ٤/١٠٥ - ١٠٦.

(٢) ينظر كلامه في معاني القرآن له ٢/٦٩٣.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤/٤٤١، والوسيط ٤/١٠٦.

(٤) تفسير الطبري ٢١/١٣٤، وبنحوه في معاني القرآن للأخفش ٢/٦٩٣.

وقيل: هو خبرٌ عن الرسول ﷺ. وقرأ نافع وابن عامر والبزّي: بالتاء^(١)، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ على خطاب النبي ﷺ، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ [الرعد: ٧]. ﴿وَبَشِّرِ لِلْمُحْسِنِينَ﴾ «بُشْرَى» في موضع رفع^(٢)، أي: وهو بشري. وقيل: عطفاً على الكتاب، أي: وهذا كتاب مصدقٌ وبشري. ويجوز أن يكون منصوباً بإسقاط حرف الخفض، أي: لينذر الذين ظلموا، وللبشري؛ فلما حذف الخافض نصب. وقيل: على المصدر، أي: وتبشر المحسنين بشري، فلما جعل مكان وتبشر بشري أو بشارة؛ نصب؛ كما تقول: أتيتك لأزورك، وكرامةً لك وقضاءً لحقك؛ يعني لأزورك وأكرمك وأقضي حقك؛ فنصب الكرامة بفعلٍ مضمراً^(٣).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٣) أَوْلِيكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ الآية تقدم معناها^(٤). وقال ابن عباس: نزلت في أبي بكر الصديق^(٥). والآية تعم. ﴿جَزَاءً﴾ نصب على المصدر^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٥)

فيه سبع مسائل:

- (١) السبعة ص ٥٩٦، والتيسير ص ١٩٩.
- (٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/١٦٢، وينظر الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢/٢٧١.
- (٣) تفسير الطبري ٢١/١٣٥، وينظر معاني القرآن للفراء ٣/٥١ - ٥٢.
- (٤) عند تفسير الآية (٣٠) من سورة فصلت.
- (٥) تفسير أبي الليث السمرقندي ٣/٢٣٢، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٦/٤٠ لابن عساكر.
- (٦) إملاء ما من به الرحمن ٤/٣٢٠ على هامش الفتوحات الإلهية.

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ بين اختلاف حال الإنسان مع أبويه، فقد يُطيعهما وقد يُخالفهما، أي: فلا يبعد مثل هذا في حق النبي ﷺ وقومه حتى يستجيب له البعض ويكفر البعض. فهذا وجه اتصال الكلام بعضه ببعض؛ قاله القشيري^(١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿حُسْنًا﴾ قراءة العامة: «حُسْنَا» وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام. وقرأ ابن عباس والكوفيون: «إِحْسَانًا» وحجتهم قوله تعالى في سورة الأنعام [الآية: ١٥١] وبني إسرائيل [الآية: ٢٣]: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ وكذا هو في مصاحف الكوفة.

وحجة القراءة الأولى قوله تعالى في سورة العنكبوت: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾^(٢) [الآية: ٨]، ولم يختلفوا فيها. والحسن خلاف القبح. والإحسان خلاف الإساءة^(٣). والتوصية: الأمر. وقد مضى القول في هذا وفيمن نزلت^(٤).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ أي: بكره ومشقة^(٥). وقراءة العامة بفتح الكاف. واختاره أبو عبيد، قال: وكذلك لفظ الكره في كل القرآن - بالفتح - إلا التي في سورة البقرة: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ﴾ [الآية: ٢١٦] لأن ذلك اسم، وهذه كلها مصادر. وقرأ الكوفيون: «كُرْهًا» بالضم^(٦). قيل: هما لغتان مثل الضَّعْف والضَّعْف، والشُّهْد والشَّهْد^(٧)؛ قاله الكسائي، وكذلك

(١) بعدها في (ظ) زيادة: وقتادة.

(٢) قرأ: «إِحْسَانًا» عاصم وحمزة والكسائي، وقرأ الباقر من السبعة: «حُسْنَا» السبعة ص ٥٩٦، والتيسير ص ١٩٩، وينظر معاني القرآن للفراء ٥٢/٣، والطبري ١٣٦/٢١ - ١٣٧.

(٣) تفسير الرازي ١٤/٢٨.

(٤) ٣٢٩ - ٣٢٨/١٣.

(٥) تفسير الطبري ١٣٧/٢١.

(٦) قرأ بالضم عاصم وحمزة والكسائي وابن عامر في رواية ابن ذكوان، والباقر من السبعة؛ بالفتح. السبعة ص ٥٩٦، والتيسير ص ١٩٩.

(٧) الكلام بنحوه في تفسير الرازي ١٤/٢٨.

هو عند جميع البصريين. وقال الكسائي أيضاً والفرء في الفرق بينهما: إن الكره - بالضم - ما حمل الإنسان على نفسه، وبالفتح ما حمل على غيره^(١)؛ أي: قهراً وغضباً؛ ولهذا قال بعض أهل العربية: إن كرهاً - بفتح الكاف - لحن^(٢).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ قال ابن عباس: إذا حملت تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهراً، وإن حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهراً^(٣).

وروي أن عثمان قد أتى بامرأة قد ولدت لسته أشهر، فأراد أن يقضي عليها بالحد؛ فقال له عليٌّ رضي الله عنه: ليس ذلك عليها، قال الله تعالى: ﴿وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٣٣] فالرضاع أربعة وعشرون شهراً، والحمل ستة أشهر، فرجع عثمان عن قوله ولم يحدّها^(٤)، وقد مضى في «البقرة»^(٥).

وقيل: لم يعد ثلاثة أشهر في ابتداء الحمل؛ لأن الولد فيها نطفة وعلقة ومضغة، فلا يكون له ثقل يحسُّ به، وهو معنى قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَفَشَّهَا حَمَلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ﴾^(٦) [الأعراف: ١٨٩]. والفصال: الفطام. وقد تقدّم في «لقمان» الكلام فيه^(٧).

(١) النكت والعيون ٢٧٦/٥.

(٢) وقال صاحب هذا القول: لو حملته كرهاً لرمّت به عن نفسها، لأن الكره القهراً والغضب. وذكره النحاس في إعراب القرآن ١٦٤/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ٩٧/٥. ورده أبو جعفر النحاس بأن الكره والكره لغتان بمعنى واحد.

(٣) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٢٧٦/٥، والواحدي في الوسيط ١٠٧/٤، وسلف ١١٠/٤ - ١١١.

(٤) سلفت ص ٩٠ من هذا الجزء.

(٥) الذي مضى الكلام عن أحكام الرضاع ١٠٦/٤ وما بعد.

(٦) تفسير الرازي ١٤/٢٨.

(٧) ٤٧٤/١٦.

وقرأ الحسنُ ويعقوب وغيرهما: «وفُضِّله» بفتح الفاء وسكون الصاد^(١).
وروي أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق، وكان حملُه وفصاله في ثلاثين شهراً^(٢)، حملته أمه تسعة أشهر، وأرضعته إحدى وعشرين شهراً.
وفي الكلام إضمارٌ، أي: ومدة حملِه ومدة فصاله ثلاثون شهراً، ولولا هذا الإضمارُ لَنصب ثلاثون على الظرف وتغيَّر المعنى^(٣).
الخامسة: قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ قال ابن عباس: ثماني عشرة سنة^(٤).
وقال في رواية عطاء عنه: إن أبا بكر صحب النبي ﷺ وهو ابن ثماني عشرة سنة، والنبي ﷺ ابن عشرين سنة، وهم يريدون الشامَ للتجارة، فنزلوا منزلاً فيه سدره، فقعد النبي ﷺ في ظلِّها، ومضى أبو بكر إلى راهبٍ هناك، فسأله عن الدين. فقال الراهب: مَنْ الرجل الذي في ظلِّ الشجرة؟ فقال: ذاك محمدُ بن عبد الله بن عبد المطلب. فقال: هذا والله نبيٌّ، وما استظلَّ أحدٌ تحتها بعد عيسى. فوَقَّع في قلب أبي بكر اليقينُ والتصديق؛ وكان لا يكاد يفارق رسولَ الله ﷺ في أسفاره وحضره. فلما نُبئَ رسولُ الله ﷺ وهو ابن أربعين سنة، صدَّق أبو بكر ﷺ رسولَ الله ﷺ وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة. فلَمَّا بَلَغَ أربعين سنة قال: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَتِي﴾^(٥) الآية. وقال الشعبيُّ وابن زيد: الأشدُّ: الحُلْمُ^(٦). وقال الحسن: هو

(١) ذكر قراءة الحسن النحاس في إعراب القرآن ٤/١٦٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ٥/٩٧، وقراءة يعقوب في النشر ٢/٢٧٩ وهي من العشرة.

(٢) ذكره الواحدي في الوسيط ٤/١٠٧ بنحوه، وأخرجه الفراء في معاني القرآن ٣/٥٣ عن الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس، دون قوله: «وكان حملُه وفصاله في ثلاثين شهراً..».

(٣) مشكل إعراب القرآن ٢/٦٦٦، وينظر إملاء ما به بن الرحمن ٤/٣٢٠ على هامش الفتوحات.

(٤) لم نقف عليه، وأخرج الطبري ١٣/٦٧ - ٦٨ عنه أنه بضع وثلاثون، ثم قال: وروي عن ابن عباس من وجه غير مرضيٍّ أنه قال: ما بين ثماني عشرة سنةً إلى ثلاثين.

(٥) أسباب النزول للواحدي ص ٤٠١-٤٠٢، وزاد المسير ٧/٣٧٧ - ٣٧٨، وأشار الحافظ ابن حجر في الإصابة ١/٢٩٤ (ترجمة بحيرا) إلى ضعفه.

(٦) أخرجه الطبري في تفسيره عنهما ٩/٦٦٤، وابن أبي حاتم ٥/١٤١٩ (٨٠٨٨) عن الشعبي، وسلف ٩/١١٢ من قول ابن زيد.

بلوغ الأربعين^(١). وعنه: قيام الحجة عليه. وقد مضى في «الأنعام»^(٢) الكلام في الآية. وقال السدي والضحاك: نزلت في سعد بن أبي وقاص. وقد تقدم^(٣). وقال الحسن: هي مرسلة نزلت على العموم^(٤). والله أعلم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ أي: ألهمني. ﴿أَنْ أَشْكُرَ﴾ في موضع نصب على المصدر، أي: شُكِرَ نعمتك ﴿عَلَيَّ﴾ أي: ما أنعمت به عليّ من الهداية ﴿وَعَلَىٰ وَالِدَتِي﴾ بالتحنن والشفقة حتى ربّاني صغيراً. وقيل: أنعمت عليّ بالصحة والعافية، وعلى والديّ بالغنى والثروة^(٥).

وقال عليّ ؑ: هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق ؑ؛ أسلم أبواه جميعاً، ولم يجتمع لأحدٍ من المهاجرين [أن]^(٦) أسلم أبواه غيره، فأوصاه الله بهما، ولزم ذلك من بعده^(٧). ووالده: هو أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم^(٨). وأمه: أم الخير، واسمها سلمى بنت صخر بن عامر^(٩) بن كعب بن سعد^(١٠). وأم أبيه أبي قحافة: قبيلة، بالياء المعجمة باثنتين من تحتها^(١١)، وامرأة أبي

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٤١٩/٥ (٨٠٨٧).

(٢) ١١١/٩ وما بعد.

(٣) ٤٧٣/١٦.

(٤) زاد المسير ٣٧٨/٧.

(٥) النكت والعيون ٢٧٧/٥.

(٦) لفظة أن من (م).

(٧) الوسيط ١٠٧/٤، وتفسير البغوي ١٦٧/٤.

(٨) الاستيعاب ٩٢/١٢ على هامش الإصابة، والتعريف والإعلام للسهيلى ص ١٥٦.

(٩) في (د) و(ز) و(ظ): عمرو.

(١٠) الاستيعاب على هامش الإصابة ٢١٦/١٣، وفي الإصابة ٣١٠/١٢ و٢٠٣/١٣: بنت صخر بن عامر ابن كعب...، وقيل: بنت صخر بن عمرو بن عامر القرشية.

(١١) ذكر ابن ماكولا في الإكمال ١٣٠/٧: أن اسمها: قبيلة بنت أذة بن رياح..، وقال ابن حجر في الإصابة ٣٨٩/٦: أمه: آمنة بنت عبد العزى العدوية، عدي قريش، وقيل: اسمها: قبيلة..

بكر الصديق اسمها قَتْلَةٌ^(١) - بالتاء المعجمة باثنتين من فوقها - بنتُ عبد العزَّى.

﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾ قال ابن عباس: فأجابه الله، فأعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله، منهم بلال وعامر بن فهيرة؛ ولم يدع شيئاً من الخير إلا أعانه الله عليه^(٢).

وفي الصحيح^(٣) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أصبح منكم اليوم صائماً؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن تبع منكم اليوم جنازة؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن عاد منكم اليوم مريضاً؟» قال أبو بكر: أنا. قال رسول الله ﷺ: «ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة».

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ أي: اجعل ذرّيتي صالحين^(٤). قال ابن عباس: فلم يبق له ولدٌ ولا والدٌ ولا والدةٌ إلا آمنوا بالله وحده^(٥). ولم يكن أحدٌ من أصحاب رسول الله ﷺ أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر^(٦).

وقال سهل بن عبد الله: المعنى اجعلهم لي خلف صدقي، ولك عبيد حق. وقال أبو عثمان: اجعلهم أبراراً لي مطيعين لك. وقال ابن عطاء: وفقهم لصالح أعمالٍ ترضى بها عنهم. وقال محمد بن علي: لا تجعل للشيطان والنفس والهوى عليهم سبيلاً^(٧). وقال مالك بن مغول^(٨): اشتكى أبو معشر ابنه إلى طلحة بن مضرّف؛

(١) في (م): قتيلة، وهو صحيح أيضاً؛ توضيح المشبه ١٤٤/٧.

(٢) الوسيط للواحد ١٠٧/٤-١٠٨، وزاد المسير ٣٨٧/٧. وقد سُمّي ابن هشام في السيرة ٣١٨/١ - ٣١٩ سبعة ممن أعتقهم أبو بكر ﷺ.

(٣) صحيح مسلم (١٠٢٨).

(٤) تفسير أبي الليث السمرقندي ٢٣٢/٣.

(٥) الوسيط ١٠٨/٤.

(٦) زاد المسير ٣٨٧/٧.

(٧) النكت والعيون ٢٧٨/٥.

(٨) في (م) مقول، وهو خطأ.

فقال: استعين عليه بهذه الآية؛ وتلا: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ
وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُنْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(١).
﴿إِنِّي بُنْتُ إِلَيْكَ﴾ قال ابن عباس: رجعتُ عن الأمر الذي كنتُ عليه^(٢). ﴿وَإِنِّي مِنَ
الْمُسْلِمِينَ﴾ أي: المخلصين بالتوحيد^(٣).

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي
أَفْجَاءِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾^(٤)

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ قراءة العامة
بضم الياء فيهما. وقرئ: «يَتَقَبَّلُ، وَيَتَجَاوَزُ» بفتح الياء^(٤)؛ والضمير فيهما يرجعُ لله
عزَّ وجلَّ. وقرأ حفص وحمزة والكسائي: «نَتَقَبَّلُ، وَنَتَجَاوَزُ» بالنون فيهما^(٥)، أي:
نغفرها ونصفح عنها. والتجاوزُ أصله من جرت الشيء: إذا لم تقف عليه. وهذه الآية
تدلُّ على أن الآية التي قبلها ﴿وَوَضَّيْنَا لِلْإِنْسَانِ﴾ إلى آخرها مرسلَةٌ نزلت على العموم.
وهو قول الحسن^(٦).

ومعنى «نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ» أي: نتقبل منهم الحسنات، ونتجاوز عن السيئات. قال زيد
ابن أسلم - ويحكيه مرفوعاً -: إنهم إذا أسلموا قبلت حسناتهم وغُفرت سيئاتهم.
وقيل: الأحسن ما يقتضي الثواب من الطاعات، وليس في الحسن المباح ثواب ولا

(١) أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ٤١/٦ ، وأبو نعيم في الحلية ١٩/٥ .

(٢) النكت والعيون ٢٧٨/٥ .

(٣) تفسير أبي الليث السمرقندي ٢٣٢/٣ .

(٤) هي قراءة عيسى والأعمش كما في القراءات الشاذة ص ١٣٩ ، ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير
٣٧٩/٧ لأبي المتوكل وأبي رجاء وأبي عمران الجوني ، ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ٩٨/٥
للحسن.

(٥) وقرأ الباقر من السبعة بالياء، كما سلف، وهم نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر، وعاصم في
رواية أبي بكر. السبعة ص ٥٩٧ ، والتيسير ص ١٩٩ .

(٦) سلف قوله ص ١٩٧ من هذا الجزء.

عقاب؛ حكاة ابن عيسى^(١). ﴿فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ «في» بمعنى مع^(٢)، أي: مع أصحاب الجنة، تقول: أكرمك وأحسن إليك في جميع أهل البلد، أي: مع جميعهم^(٣).

﴿وَعَدَ الصِّدْقِ﴾ نصب لأنه مصدرٌ مؤكدٌ لما قبله؛ أي: وعد الله أهل الإيمان أن يتقبل من مُحسنهم ويتجاوز عن مسيئهم وعد الصدق^(٤). وهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه؛ لأن الصدق هو ذلك الوعد الذي وعده الله؛ وهو كقوله تعالى: ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾ [الحجر: ٩٩] وهذا عند الكوفيين، فأما عند البصريين فتقديره: وَعَدَ الكلام الصدق أو الكتاب الصدق، فحذف الموصوف. وقد مضى هذا في غير موضع^(٥). ﴿الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ في الدنيا على السنة الرسل؛ وذلك الجنة^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا أَتَعَدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِئَانِ اللَّهَ وَبِكَ ءَامِنَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأُولِينَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمْرِ قَدْ خَلَتِ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا أَتَعَدَانِي أَنْ أُخْرَجَ﴾ أي: أن أبعث^(٧). ﴿وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾ قراءة نافع وحفص وغيرهما: «أفٍّ» مكسور منون. وقرأ ابن كثير وابن محيصن وابن عامر والمفضل عن عاصم: «أفٍّ» بالفتح من غير تنوين. الباقون بالكسر غير منون^(٨)؛ وكلها لغات، وقد مضى في «بني إسرائيل»^(٩).

(١) النكت والعيون ٢٧٩/٥، ولم تقف على قول زيد بن أسلم مرفوعاً.

(٢) زاد المسير ٣٧٩/٧.

(٣) الكلام بنحوه في الكشف ٥٢١/٣.

(٤) الكلام بنحوه في معاني القرآن للزجاج ٤٤٣/٤.

(٥) ١٢٨/١٢.

(٦) النكت والعيون ٢٧٩/٥.

(٧) النكت والعيون ٢٧٩/٥.

(٨) وقرأ عاصم في رواية حفص: أفٍّ، بالكسر منون، وقرأ في رواية شعبة: أفٍّ. السبعة ص ٥٩٧، والتيسير ص ١٣٩، والمحزر الوجيز ٩٩/٥.

(٩) ٥٧/١٣.

وقراءة العامة: «أَتَعِدَانِي» بنونين مخففتين. وفتح ياءه أهل المدينة ومكة. وأسكن الباقون. وقرأ أبو حيوة والمغيرة وهشام: «أَتَعِدَانِي» بنون واحدة مشددة، وكذلك هي في مصاحف أهل الشام^(١). والعامة على ضم الألف وفتح الراء من «أَنْ أُخْرَجَ». وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية والأعمش وأبو معمر بفتح الألف وضم الراء^(٢).

قال ابن عباس والسُّدي وأبو العالية ومجاهد: نزلت في عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما، وكان يدعو أبواه إلى الإسلام فيجيبهما بما أخبر الله عزَّ وجلَّ^(٣). وقال قتادة والسدي أيضاً: هو عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه، وكان أبوه وأمه أمُّ رومان يدعوانه إلى الإسلام ويعدانه بالبعث؛ فبردَّ عليهما بما حكاه الله عزَّ وجلَّ عنه؛ وكان هذا منه قبل إسلامه^(٤).

وروي أن عائشة رضي الله عنها أنكرت أن تكون نزلت في عبد الرحمن^(٥). وقال الحسن وقتادة أيضاً: هي نعتُ عبدٍ كافرٍ عاقٍ لوالديه^(٦). وقال الزجاج^(٧): كيف يقال نزلت في عبد الرحمن قبل إسلامه والله عزَّ وجلَّ يقول: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ﴾ أي: العذاب، ومن ضرورته عدمُ الإيمان، وعبدُ الرحمن من أفاضل المؤمنين؛ فالصحيح أنها نزلت في عبدٍ كافرٍ عاقٍ لوالديه.

(١) التيسير ص ١٩٩ .

(٢) ذكرها عن الحسن ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٩ ، وعن الأعمش ابن عطية في المحرر الوجيز ٩٩/٥ .

(٣) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٢٨٠/٥ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٠/٧ عن مجاهد .

(٤) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٢٧٩/٥ - ٢٨٠ عن السدي ، وأخرجه عبد الرزاق ٢١٩/٢ عن قتادة والكلبي .

(٥) أخرجه عبد الرزاق ٢١٩/٢ . وأخرج البخاري في صحيحه (٤٨٢٧) عن يوسف بن ماهك ... فقالت عائشة من وراء الحجاب : ما أنزل الله فينا شيئاً من القرآن ، إلا أن الله أنزل عذري .

(٦) أخرجه عنهما الطبري ١٤٥/٢١ .

(٧) في معاني القرآن له ٤٤٣/٤ - ٤٤٤ ، ونقله عنه بواسطة الواحدي في الوسيط ١٠٩/٤ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٨٠/٧ .

وقال محمد بن زياد: كتب معاوية إلى مروان بن الحكم حتى يبايع الناس ليزيد؛ فقال عبد الرحمن بن أبي بكر: لقد جئتم بها هِرْقَلِيَّةً، أتبايعون لأبنائكم! فقال مروان: هو الذي يقول الله فيه: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَلَدَيْهِ أُفٍّ لَكُمَا﴾ الآية. فقال: والله ما هو به، ولو شئتُ لسميتُ، ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه، فأنت فضض من لعنة الله^(١). قال المهدي: ومن جعل الآية في عبد الرحمن كان قوله بعد ذلك ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ يراد به من اعتقد ما تقدم ذكره؛ فأول الآية خاصٌ وآخرها عام^(٢). وقيل: إن عبد الرحمن لما قال: ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِن قَبْلِي﴾ قال مع ذلك: فأين عبدُ الله بن جُدعان، وأين عثمان بن عمرو، وأين عامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسألهم عما يقولون^(٣). فقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ يرجع إلى أولئك الأقسام.

قلت: قد مضى من خبر عبد الرحمن بن أبي بكر في سورة الأنعام^(٤) عند قوله: ﴿لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى﴾ [الآية: ٧١] ما يدلُّ على نزول هذه الآية فيه؛ إذ كان كافراً، وعند إسلامه وفضله تعيَّن أنه ليس المراد بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾.

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (١١٤٢٧)، والحاكم ٤٨١/٢ عن محمد بن زياد الجمحي، وقوله: لقد جئتم بها هرقلية. أراد أن البيعة لأولاد الملوك سنة ملوك الروم والعجم. وهرقل: اسم ملك الروم. النهاية (هرقل). وقوله: «فأنت فضض من لعنة الله» أراد قطعة وطائفة منها. النهاية (فضض).

(٢) ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله في الفتح ٥٧٧/٨ أن القول في عبد الرحمن ضعيف؛ كالقول في عبد الله، وأن نفي عائشة أن تكون نزلت في عبد الرحمن وآل بيته أصح إسناداً وأولى بالقبول.

(٣) في (د) و(ظ): فأين عبد الرحمن بن جُدعان، وابن عثمان بن عمرو، وابن عامر بن كعب..، وذكره الفراء في معاني القرآن ٥٤/٣، والواحدي في الوسيط ١٠٩/٤، والزمخشري في الكشاف ٥٢١/٣ - ٥٢٢ ولفظه عند الفراء: ابن جُدعان بن عمرو، وعثمان بن عمرو وهما من أجداده، وبنحوه عند الزمخشري.

(٤) ٤٢٨/٨.

﴿وَهُمَا﴾ يعني والديه . ﴿يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ﴾ أي : يدعوان الله له بالهداية^(١) . أو يستغيثان بالله من كفره ؛ فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب . وقيل : الاستغاثة : الدعاء ؛ فلا حاجة إلى الباء^(٢) . قال الفراء : أجاب الله دعاءه وغواثه .

﴿وَيْلَكَ ءَايْمِنَ﴾ أي : صدق بالبعث . ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي : صدق لا خلف فيه . ﴿فَيَقُولُ مَا هَذَا﴾ أي : ما يقوله والداه . ﴿إِلَّا أَسْطِرُّ الْأُولِينَ﴾ أي : أحاديثهم وما سطروه مما لا أصل له .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ يعني الذين أشار إليهم ابن أبي بكر في قوله : أحيوا لي مشايخ قريش ، وهم المعنيون بقوله : ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾ . فأما ابن أبي بكر عبد الله أو عبد الرحمن فقد أجاب الله فيه دعاء أبيه في قوله : ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ على ما تقدم^(٣) .

ومعنى «حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» أي : وجب عليهم العذاب ، وهي كلمة الله : «هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء في النار ولا أبالي»^(٤) . ﴿فِي أَمْرٍ﴾ أي : مع أمم . ﴿قَدْ خَلَّتْ﴾ : تقدمت ومضت . ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ الكافرين ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي : تلك الأمم الكافرة ﴿كَانُوا خَسِرِينَ﴾ لأعمالهم ؛ أي : ضاع سعيهم وخسروا الجنة .

قوله تعالى : ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى : ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ﴾ أي : ولكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين من الجن والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار في هذه الآية تذهب سفلأ ، ودرج أهل الجنة علوا^(٥) . ﴿وَلِيُوفيَهُمْ﴾

(١) الوسيط ١٠٩/٤ .

(٢) تفسير الرازي ٢٤/٢٨ .

(٣) ص ١٩٨ من هذا الجزء .

(٤) سلف ١٥/٥ .

(٥) أخرجه الطبري ١٤٦/٢١ .

أَعْمَلَهُمْ ﴿١٩﴾ قرأ ابن كثير وابن مُحَيِّصِن وعاصم وأبو عمرو ويعقوب بالياء لذكر الله قبله، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ واختاره أبو حاتم. الباكون بالنون^(١) رداً على قوله تعالى: ﴿وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بَوْلَدَيْهِ﴾ وهو اختيار أبي عبيد. ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ أي: لا يزداد على مسيء ولا ينقص من محسن.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدَهَبْتُمْ طَبِيبَتَكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَأَسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْرَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِذَا كُنْتُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ أي: ذكّرهم يا محمد يومَ يُعْرَضُ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ أي: يُكشَفُ الغطاء فيقرَّبون من النار وينظرون إليها^(٢). ﴿أَدَهَبْتُمْ طَبِيبَتَكُمْ﴾ أي: يقال لهم: أذهبتم^(٣)؛ فالقول مضمّر. وقرأ الحسنُ ونصر وأبو العالية ويعقوب وابن كثير: «أأذهبتم» بهمزتين مخففتين، واختاره أبو حاتم. وقرأ أبو حيوة وهشام: «أذهبتم» بهمزة واحدة مطولة على الاستفهام. الباكون بهمزة واحدة من غير مدّ على الخبر^(٤)، وكلُّها لغاتٌ فصيحة ومعناها التوبيخ، والعرب توبّخ بالاستفهام وبغير الاستفهام^(٥)؛ وقد تقدّم. واختار أبو عبيد ترك الاستفهام؛ لأنه قراءة أكثر أئمة السبعة: نافع وعاصم وأبي عمرو وحمزة والكسائي، مع مَنْ وافقهم: شيبه والزهري وابن مُحَيِّصِن والمغيرة بن أبي شهاب ويحيى بن الحارث والأعمش ويحيى بن وثاب وغيرهم؛ فهذه عليها جِلَّةُ الناس. وترك الاستفهام أحسن؛ لأن إثباته يوهم أنهم لم

(١) وقرأ بالياء أيضاً من السبعة ابن عامر في رواية هشام، وبالنون في رواية ابن ذكوان. السبعة ص ٥٩٨، والتيسير ص ١٩٩، والنشر ٣٧٣/٢.

(٢) تفسير أبي الليث السمرقندي ٢٣٣/٣ - ٢٣٤.

(٣) المحرر الوجيز ١٠٠/٥.

(٤) السبعة ص ٥٩٨، والتيسير ص ١٩٩، ومعاني القرآن للفراء ٥٤/٣، وإعراب القرآن للنحاس ٦٦/٤، والنشر ٣٦٦/١.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٥١/٦.

يفعلوا ذلك، كما تقول: أنا ظلمتُك؟ تريد: أنا لم أظلمك. وإثباته حسنٌ أيضاً؛ يقول القائل: ذهبت فعلت كذا؛ يُؤبَّخُ ويقول: أذهبت فعلت! كلُّ ذلك جائز^(١). ومعنى «أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ» أي: تمتّعتم بالطيبات في الدنيا واتبعتم الشهوات واللذات؛ يعني المعاصي^(٢). ﴿فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أي: عذاب الخزي والفضيحة. قال مجاهد^(٣): الهون: الهوان. قتادة: بلغة قريش.

﴿بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: تستعلون على أهلها بغير استحقاق. ﴿وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ في أفعالكم بغياً وظلماً. وقيل: «أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ» أي: أفنيتم شبابكم في الكفر والمعاصي. قال ابن بحر: الطيبات: الشباب والقوّة؛ مأخوذ من قولهم: ذهب أطيباه، أي: شبابه وقوّته. قال الماوردي^(٤): ووجدت الضحاك قاله أيضاً.

قلت: القول الأوّل أظهر، روى الحسن عن الأحنف بن قيس، أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: لأننا أعلمُ بخفض العيش، ولو شئتُ لجعلتُ أكباداً وصلاءً وصناباً وصلاتٍ، ولكنني أستبقي حسناتي؛ فإن الله عزّ وجلّ وصف أقواماً فقال: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾^(٥).

وقال أبو عبيد في حديث عمر: لو شئتُ لدعوت بصلاتٍ وصنابٍ وكرّاءٍ وأسنة. وفي بعض الحديث: وأفلاذ^(٦). قال أبو عمرو وغيره: الصلاء - بالمدّ

(١) الكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ١٦٦/٤ - ١٦٧ .

(٢) الكلام بنحوه في النكت والعيون ٢٨١/٥ .

(٣) في تفسيره ٥٩٤/٢ ، وأخرجه الطبري ١٤٩/٢١ - ١٥٠ .

(٤) في النكت والعيون ٢٨١/٥ وما قبله منه سوى قوله : أي أفنيتم شبابكم ...

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في إصلاح المال (٣٥٧) ، وذكره الماوردي في النكت والعيون ٢٨١/٥ عن الحسن بن دينار عن الأحنف . وأخرجه بنحوه ابن المبارك في الزهد (٥٧٩) ، وابن سعد في الطبقات ٢٧٩/٣ ، وأبو نعيم في الحلية ٤٩/١ عن جرير بن حازم قال : سمعت الحسن يقول ... وذكره .

(٦) ذكرها الزمخشري في الفائق ٣١١/٢ .

والكسر - : الشَّوَاءُ؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يُصَلَّى بالنار^(١). والصَّلَاءُ أيضاً: صِلَاءُ النَّارِ؛ فَإِنْ فَتَحْتَ الصَّادَ قَصَرْتَ وَقَلْتَ: صَلَّى النَّارِ. وَالصَّنَابُ: الْأَصْبَغَةُ الْمَتَّخِذَةُ مِنَ الْخَرْدَلِ وَالزَّبِيبِ^(٢). قَالَ أَبُو عَمْرٍو: وَلِهَذَا قِيلَ لِلْبِرْدَوْنِ: صِنَابِيٌّ؛ وَإِنَّمَا شُبِّهَ لَوْنُهُ بِذَلِكَ. قَالَ: وَالصَّلَاتِقُ - بِالسَّيْنِ - هُوَ مَا يَسْلُقُ مِنَ الْبَقُولِ وَغَيْرِهَا. وَقَالَ غَيْرُهُ: هِيَ الصَّلَاتِقُ بِالصَّادِ؛ قَالَ جَرِيرٌ:

تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ وَمَنْ لِي بِالصَّلَاتِقِ وَالصَّنَابِ^(٣)
وَالصَّلَاتِقُ: الْخَبِزُ الرَّقَاقُ الْعَرِيضُ. وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى فِي «الْأَعْرَافِ»^(٤). وَأَمَّا الْكِرَاكِرُ فَكِرَاكِرُ الْإِبِلِ، وَاحِدَتُهَا كِرْكِرَةٌ، وَهِيَ مَعْرُوفَةٌ؛ هَذَا قَوْلُ أَبِي عُبَيْدٍ^(٥). وَفِي الصَّحَاحِ^(٦): وَالْكِرْكِرَةُ: رَحَى زَوْرٍ الْبَعِيرِ، وَهِيَ إِحْدَى الثَّنَاتِ الْخَمْسِ^(٧). وَالْكِرْكِرَةُ أَيْضاً: الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ. وَأَبُو مَالِكٍ عَمْرُو بْنُ كِرْكِرَةَ رَجُلٌ مِنْ عُلَمَاءِ اللُّغَةِ^(٨). قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: وَأَمَّا الْأَفْلَازُ فَإِنْ وَاحِدُهَا فِلْدٌ، وَهِيَ الْقِطْعَةُ مِنَ الْكَبِدِ. قَالَ أَعْشَى بَاهِلَةَ:

تَكْفِيهِ حُرَّةٌ فِلْدٌ إِنْ أَلَمَّ بِهَا مِنْ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شُرْبَهُ الْغُمَرُ^(٩)

(١) غريب الحديث لأبي عبيد ٢٦٣/٣ - ٢٦٤

(٢) الصحاح (صلي - صنب).

(٣) غريب الحديث ٢٦٤/٣ ، والبيت في ديوان جرير ٨١٢/٢ .

(٤) ٢٠٧/٩ .

(٥) في غريب الحديث ٢٦٥/٣ .

(٦) مادة (كرر).

(٧) الزَّوْرُ: أَعْلَى الصَّدْرِ، وَالثَّنَاتُ: جَمْعُ ثَنَةٍ، وَهِيَ مَا يَقَعُ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ أَعْضَاءِ الْبَعِيرِ إِذَا اسْتَنَاحَ وَغَلِظَ، كَالرَّكْبَتَيْنِ وَغَيْرِهِمَا. الصَّحَاحُ (زور) (ثفن).

(٨) هُوَ أَبُو مَالِكٍ الْأَعْرَابِيُّ، دَخَلَ الْحَاضِرَةَ وَأَخَذَ النَّاسَ عَنْهُ، وَكَانَ مَوْلَى لِبَنِي سَعْدٍ، وَيُقَالُ: إِنَّهُ كَانَ يَحْفَظُ اللُّغَةَ كُلَّهَا، وَكَانَ بَصْرِيَّ الْمَذْهَبِ، ذَكَرَهُ الْأَزْهَرِيُّ فِي التَّهْذِيبِ ١٢/١ فِي الطَّبَقَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْأَنْمَةِ الَّذِينَ اعْتَمَدَ عَلَيْهِمْ فِي جَمْعِهِ لِكِتَابِهِ تَرْجَمْتَهُ فِي إِنْبَاءِ الرِّوَاةِ ٣٦٠/٢، وَمَعْجَمِ الْأَدْبَاءِ ١٣١/١٦ - ١٣٢ .

(٩) غريب الحديث ٢٦٥/٣ ، والبيت في الأصمعيات ص ٩١ ، والكامل للمبرد ٤٥٩/١ ، والخزانة =

وقال قتادة: ذكر لنا أن عمر رضي الله عنه قال: لو شئت كنت أطيبكم طعاماً، وألينكم لباساً، ولكنني أستبقي طبياتي للآخرة. ولما قدم عمر الشام صنع له طعام لم ير قط مثله؛ قال: هذا لنا! فما لفقراء المسلمين الذين ماتوا وما شبعوا من خبز الشعير! فقال خالد بن الوليد: لهم الجنة؛ فأغرورت عينا عمر بالدموع وقال: لئن كان حظنا من الدنيا هذا الحطام، وذهبوا هم في حظهم بالجنة فلقد باينونا بؤنا بعيداً^(١).

وفي صحيح مسلم وغيره أن عمر رضي الله عنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربته حين هجر نساءه قال: فالتفت فلم أر شيئاً يرُدُّ البصر إلا أهباً جلوداً معطونة قد سطم ريحها؛ فقلت: يا رسول الله، أنت رسول الله وخيرته، وهذا كسرى وقيصر في الديباج والحريز؟ قال: فاستوى جالساً وقال: «أفي شك أنت يا ابن الخطاب؟! أولئك قومٌ عُجِّلَتْ لهم طبيائهم في حياتهم الدنيا» فقلت: استغفر لي! فقال: «اللهم اغفر له»^(٢).

وقال حفص بن أبي العاص: كنت أتغدى عند عمر بن الخطاب رضي عنه الخبز والزيت، والخبز والخل، والخبز واللبن، والخبز والقديد، وأقل ذلك اللحم الغريض^(٣). وكان يقول: لا تنخلوا الدقيق؛ فإنه طعامٌ كلُّه؛ فجيء بخبز متفلع^(٤) غليظ؛ فجعل يأكل ويقول: كلوا؛ فجعلنا لا نأكل؛ فقال: ما لكم لا تأكلون؟ فقلنا: والله يا أمير المؤمنين نرجع إلى طعام ألين من طعامك هذا؛ فقال: يا ابن أبي العاص، أما ترى بأني عالم أن لو أمرت بعناق^(٥) سمينة فيلقى عنها شعرها، ثم

= ١٩٨/١، وقوله: «حُزَّة» أي: قطعة من اللحم قطعت طولاً. و«الم بها»: أصابها يعني أكلها. و«الغمر»: قدح صغير لا يروي. كذا في الخزانة.

(١) أخرجه عبد الرزاق ٢١٧/٢ مختصراً، والطبري ١٤٧/٢١ بتمامه.

(٢) صحيح مسلم (١٤٧٩): (٣٤) بنحوه عن ابن عباس رضي الله عنهما، وهو عند الإمام أحمد (٢٢٢)، والبخاري (٤٩١٣)، وسلف بنحوه ١٩٠/١٨.

(٣) أي: الطري.

(٤) في (خ) و(ظ): متقطع، وفي (د) و(ق) متفلع. والمتفلع: هو المشقق والمقطع. القاموس (فلع).

(٥) العناق: الأنتى من أولاد المعز. القاموس (عناق).

تُخْرِجُ مَضَلِيَّةً كَأَنَّهَا كَذَا وَكَذَا. أما ترى بأني عالمٌ أن لو أمرت بصاعٍ أو صاعين من زبيب فأجعله في سقاء ثم أشنُّ عليه من الماء فيصبح كأنه دم غزال؛ فقلت: يا أمير المؤمنين، أجل! ما تبعت^(١) العيش، قال: أجل! والله الذي لا إله إلا هو لولا أنني أخافُ أن تنقصَ حسناتي يوم القيامة لشاركناكم في العيش! ولكني سمعتُ الله تعالى يقول لأقوامٍ: ﴿أَذْهَبْتُمْ طِبِّيتَكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَأَسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾^(٢).

﴿قَالِيَوْمَ نَجُوزُونَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أي: الهوان. ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: تتعظمون عن طاعة الله وعلى عباد الله. ﴿وَبِمَا كُنْتُمْ نَفْسُونَ﴾: تخرجون عن طاعة الله.

وقال جابر: اشتهى أهلي لحماً فاشتريته لهم فمررتُ بعمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: ما هذا يا جابر؟ فأخبرته؛ فقال: أوكلما اشتهى أحدكم شيئاً جعله في بطنه! أما يخشى أن يكون من أهل هذه الآية: ﴿أَذْهَبْتُمْ طِبِّيتَكُمْ﴾ الآية^(٣).

قال ابن العربي^(٤): وهذا عتابٌ منه له على التوسع بابتیاع اللحم والخروج عن جِلْفِ الخبز والماء؛ فإنَّ تعاطي الطيبات من الحلال تستشره لها الطباع وتستمرئها العادة، فإذا فقدتها استسهلت في تحصيلها بالشبهات حتى تقع في الحرام المحض بغلبة العادة واستشراه الهوى على النفس الأمارة بالسوء؛ فأخذ عمر الأمر من أوله، وحماه من ابتدائه كما يفعله مثله. والذي يضبط هذا الباب ويحفظ قانونه على المرء أن يأكل ما وجد، طيباً كان أو قفاراً، ولا يتكلَّف الطيبَ ويتخذُه عادة؛ وقد كان

(١) في (م) و(ز) و(ق) تنعت . ولم تجود في (خ) .

(٢) أخرجه بنحوه ابن سعد في الطبقات ٣/ ٢٨٠ ، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ١٤/ ٤١٥ . وحفص ابن أبي العاص بن بشر الثقفي ، هو أخو عثمان بن أبي العاص الصحابي المشهور ، ذكره ابن حجر في الإصابة ٢/ ٢٦٦ ، وقال: روى البلاذري بإسناد لا بأس به أن حفص كان يحضر طعام عمر، الحديث .

(٣) أخرجه الواحدي في الوسيط ٤/ ١١١ - ١١٢ ، وبنحوه الإمام مالك في الموطأ ٢/ ٩٣٦ ، وأحمد في الزهد ص ١٥٣ .

(٤) في أحكام القرآن ٤/ ١٦٨٦ - ١٦٨٧ .

النبي ﷺ يشبع إذا وجد، ويصبر إذا عَدِم، ويأكل الحلوى إذا قدر عليها، ويشرب العسل إذا اتفق له، ويأكل اللحم إذا تيسر؛ ولا يعتمد أصلاً، ولا يجعله دَيْدَنًا. ومعيشة النبي ﷺ معلومة، وطريقة الصحابة منقولة؛ فأما اليوم عند استيلاء الحرام وفساد الحطام فالخلاصُ عسيرٌ، واللَّهُ يَهَبُ الإِخْلَاصَ، وَيُعِينُ عَلَى الْخِلاصِ بِرَحْمَتِهِ .

وقيل: إن التوبيخ واقعٌ على ترك الشكر لا على تناول الطيبات المحللة، وهو حسن؛ فإن تناول الطيب الحلال مأذونٌ فيه، فإذا ترك الشكر عليه واستعان به على ما لا يحلُّ له فقد أذهب. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ أَنَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ أَنَا عَادٍ﴾ هو هود بن عبد الله بن رباح عليه السلام^(١)، كان أخاهم في النسب لا في الدين^(٢).

﴿إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ أي: اذكر لهؤلاء المشركين قصة عادٍ ليعتبروا بها. وقيل: أمره بأن يتذكر في نفسه قصة هود ليقتدي به، ويهون عليه تكذيب قومه له^(٣).

والأحقاف: ديار عاد، وهي الرمال العظام؛ في قول الخليل وغيره^(٤). وكانوا قهروا أهل الأرض بفضل قوتهم. والأحقاف جمع حقف، وهو ما استطال من الرمل العظيم واعوج ولم يبلغ أن يكون جبلاً^(٥)، والجمع حقاف وأحقاف [وحقوف]^(٦).

(١) التعريف والإعلام ص ١٥٦ .

(٢) النكت والعيون ٥/٢٨٢ .

(٣) ينظر تفسير الرازي ٢٨/٢٧ .

(٤) المحرر الوجيز ٥/١٠١ بنحوه .

(٥) تفسير الطبري ٢١/١٥٠ .

(٦) من (م) ، وينظر اللسان (حقف) .

واحقوقف الرمل والهلال، أي: اعوج. وقيل: الحِقْفُ جمع حِقَاف. والأحقاف جمع الجمع. ويقال: حِقْفٌ أحقف^(١). قال الأعشى:

بات إلى أرطاة حِقْفٍ أْحَقَفَا^(٢)

أي: رمل مستطيل مشرف. والفعل منه: احقوقف. قال العجاج:

طَيِّ اللَّيَالِي زُلْفًا فزُلْفَا سَمَاوَةَ الْهَلَالِ حَتَّى احْقَوْقَفَا^(٣)

أي: انحنى واستدار. وقال امرؤ القيس:

كحِقْفِ النَّقَا يَمْشِي الْوَلِيدَانَ فَوْقَهُ بِمَا احْتَسَبَا مِنْ لَيْنٍ مَسٍّ وَتَسْهَالِ^(٤)

وفيما أريد بالأحقاف هاهنا مختلف فيه: فقال ابن زيد: هي رمالٌ مشرفة مستطيلة كهيئة الجبال، ولم تبلغ أن تكون جبلاً؛ وشاهده ما ذكرناه^(٥).

وقال قتادة: هي جبال مشرفة بالشَّحْر، والشَّحْرُ قَرِيبٌ مِنْ عَدَنٍ؛ يُقَالُ: شَحْرٌ عُمَانٌ وَشَحْرٌ عُمَانٌ، وَهُوَ سَاحِلُ الْبَحْرِ بَيْنَ عُمَانَ وَعَدَنٍ. وَعَنْهُ أَيْضاً: ذَكَرْنَا أَنَّ عَاداً كَانُوا أَحْيَاءَ بِالْيَمَنِ، أَهْلَ رَمَلٍ مَشْرَفِينَ عَلَى الْبَحْرِ بِأَرْضٍ يُقَالُ لَهَا: الشَّحْرُ^(٦).

(١) الكلام بنحوه في تهذيب اللغة ٦٨/٤، والصحاح (حقف).

(٢) كذا قال، والرجز للعجاج بن رؤبة، وهو في ديوانه ص ٤٢٧، ومعاني القرآن لأبي عبيدة ٢١٣/٢، وتفسير الطبري ١٥٣/٢١، والنكت والعيون ٢٨٢/٥. وقوله: «أرطاة»؛ الأزطى: شجر ينبت بالرَّمَلِ. اللسان (أرط). أما بيت الأعشى فهو:

يلوذ إلى أرطاة حقف تلفة خريق شمال يترك الوجه أقتما وهو في ديوانه ص ٣٤٥.

(٣) ديوان العجاج ص ٤٢٦، قال شارحه: قوله «زلفاً فزلفاً» يريد: زلفة فزلفة أي: درجة فدرجة، والزلف: الدرج. و«سماوة الهلال» هي أعلاه.

(٤) ديوان امرئ القيس ص ٣٠، قال شارحه: «النقا»: ما استدار من الرمل. «احتسبا»: اكتفيا. يقول: جسم هذه المرأة أو عجيزتها كهذا النقا في لينه وامتلائه، وهو مع لينه صلبٌ شديد ليس بمنهال متناثر...

(٥) النكت والعيون ٢٨٢/٥، وذكر قول ابن زيد أيضاً البغوي في تفسيره ١٧٠/٤، وأخرجه الطبري ١٥٣/٢١.

(٦) تفسير البغوي ١٧٠/٤، وزاد المسير ٣٨٤/٧، وأخرجه عبد الرزاق ٢١٧/٢، والطبري ١٥٢/٢١ - ١٥٣ بنحوه، وينظر معجم البلدان ٣٢٧/٣، والقاموس المحيط (شحر).

وقال مجاهد: هي أرضٌ من حِسْمَى تسمى بالأحقاف^(١). وحِسْمَى - بكسر الحاء - اسم أرض بالبادية، فيها جبال شواهقٌ؛ مُلْسُ الجوانب، لا يكاد القتام يفارقها. قال النابغة:

فأصبحَ عاقلاً بجبالِ حِسْمَى ذُقاقِ الثُّرْبِ مُحْتَزِمِ القَتَامِ
قاله الجوهري^(٢).

وقال ابن عباس والضحاك: الأحقاف جبلٌ بالشام. وعن ابن عباس أيضاً: وادٍ بين عُمان ومَهْرَةَ^(٣).

وقال مقاتل: كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بوادٍ يقال له: مَهْرَةَ^(٤)، وإليه تنسب الإبل المَهْرِيَّة؛ فيقال: إبل مَهْرِيَّة ومَهَارِي. وكانوا أهل عُمد سَيَّارة في الربيع، فإذا هاج العودُ رجعوا إلى منازلهم؛ وكانوا من قبيلة إرم^(٥).

وقال الكلبي: أحقاف الجبل ما نضب عنه الماء زمان الغرق، كان ينضب الماء من الأرض ويبقى أثره.

وروى [أبو] الطُّفيل عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: خيرٌ واديَيْن في الناس وادٍ بمكة؛ ووادٍ نزل به آدم بأرض الهند، وشرُّ واديَيْن في الناس وادٍ بالأحقاف؛ ووادٍ

(١) تفسير مجاهد ٢/٥٩٤، بلفظ: خساف من حسمى، وذكر قوله الماوردي في النكت والعيون ٥/٢٨٢، وأخرجه الطبري ٢١/١٥٢.

(٢) في الصحاح (حسم) ومن قوله: وحِسْمَى... إلى هذا الموضع، ليس في (ظ). ولعله حاشية في الأصل، والبيت في ديوان النابغة الذبياني ص ١١٤ وفيه: وأضحى ساطعاً. وقوله: «القتام»، أي: الغبار. القاموس (قتم) قال ابن بري: أي: حِسْمَى قد أحاط به القتام كالحزام له. اللسان (حسم). وحسمى أرض ببادية الشام، ينظر معجم البلدان ٢/٢٥٨ - ٢٥٩.

(٣) النكت والعيون ٥/٢٨٢، وأخرجه الطبري ٢١/١٥١.

(٤) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان ٥/٢٣٤: مَهْرَةَ قبيلة، وهي مهرة بن حَيْدان بن عمرو بن الحاف بن قضاة.

(٥) تفسير البغوي ٤/١٧٠.

بحضرموت يدعى برهوت تلقى فيه أرواح الكفار. وخير بئر في الناس بئر زمزم، وشرُّ بئر في الناس بئر برهوت، وهو في ذلك الوادي الذي بحضرموت^(١).

﴿وَقَدْ خَلَّتِ النُّذُرُ﴾ أي: مضت الرسل. ﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: من قبل هود. ﴿وَمَنْ خَلْفَهُ﴾ أي: ومن بعده؛ قاله الفراء. وفي قراءة ابن مسعود: «من بين يديه ومن بعده»^(٢). ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ هذا من قول المرسل، فهو كلام معترض^(٣). ثم قال هود: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ وقيل: «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» من كلام هود، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفَّكَ عَنْ ءَالِهَتِنَا فَأَنَّا بِمَا تَعُدُّنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٢٢) قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرِنُكُمْ قَوْمًا بَجْهَلُونَ (٢٣) فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطْرِنًا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤) تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (٢٥)

قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفَّكَ عَنْ ءَالِهَتِنَا﴾ فيه وجهان:

أحدهما: لتزيلنا عن عبادتها بالإفك.

الثاني: لتصرفنا عن آلهتنا بالمنع؛ قاله الضحاك^(٤). قال عروة بن أذينة:

إن تك عن أحسن الصنعة^(٥) مأفوكاً ففي آخرين قد أفكوا

(١) النكت والعيون ٢٨٢/٥ - ٢٨٣ وما بين حاصرتين منه، وهو الصواب. وأخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ٤٣/٦. وقوله: «وخير بئر في الناس زمزم... إلى قوله: بحضرموت» أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١١١٦٧) من حديث ابن عباس مرفوعاً، بنحوه. قال الهيثمي في المجمع ٢٨٦/٣: رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات، وصححه ابن حبان.

(٢) النكت والعيون ٢٨٣/٥، وذكر القراءة أيضاً الطبري في تفسيره ١٥٤/٢١، والنحاس في إعراب القرآن ١٦٨/٤ - ١٦٩.

(٣) الكلام بنحوه في الوسيط ١١٣/٤.

(٤) النكت والعيون ٢٨٣/٥.

(٥) في (ظ) حسن الصنعة. وسلف البيت عند تفسير الآية (٢٥) من سورة فصلت.

يقول: إن لم توفَّق للإحسان فأنت في قومٍ قد صُرِفوا.

﴿فَأَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا﴾ هذا يدلُّ على أن الوعدَ قد يوضع موضع الوعيد. ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أنك نبيٌّ. ﴿قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ﴾ بوقت مجيء العذاب ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ لا عندي ﴿وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ﴾ عن ربكم. ﴿وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ في سؤالكم استعجال العذاب. ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا﴾ قال المبرد: الضمير في «رَأَوْهُ» يعودُ إلى غير مذكور؛ ويبيِّن قوله: «عَارِضًا»، فالضمير يعودُ إلى السحاب؛ أي: فلَمَّا رَأَوْا السحابَ عارضاً^(١). ف «عارضاً» نصب على التكرير؛ سُمِّي بذلك لأنه يبدو في عرض السماء. وقيل: نصب على الحال^(٢). وقيل: يرجع الضمير إلى قوله: «فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا»^(٣) فلما رأوه حسبه سحاباً يمطرهم، وكان المطر قد أبطأ عنهم، فلما رأوه «مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ» استبشروا^(٤). وكان قد جاءهم من وادٍ جرَّت العادةُ أنَّ ما جاء منه يكون غيثاً؛ قاله ابن عباس وغيره.

قال الجوهريُّ: والعارض السحاب يعترض في الأفق؛ ومنه قوله تعالى: ﴿هَذَا عَارِضٌ مُّطْرُنًا﴾ أي: ممطرٌ لنا؛ لأنه معرفة لا يجوز أن يكون صفةً لعارض وهو نكرة. والعربُ إنما تفعل مثلَ هذا في الأسماء المشتقة من الأفعال دون غيرها. قال جرير: يا رَبِّ غَابِطْنَا لَوْ كَانَ يَطْلُبُكُمْ لَأَقَى مَبَاعِدَةَ مِنْكُمْ وَحِرْمَانَا^(٥) ولا يجوز أن يقال: هذا رجلٌ غلامنا. وقال أعرابيٌّ بعد الفطر: رَبِّ صَائِمَةٌ لَنْ

(١) تفسير الرازي ٢٨/٢٧.

(٢) الكشاف ٣/٥٢٤.

(٣) تفسير الرازي ٢٨/٢٨.

(٤) النكت والعيون ٥/٢٨٣، والرازي ٢٨/٢٨.

(٥) ديوان جرير ١/١٦٣، وهو في الكتاب ١/٤٢٧، والمقتضب للمبرد ٣/٢٢٧ و٤/١٥٠، وتحصيل عين الذهب ص ٢٤٢، وشرح المفصل لابن يعيش ٣/٥١. قال الشنتمري في شرحه: رَبِّ مِنْ يَغْبِطُنَا وَيَسْرُنَا بَطْلِبُ مَعْرُوفْنَا لَوْ طَلَبَ مَا عِنْدَكُمْ لَبُوعِدَ وَحُرْمَ، والشاهد في البيت إضافة «رب» إلى غابطنا، وربٌّ لا تعمل إلا في النكرة، فغابطنا في نية التنوين والانفصال.

تصومه، وقائمة لن تقومه؛ فجعله نعتاً للنكرة وأضافه إلى المعرفة^(١).

قلت: قوله: «لا يجوز أن يكون صفة لعارض» خلاف قول النحويين، والإضافة في تقدير الانفصال، فهي إضافة لفظية لا حقيقية؛ لأنها لم تفد الأول تعريفاً، بل الاسم نكرة على حاله؛ فلذلك جرى نعتاً على النكرة. هذا قول النحويين في الآية والبيت. ونعت النكرة نكرة. و«رُبَّ» لا تدخل إلا على النكرة.

﴿بَلْ هُوَ﴾ أي: قال هود لهم. والدليل عليه قراءة من قرأ: «قال هود بل هو»^(٢) وقرئ: «قُلْ بَلْ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ هِيَ رِيحٌ»^(٣) أي: قال الله: قل بل هو ما استعجلتم به؛ يعني قولهم: «فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا» ثم بين ما هو فقال: ﴿رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ والريح التي عذبوا بها نشأت من ذلك السحاب الذي رأوه، وخرج هودٌ من بين أظهرهم، فجعلت تحملُ الفساطيط وتحملُ الطَّعِينَةَ فترفعها كأنها جرادة^(٤)، ثم تضرب بها الصخور. قال ابن عباس: أول ما رأوا العارض قاموا فمدّوا أيديهم، فأول ما عرفوا أنه عذاب رأوا ما كان خارجاً من ديارهم من الرجال والمواشي تطيرُ بهم الريح ما بين السماء والأرض مثل الريش، فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم، فقلعت الريحُ الأبوابَ وصرعتهم، وأمر الله الريحَ؛ فأمالت عليهم الرمالَ، فكانوا تحت الرمالِ سبعَ ليالٍ وثمانية أيامٍ حسوماً^(٥)، ولهم أنين؛ ثم أمر الله الريحَ فكشفت عنهم الرمالَ واحتملتهم فرمتهم في البحر، فهي التي قال الله تعالى فيها: ﴿تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ أي: كل شيء مرّت عليه من رجال عادٍ وأموالها^(٦). قال ابن عباس: أي: كل

(١) الصحاح (عرض).

(٢) هي قراءة ابن مسعود كما ذكر ابن جني في المحتسب ٢/٢٦٥.

(٣) هي قراءة ابن مسعود أيضاً كما ذكر ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٩.

(٤) الكشاف ٣/٥٢٤.

(٥) قوله: حسوماً، ليس في المصادر الآتي ذكرها، وهو الأشبه.

(٦) تفسير البغوي ٤/١٧٠ - ١٧١، والكشاف ٣/٥٢٤، والرازي ٢٨/٢٨.

شيء بُعث إليه، والتدمير: الهلاك. وكذلك الدمار. وقرئ: «يَذْمُرُ كُلُّ شَيْءٍ» من دَمَرَ دَمَاراً^(١). يقال: دَمَّرَهُ تَدْمِيرًا ودَمَارًا ودَمَّرَ عَلَيْهِ بِمَعْنَى. وَدَمَّرَ يَذْمُرُ دُمُورًا: دَخَلَ بِغَيْرِ إِذْنٍ. وفي الحديث: «مَنْ سَبَقَ طَرْفُهُ اسْتِئْذَانَهُ فَقَدْ دَمَّرَ» مخفف الميم. وتَدْمُرُ: بلد بالشام. وَيَرْبُوعٌ تَدْمُرِي إِذَا كَانَ صَغِيرًا قَصِيرًا^(٢). ﴿يَأْمُرُ رَبِّهَا﴾: بإذن ربها^(٣). وفي البخاري^(٤) عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ ضاحكاً حتى أرى منه لهواته، إنما كان يتبسّم. قالت: وكان إذا رأى غيماً أو ريحاً عُرف في وجهه. قالت: يا رسول الله، الناس إذا رأوا الغيّم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر، وأراك إذا رأيتَه عُرف في وجهك الكراهية! فقال: «يا عائشة، ما يؤمّني أن يكون فيه عذاب، عُذّب قومٌ بالريح، وقد رأى قومٌ العذاب فقالوا: هذا عارضٌ مُمطرٌنا» خرّجه مسلمٌ والترمذي، وقال فيه: حديث حسن^(٥).

وفي صحيح مسلم^(٦) عن ابن عباس، عن النبي ﷺ أنه قال: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وَأُهْلِكْتُ عَادٌ بِالذَّبُورِ».

وذكر الماوردي^(٧) أن القائل: «هَذَا عَارِضٌ مُمَطِّرُنَا» من قوم عاد: بكر بن معاوية؛ ولَمَّا رَأَى السَّحَابَ قَالَ: إِنِّي لَأَرَى سَحَابًا مُرْمِداً، لا تدع من عاد أحداً.

(١) الكشاف ٥٢٤/٣، وهي قراءة شاذة.

(٢) الصحاح (دمر)، وأخرج الحديث الطبراني في المعجم الكبير (٧٥٠٧) بنحوه من حديث أبي أمامة ﷺ. وفي إسناده عبد الله بن صالح: صدوق كثير الغلط، ثبت في كتابه، وكانت فيه غفلة. والسفر بن نُسَيْرٍ: ضعيف. كذا قال الحافظ ابن حجر في التقریب.

(٣) تفسير أبي الليث السمرقندي ٢٣٥/٣.

(٤) (٤٨٢٨ - ٤٨٢٩).

(٥) صحيح مسلم (٨٩٩): (١٦)، وسنن الترمذي (٣٢٥٧) بنحوه، وهو عند الإمام أحمد (٢٤٣٦٩) وسلف بنحوه ٥٠٣/٢.

(٦) برقم (٩٠٠)، وسلف ٤٩٩/٢.

(٧) في النكت والعيون ٣٨٢/٥ - ٢٨٤.

فذكر عمرو بن ميمون: أنها كانت تأتيهم بالرجل الغائب حتى تقذفه في ناديمهم. قال ابن إسحاق: واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة، ما يصيبه ومن معه منها إلا ما يلين على^(١) ثيابهم. وتلتذ الأنفس به؛ وإنها لتمرُّ من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتدمغُهُم بالحجارة حتى هلكوا. وحكى الكلبيُّ أن شاعرهم قال في ذلك:

فدعا هودٌ عليهم دعوة أضحوا همودا
عصفت ريحٌ عليهم تركت عاداً خمودا
سُخرت سبع ليالٍ لم تدع في الأرض عُودا

وعمر هود في قومه بعدهم مئة وخمسين سنة .

﴿فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ﴾ قرأ عاصم وحمزة: «لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ» بالياء غير مسمى الفاعل. وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير إلا أنه قرأ: «تري» بالتاء. وقد روي ذلك عن أبي بكر عن عاصم. الباقيون: «تري» بتاء مفتوحة. «مَسَاكِنُهُمْ» بالنصب^(٢)، أي: لا ترى يا محمد إلا مساكنهم. قال المهدويُّ: ومن قرأ بالتاء غير مسمى الفاعل فعلى لفظ الظاهر الذي هو المساكن المؤنثة، وهو قليل لا يستعمل إلا في الشعر. وقال أبو حاتم: لا يستقيم هذا في اللغة إلا أن يكون فيها إضمار؛ كما تقول في الكلام: لا تُرى النساء إلا زينب. ولا يجوز: لا تُرى إلا زينب. وقال سيبويه: معناه: لا تُرى أشخاصهم إلا مساكنهم .

واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة عاصم وحمزة. قال الكسائيُّ: معناه لا يُرى شيء إلا مساكنهم^(٣)، فهو محمولٌ على المعنى؛ كما تقول: ما قام إلا هند، والمعنى ما قام أحدٌ إلا هند. وقال الفراء: لا يُرى الناسُ لأنهم كانوا تحت الرمل، وإنما تُرى

(١) في النسخ: أعلى . والمثبت من (د) والنكت والعيون، والعبارة فيه: إلا ما يلين على الجلود .

(٢) السبعة ص ٥٩٨ ، والتيسير ص ٢٠٠ . ولم نقف على وجهي القراءة لابن كثير وعاصم، والمتواتر عن عاصم: يُرى، وعن ابن كثير: تری .

(٣) تفسير الرازي ٢٨/٢٨ .

مساكنهم لأنها قائمة^(١). ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: مثل هذه العقوبة نُعاقب بها المشركين.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْعَادَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْعَادُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ قيل: إن «إن» زائدة؛ تقديره: ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه. وهذا قول القتيبي^(٢).

وأنشد الأخفش:

يُرْجِي المرء ما إن لا يراه وتعرض دون أدناه الخُطوب^(٣)
وقال آخر:

فما إن طَبُّنَا جُبْنَ ولكن منايانا ودَوْلَةُ آخِرِينَا^(٤)
وقيل: إن «ما» بمعنى الذي. و«إن» بمعنى ما؛ والتقدير: ولقد مكناهم في الذي ما مكناكم فيه؛ قاله المبرد^(٥).

وقيل: شرطية وجوابها مضمرة محذوف؛ والتقدير: ولقد مكناهم في ما إن

(١) الكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٤/ ١٧٠ .

(٢) تفسير غريب القرآن ص ٤٠٨ ، وتفسير الرازي ٢٨/ ٢٩ .

(٣) النوادر في اللغة ص ٦٠ ، والصاهل والشاحج ص ٢٥٤ ، وخزانة الأدب ٨/ ٤٤٠ . وقائله - كما في النوادر - هو جابر بن رألان الطائي جاهلي .

(٤) البيت لفروة بن مُسيك كما في الكتاب ٣/ ١٥٣ ، والصاهل والشاحج ص ٢٥٤-٢٥٥ ، وذكره المبرد في الكامل ١/ ٤٤١ ، والبغدادي في الخزانة ٤/ ١١٢ دون نسبة ، وقوله: «طَبُّنَا الطَّبُّ بمعنى العلة والسبب، أي: لم يكن سبب قتلنا الجبن وإنما كان ما جرى به القدر من حضور المنية وانتقال الحال عنا والدولة. قاله في الخزانة .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ١٧٠ ، والوسيط ٤/ ١١٤ ، وتفسير البغوي ٤/ ١٧١ .

مكناكم فيه كان بغيتكم أكثر وعنادكم أشد؛ وتم الكلام^(١)، ثم ابتداء فقال: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً﴾ يعني قلوباً يفقهون بها^(٢). ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ من عذاب الله. ﴿إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ﴾: يكفرون. ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ﴾: أحاط بهم^(٣) ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٢٧)

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ﴾ يريد حجر ثمود وقري لوط ونحوهما مما كان يجاور بلاد الحجاز، وكانت أخبارهم متواترة عندهم. ﴿وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ﴾ يعني الحجاج والدلالات وأنواع البيئات والعظات، أي: بينها لأهل تلك القرى^(٤). ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ فلم يرجعوا. وقيل: أي: صرّفنا آيات القرآن في الوعد والوعيد والقصص والإعجاز لعل هؤلاء المشركين يرجعون.

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ﴾ (٢٨)

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ﴾ «لولا» بمعنى هلاً، أي: هلاً نصرهم آلهتهم التي تقربوا بها - بزعمهم - إلى الله لتشفع لهم حيث قالوا: ﴿هَؤُلَاءِ شُفَعَتُونَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨]، ومنعتهم من الهلاك الواقع بهم! قال الكسائي: القربان كل ما يتقرب به إلى الله تعالى من طاعة ونسيكة، والجمع: قرابين؛ كالرهبان والرهبان^(٥).

وأحد مفعولي «اتخذ» الراجع إلى «الذين» المحذوف، والثاني: «آلهة».

(١) النكت والعيون ٥/ ٢٨٤ - ٢٨٥ .

(٢) زاد المسير ٧/ ٣٨٦ .

(٣) معاني القرآن للفراء ٣/ ٥٦ .

(٤) الكلام بنحوه في تفسير الطبري ٢١/ ١٦١ ، ومجمع البيان ٢٦/ ٢١ .

(٥) ذكره البغوي في تفسيره ٤/ ١٧١ - ١٧٢ دون نسبة .

و«قُرْبَانًا»: حال، ولا يصحُّ أن يكون «قُرْبَانًا» مفعولاً ثانياً، و«آلهة» بدل منه؛ لفساد المعنى؛ قاله الزمخشري. وقرئ: «قُرْبَانًا»؛ بضم الراء^(١).

﴿بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ﴾ أي: هلكوا عنهم. وقيل: «بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ» أي: ضلَّت عنهم آلهتهم؛ لأنها لم يُصبها ما أصابهم؛ إذ هي جماد. وقيل: «ضَلُّوا عَنْهُمْ»، أي: تركوا الأصنام وتبرؤوا منها. ﴿وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ﴾ أي: والآلهة التي ضلَّت عنهم هي إفكهم في قولهم: إنها تقرّبهم إلى الله زلفى^(٢).

وقراءة العامة: «إِفْكُهُمْ» بكسر الهمزة وسكون الفاء، أي: كذبهم. والإفك: الكذب، وكذلك الأفيكة، والجمع: الأفائك. ورجل أفاك، أي: كذاب.

وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن الزبير: «وَذَلِكَ أَفْكُهُمْ» بفتح الهمزة والفاء والكاف، على الفعل، أي: ذلك القول صرّفهم عن التوحيد^(٣). والأفك - بالفتح - مصدر قولك: أفكه يَأفكه أفكاً، أي: قلبه وصرّفه عن الشيء.

وقرأ عكرمة: «أَفْكُهُمْ» بتشديد الفاء على التأكيد والتكثير^(٤). قال أبو حاتم: يعني قلبهم عمّا كانوا عليه من النعيم.

وذكر المهدوي عن ابن عباس أيضاً: «أَفْكُهُمْ» بالمدّ وكسر الفاء، بمعنى صارفهم.

(١) الكشاف ٥٢٦/٤ وقد أعرب «قرباناً» مفعول اتخذوا، وآلهة بدلاً منه: العكبري في الإملاء ٢٣٥/٢، وذكره مكي في مشكل إعراب القرآن ٦٦٩/٢. وقوله: ولا يصح أن يكون «قرباناً» مفعولاً ثانياً... إلخ، قال السمين الحلبي في الدر المصون ٦٧٧/٩: ووجه الفساد - والله أعلم - أن القربان اسم لما يتقرب به إلى الإله، فلو جعلناه مفعولاً ثانياً وآلهة بدلاً منه لزم أن يكون الشيء المتقرب به آلهة، والفرض أنه غير الآلهة، بل هو شيء يتقرب به إليها فهو غيرها، فكيف تكون الآلهة بدلاً منه؟ هذا ما لا يجوز.

(٢) الكلام بنحوه في تفسير البغوي ١٧٢/٤.

(٣) ذكرها عنهم جميعاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٩، وعن ابن عباس ابن جني في المحتسب ٢٦٧/٢، وأخرجها عنه أيضاً الطبري في تفسيره ١٦٣/٢١.

(٤) قراءة عكرمة في المحرر الوجيز ١٠٤/٥، وذكرها ابن جني في المحتسب ٢٦٧/٢، وابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٣٩ عن عياض.

وعن عبد الله بن الزبير باختلاف عنه: «أَفَكُهُمْ» بالمد^(١)، فجاز أن يكون أفعَلَهُمْ، أي: أَصَارَهُمْ إلى الإفك. وجاز أن يكون فاعلَهُمْ، كخَادَعَهُمْ. ودليلُ قراءة العامة: «إِفْكُهُمْ» قوله: ﴿وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي: يكذبون. وقيل: «إِفْكُهُمْ» مثل: «أَفَكُهُمْ». الإفك والأفك كالحذر والحذر^(٢)؛ قاله المهدوي.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِبْ لَنَا قُرْآنًا قُضِيَ وَلَوَّا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ هذا توبيخ لمشركي قريش، أي: إن الجنَّ سَمِعُوا القرآنَ فأمنوا به، وعلموا أنه من عند الله، وأنتم معرضون مصرون على الكفر^(٣). ومعنى: «صَرَفْنَا»: وجَّهنا إليك وَبَعَثْنَا. وذلك أنهم صُرِفُوا عن استراق السمع من السماء بـرجوم الشُّهُبِ - على ما يأتي - ولم يكونوا بعدَ عيسى قد صُرِفُوا عنه إلا عند مبعثِ النبي ﷺ^(٤).

قال المفسرون؛ ابنُ عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وغيرهم: لَمَّا مات أبو طالب خَرَجَ النبي ﷺ وحده إلى الطائف يَلْتَمِسُ من ثقيف النصرَةَ، فقصده عبْدَ يالِيلٍ ومسعوداً وحبیباً وهم إخوة، بنو عمرو بن عمير، وعندهم امرأة من قريش من بني جُمَح، فدعاهم إلى الإيمان، وسألهم أن يَنْصُرُوهُ على قومه، فقال أحدهم: هو يَمْرُطُ ثيابَ الكعبة^(٥) إن كان الله أرسلك! وقال الآخر: ما وجد الله أحداً يرسله غيرك! وقال

(١) يعني بالمد وفتح الفاء والكاف كما في القراءات الشاذة ص ١٣٩، والمحتسب ٢٦٧/٢، والمحزر الوجيز ١٠٤/٥.

(٢) المحتسب ٢٦٧/٢ - ٢٦٨، وذكر صاحب القاموس: أنها بكسر الهمزة وفتحها وبالتحريك.

(٣) الكلام بنحوه في تفسير الطبري ١٦٣/٢١.

(٤) النكت والعيون ٢٨٥/٥.

(٥) أي: ينزعه ويسقطه عنها. ينظر القاموس (مرط).

الثالث: والله لا أكلمك كلمةً أبداً؛ إن كان الله أرسلك كما تقول؛ فأنت أعظم خطراً من أن أردّ عليك الكلام، وإن كنت تكذب؛ فما ينبغي لي أن أكلمك. ثم أغرّوا به سفهاءهم وعبيدهم يسبّونه ويضحكون به، حتى اجتمع عليه الناس، وألجؤوه إلى حائطٍ لعتبة وشيبة ابني ربيعة. فقال للجُمَحِيَّة: «ماذا لقينا من أحمائك؟» ثم قال: «اللهم إني أشكو إليك ضَعْفَ قوّتي وقِلَّةَ حيلتي وهواني على الناس، يا أرحم الراحمين، أنت ربُّ المستضعفين، وأنت ربي، لِمَن تَكَلَّمُني! إلى عبدٍ يَتَجَهَّمُني^(١)، أو إلى عدوّ ملكته أمري! إن لم يكن بك غضبٌ عليّ فلا أبالي، ولكن عافيتك هي أوسع لي، أعوذ بنور وجهك من أن ينزل بي غضبك، أو يحلّ عليّ سخطك، لك العُتْبَى حتى ترضى، ولا حول ولا قوّة إلا بك». فرحمه ابنا ربيعة وقالوا لغلامٍ لهما نصرانيّ يقال له عدّاس: خذ قِطْفاً من العنب، وضَعُه في هذا الطبق، ثم ضَعُه بين يدي هذا الرجل. فلَمّا وضعه بين يدي رسولِ الله ﷺ قال النبيُّ ﷺ: «باسمِ الله» ثم أكل. فنظر عدّاس إلى وجهه ثم قال: والله إن هذا الكلامَ ما يقوله أهلُ هذه البلدة! فقال النبيُّ ﷺ: «مِن أيِّ البلاد أنت يا عدّاس، وما دينك؟» قال: أنا نصرانيّ من أهل نينوى. فقال له النبيُّ ﷺ: «أمن قرية الرجلِ الصالحِ يونس بن مَتَّى؟» فقال: وما يدريك ما يونس بن مَتَّى؟ قال: «ذاك أخي، كان نبياً وأنا نبيٌّ». فانكبَّ عدّاس حتى قبّل رأس النبيِّ ﷺ ويديه ورجليه. فقال له ابنا ربيعة: لِمَ فَعَلْتَ هكذا!؟ فقال: يا سيّدي، ما في الأرض خيراً من هذا، أخبرني بأمرٍ ما يعلمه إلا نبيٌّ. ثم انصرف النبيُّ ﷺ حين يئس من خير ثَقِيف، حتى إذا كان ببطن نَخْلة؛ قام من الليل يصلّي، فمرَّ به نفرٌ من جنِّ أهل نَصِيبين^(٢).

(١) أي: يلقاني بالغلظة والوجه الكريه. النهاية (جهم).

(٢) السيرة النبوية ٤١٩/١ - ٤٢٢ بنحوه، وأخرجه مختصراً الطبراني في المعجم الكبير ٣٤٦/٢٥، والبغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (١٩٠١) من حديث عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما. وذكره ابن حبان في الثقات ٧٦/١ - ٧٩، وابن حجر في الإصابة ٣٩٩/٦ مختصراً في ترجمة عداس ﷺ.

وكان سبب ذلك أن الجنَّ كانوا يَسْتَرِقُونَ السَّمْعَ، فلما حُرست السماء ورُموا بالشُّهب قال إبليس: إن هذا الذي حَدَثَ في السماء لِشيءٍ حَدَثَ في الأرض؛ فبعث سراياه ليعرف الخبرَ - أولهم رَكِبَ نَصِيبِينَ، وهم أشرف الجنِّ - إلى تِهَامَةَ، فلما بلغوا بَطْنَ نخلة سمعوا النبيَّ ﷺ يصلي صلاةَ الغداة ببطن نخلة ويتلو القرآن، فاستمعوا له وقالوا: أنصتوا^(١).

وقالت طائفة: بل أمر النبيَّ ﷺ أن يُنذِرَ الجنَّ ويَدعُوهم إلى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن، فصرف الله عزَّ وجلَّ إليه نفرًا من الجنِّ من نينوى وجمعهم له؛ فقال النبيُّ ﷺ: «إني أريد أن أقرأ القرآن على الجنِّ الليلةَ فأيكم يَتَّبِعُنِي؟» فأطرقوا، ثم قال الثانيةَ فأطرقوا، ثم قال الثالثةَ فأطرقوا؛ فقال ابن مسعود: أنا يا رسول الله؛ قال ابن مسعود: ولم يحضر معه أحدٌ غيري، فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دَخَلَ النبيُّ ﷺ شِعْبًا يقال له: «شِعْبُ الْحَجُّونِ»^(٢) وخطَّ لي خطًّا وأمرني أن أجلس فيه وقال: «لا تخرج منه حتى أعود إليك». ثم انطلق حتى قام، فافتتح القرآن، فجعلت أرى أمثال النُور تهوي وتمشي في رُفُوفها^(٣)، وسمعت لَغَطًا وغمغمَةً حتى خِفْتُ على النبيِّ ﷺ، وغَشِيته أسودَةٌ كثيرةٌ حالت بيني وبينه حتى ما أسمعُ صوتَه، ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحابِ ذاهبين، ففرغ النبيُّ ﷺ مع الفجر فقال: «أَنِمْتُ؟» قلت: لا والله، ولقد هممتُ مراراً أن أستغيثَ بالناس حتى سمعتُك تَقْرَعُهُم بعصاك تقول: اجلسوا؛ فقال: «لو خرجتَ لم آمن عليك أن يخطفك بعضهم» ثم قال: «هل رأيت شيئاً؟» قلت: نعم يا رسول الله، رأيتُ رجالاً سوداً مُسْتَثْفِرِي ثياباً بيضاً^(٤)؛ فقال:

(١) أخرجه الطبري ١٦٤/٢١ عن ابن عباس مطولاً. وأخرجه عنه الإمام أحمد (٢٢٧١)، والبخاري (٧٧٣)، ومسلم (٤٤٩) بنحوه.

(٢) الحجون: جبل بأعلى مكة عنده مدافن أهلها. معجم البلدان ٢/٢٢٥.

(٣) في (ظ) دفوفها.

(٤) كذا في النسخ، وفي تفسير الطبري ١٦٨/٢١: مستثفري ثياب بيض. والاستثفار: هو أن يدخل الرجل ثوبه بين رجله كما يفعل الكلب بذنبه. النهاية (ثفر).

«أولئك جنٌ ناصيين سألوني المتاع والزاد، فمتعتهم بكل عظم حائل^(١) ورؤثة وبعرة». فقالوا: يا رسول الله، يقذرها الناس علينا. فنهى رسول الله ﷺ أن يستنجى بالعظم والرؤث. قلت: يا نبي الله، وما يُغني ذلك عنهم! قال: «إنهم لا يجدون عظماً إلا وجدوا عليه لحمه يوم أُكِل، ولا رؤثة إلا وجدوا فيها حبّها يوم أُكِل» فقلت: يا رسول الله، لقد سمعت لغطاً شديداً؟ فقال: «إن الجنّ تدارأت في قتيل بينهم، فتحاكموا إليّ فقضيت بينهم بالحق». ثم تبرّز النبي ﷺ ثم أتاني فقال: «هل معك ماء؟» فقلت يا نبي الله، معي إداوة فيها شيء من نبيذ التمر، فصببت على يديه فتوضأ فقال: «تمرّة طيبة وماء طهور»^(٢). روى معناه معمر عن قتادة وشعبة أيضاً عن ابن مسعود. وليس في حديث معمر ذكر نبيذ التمر.

وروي عن أبي عثمان النهديّ أن ابن مسعود أبصر زُطاً^(٣) فقال: ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء الزُط. قال: ما رأيت شبيههم إلا الجنّ ليلة الجنّ، فكانوا مستفزّين يتبع بعضهم بعضاً^(٤).

وذكر الدارقطني^(٥) عن عبد الله بن لهيعة، حدّثني قيس بن الحجّاج، عن حنّس، عن ابن عباس، عن ابن مسعود أنه وضأ النبي ﷺ ليلة الجنّ بنبيذ، فتوضأ به وقال: «شراب وطهور». ابن لهيعة لا يحتج به. وبهذا السند عن ابن مسعود: أنه خرج مع النبي ﷺ ليلة الجنّ، فقال له رسول الله ﷺ: «أمعك ماء يا ابن مسعود؟» فقال: معي

(١) أي متغير، قد غيّرهُ البلى . النهاية (حول) .

(٢) أخرجه مقطوعاً الطبري في تفسيره ١٦٦/٢١ - ١٦٩ ، وأخرجه سياقاً أخصر منه الإمام أحمد (٤٣٨١)، وإسناده ضعيف. وسلف ٤٤١/١٥ قوله: «تمرّة طيبة وماء طهور» ومداره على أبي زيد، وهو مجهول اهـ. قال النووي في شرحه لصحيح مسلم ١٦٩/٤: وحديث النبيذ ضعيف باتفاق المحدثين .

(٣) الزط: جنس من السودان والهنود. النهاية (زطط) .

(٤) عزاه الزيلعي في نصب الراية ١٤٠/١ للبيهقي، وأخرجه بنحوه عبد الرزاق ٢١٨/٢ - ١١٩ ، والطبري ١٦٧/٢١ .

(٥) برقم (٢٤٣) .

نبيذٌ في إداوة؛ فقال رسول الله ﷺ: «صَبَّ عَلَيَّ مِنْهُ». فتوضأ وقال: «هو شراب وطهور» تفرد به ابن لهيعة، وهو ضعيف الحديث^(١).

قال الدَّارِقُطْنِيُّ^(٢): وقيل: إن ابن مسعود لم يشهد مع النبي ﷺ ليلة الجن. كذلك رواه علقمة بن قيس وأبو عبيدة بن عبد الله وغيرهما عنه أنه قال: ما شهدت ليلة الجن. حدَّثنا أبو محمد بن صاعد، حدَّثنا أبو الأشعث، حدَّثنا بشر بن المفضل^(٣)، حدَّثنا داود بن أبي هند، عن عامر، عن علقمة بن قيس، قال: قلت لعبد الله بن مسعود: أشهد رسول الله ﷺ أحدٌ منكم ليلة أتاه داعي الجن؟ قال: لا. قال الدَّارِقُطْنِيُّ: هذا إسناد صحيح لا يُختلف في عدالة رواه^(٤).

وعن عمرو بن مُرَّة قال: قلت لأبي عبيدة: حضر عبد الله بن مسعود ليلة الجن؟ فقال: لا^(٥). قال ابن عباس: كان الجنُّ سبعة نفر من جنِّ نَصِيبِينَ فجعلهم النبي ﷺ رسلاً إلى قومهم^(٦).

وقال زُرُّ بن حُبَيْش: كانوا تسعة؛ أحدهم زُوبعة. وقال قتادة: إنهم من أهل نَيْنَوَى^(٧). وقال مجاهد: من أهل نجران. وقال عكرمة: من جزيرة الموصل. وقيل: إنهم كانوا سبعة، ثلاثة من أهل نجران، وأربعة من أهل نَصِيبِينَ^(٨).

(١) سنن الدارقطني (٢٤٤).

(٢) إثر الحديث السالف (٢٤٣).

(٣) في (ظ) و(م) الفضل. والمثبت من باقي النسخ وسنن الدارقطني.

(٤) في (م) راويه. والمثبت من باقي النسخ وسنن الدارقطني ورقمه (٢٤٥)، وهو عند الإمام أحمد (٤١٤٩)، ومسلم (٤٥٠).

(٥) سنن الدارقطني (٢٤٦).

(٦) أخرجه الطبري ١٦٥/٢١، والطبراني في المعجم الكبير ٢٥٦/١١ (١١٦٦٠) وابن عدي في الكامل ٢٤٨٨/٧.

(٧) أخرج قولهما الطبري ١٦٥/٢١ - ١٦٦.

(٨) المثبت من (خ) وهو الموافق لما في النكت والعيون ٢٨٦/٥، والكلام منه، وفي غير (خ): حران.

وروى ابن أبي الدنيا أن النبي ﷺ قال في هذا الحديث وذكر فيه نصيبين فقال: «رفعت إليّ حتى رأيتها، فدعوتُ الله أن يكثُر مطرَها وينضُر شجرَها وأن يُغزِر نهرَها»^(١).

وقال السهيلي^(٢): ويقال: كانوا سبعة، وكانوا يهوداً فأسلموا؛ ولذلك قالوا: «أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى».

وقيل في أسمائهم: شاصر وماصر ومنشى وماشى والأحقب؛ ذكر هؤلاء الخمسة ابنُ دريد. ومنهم عمرو بن جابر؛ ذكره ابن سلام من طريق أبي إسحاق السبيعي عن أشياخه، عن ابن مسعود: أنه كان في نفرٍ من أصحاب النبي ﷺ يمشون، فرفع لهم إحصار، ثم جاء إحصارٌ أعظم منه؛ فإذا حيةٌ قتيل، فعمد رجلٌ منا إلى رذائه فشقه وكفن الحية ببعضه، ودفنها، فلما جنَّ الليل إذا امرأتان تسألان: أيكم دفن عمرو بن جابر؟ فقلنا: ما ندري من عمرو بن جابر! فقالتا: إن كنتم ابتغيتم الأجر فقد وجدتموه، إن فسقة الجنِّ اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو، وهو الحية التي رأيتم، وهو من نفر الذين استمعوا القرآن من محمد ﷺ ثم ولّوا إلى قومهم مندرين. وذكر ابنُ سلام رواية أخرى: أن الذي كفته هو صفوان بن المعطل.

قلت: وذكر هذا الخبر الثعلبي بنحوه فقال: وقال ثابت بن قُطبة: جاء أناس إلى ابن مسعود فقالوا: إنا كنا في سفر، فرأينا حيةً متشحطة في دمائها^(٣)، فأخذها رجل منا فواريناها؛ فجاء أناس فقالوا: أيكم دفن عمراً؟ قلنا: وما عمرو! قالوا: الحية التي دفنتم في مكان كذا؛ أما إنه كان من نفر الذين سمعوا القرآن من النبي ﷺ،

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في الهواتف (٧٤) بنحوه عن حذيفة بن غانم العدوي، وفي إسناده محمد بن عباد ابن موسى العُكلي؛ قال فيه الحافظ ابن حجر في التقریب: صدوق يخطئ. ومحمد بن زياد بن زبّار الكلبي، قال فيه يحيى بن معين: ليس بشيء، الميزان ٣/٢٥٥. وحذيفة بن غانم العدوي لم نعرفه.

(٢) في التعريف والإعلام ص ١٥٦ - ١٥٧.

(٣) أي: مزرجة بالدم. ينظر القاموس (شحط).

وكان بين حَيَّين من الجنِّ مسلمين وكافرين قتال فقتل^(١).

ففي هذا الخبر أن ابن مسعود لم يكن في سفر ولا حَضَرَ الدفن؛ والله أعلم. وذكر ابن أبي الدنيا عن رجلٍ من التابعين سَمَّاه: أن حية دخلت عليه في خبائه تلَهَتْ عَطْشاً فسقاها، ثم إنها ماتت فدفنها، فأُتِيَ من الليل فسَلَّمَ عليه وشكره؛ وأخبر أن تلك الحية كانت رجلاً من جنِّ نَصِيبين اسمه: زوبعة.

قال السُّهَيْلِيُّ^(٢): وبلغنا في فضائل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه مما حدَّثنا به أبو بكر بن طاهر الأشبيلي، أن عمر بن عبد العزيز كان يمشي بأرض فلاة، فإذا حية ميّنة فكفنها بفضلة من رداءه ودفنها؛ فإذا قائل يقول: يا سرق، أشهدُ لسمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ستموتُ بأرض فلاة، فيكفنك رجلٌ صالح». فقال: ومَنْ أنت يرحمك الله! فقال: رجلٌ من الجنِّ الذين استمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم إلا أنا وسرق؛ وهذا سرق قد مات^(٣).

وقد قَتَلَت عائشة رضي الله عنها حيةً رأتها في حُجرتها تستمع^(٤) وعائشة تُقرأ؛ فأُتيت في المنام فقيل لها: إنك قتلت رجلاً مؤمناً من الجنِّ الذين قَدِمُوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقالت: لو كان مؤمناً ما دخل على حَرَم رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقيل لها: ما دخل عليك إلا وأنت مقنّعة، وما جاء إلا ليستمع الذكر. فأصبحت عائشة فزِعَةً، واشترت رقاباً فأعتقتهم^(٥).

(١) ذكره عن ثابت الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ص ٥١ بنحوه، والله أعلم بصحته.

(٢) في التعريف والإعلام ص ١٥٧ - ١٥٨ وما قبله منه.

(٣) وأخرجه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ١٤٦/٤٥ عن أبي معمر الأنصاري... فذكره، والله أعلم بصحته.

(٤) بعدها في (ظ): القرآن.

(٥) ذكره الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ص ٥١، وابن عبد البر في الاستذكار ٢٧/٢٥٩ عن ابن أبي مليكة وغيره عن عائشة رضي الله عنها. وذكره العيني في عمدة القاري ١٠/١٨٥ عن ابن أبي مليكة عن عائشة بنت طلحة أن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها رأت في مغسلها حية فقتلتها... فذكره.

قال السهيلي^(١): وقد ذكرنا من أسماء هؤلاء الجن ما حضرنا؛ فإن كانوا سبعة فإلأحقب منهم وَصَفَ لأحدهم، وليس باسم عَلَم؛ فإن الأسماء التي ذكرناها آنفاً ثمانية بالأحقب. والله أعلم.

قلت: وقد ذكر الحافظ ابن عساكر في تاريخه: هامة بن الهيم بن الأقيس^(٢) بن إبليس؛ قيل: إنه من مؤمني الجن وممن لقي النبي ﷺ وعلمه سورة ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ و﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ و﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ و﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ و﴿الْحَمْدُ﴾ و﴿الْمُعَوِّذَتَيْنِ﴾. وذكر أنه حضر قتل هابيل وشرك في دمه وهو غلام ابن أعوام، وأنه لقي نوحاً وتاب على يديه، وهو دأ وصالحاً ويعقوب ويوسف وإلياس وموسى بن عمران وعيسى بن مريم عليهم السلام^(٣). وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن مجاهد فقال: حسي ومسي ومنشى وشاصر وماصر والأرد وأنيان والأحقم^(٤). وذكرها أبو عمرو عثمان بن أحمد المعروف بابن السمك قال: حدّثنا محمد بن البراء قال: حدّثنا الزبير بن بكار قال: كان حمزة بن عتبة بن أبي لهب يُسَمِّي جَنَّ نَصِيبِينَ الَّذِينَ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فيقول: حسي ومسي وشاصر وماصر والأفخر والأرد وأنيال.

(١) في التعريف والإعلام ص ١٥٨، وما قبله منه.

(٢) في المصادر الآتية: لاقيس، بدل: الأقيس، وقال ابن حجر في الإصابة ٢٢٧/١٠ في «هامة»: ذكره جعفر المستغفري في الصحابة: وقال: لا يثبت إسناد خبره.

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في الهواتف (١٠١)، والعقيلي في الضعفاء ٩٦/٤ - ٩٧، من حديث أنس ؓ. وفي إسناده محمد بن عبد الله الأنصاري، منكر الحديث كما في الضعفاء وتهذيب الكمال ٤٨١/٢٥ - ٤٨٢.

وأخرجه - أيضاً - العقيلي في الضعفاء ٩٨/١ - ١٠٠، والبيهقي في الدلائل ٤١٨/٥ - ٤٢٠ من حديث عمر ابن الخطاب ؓ. وقال الذهبي في الميزان ١٨٦/١: لا أعلم أشنع من الحديث الذي رواه العقيلي... فذكره ثم قال: وهذا الحديث قد رواه البيهقي بإسناد أصلح من هذا. اهـ وقال العقيلي ٥٩٩/٣: ... وهو باطل بالإسنادين.

(٤) النكت والعيون ٢٨٦/٥، وأخرجه ابن أبي حاتم ٣٢٩٧/١٠ (١٨٥٨٠) عن سويد بن عبد العزيز، عن رجل سماه عن ابن جريج. وسويد ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في التقريب. ولم يذكر في المصادر اسم «منشى»، وينظر الدر المنثور ٤٥/٦.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ أي: حضروا النبي ﷺ، وهو من باب تلوين الخطاب. وقيل: لما حضروا القرآن واستماعه^(١) ﴿قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ أي: قال بعضهم لبعض: اسكتوا لاستماع القرآن. قال ابن مسعود: هبطوا على النبي ﷺ وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة، فلما سمعوه ﴿قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ قالوا: صه. وكانوا سبعة: أحدهم زوبعة؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ الآية إلى قوله: ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٢).

وقيل: «أَنْصِتُوا» لسماع قول رسول الله ﷺ؛ والمعنى متقارب. ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ وقرأ لاحق بن حميد وخبیب بن عبد الله بن الزبير: «فَلَمَّا قُضِيَ» بفتح القاف والضاد^(٣)؛ يعني النبي ﷺ قبل الصلاة. وذلك أنهم خرجوا حين حُرست السماء من استراق السمع ليستخبروا ما أوجب ذلك؟ فجاءوا وادي نخلة والنبي ﷺ يقرأ في صلاة الفجر، وكانوا سبعة، فسمعوه وانصرفوا إلى قومهم منذرین، ولم يعلم بهم النبي ﷺ. وقيل: بل أمر النبي ﷺ أن ينذر الجنَّ ويقرأ عليهم القرآن، فصرف الله إليه نفرًا من الجنَّ ليستمعوا منه وينذروا قومهم؛ فلما تلا عليهم القرآن وفرغ؛ انصرفوا بأمره قاصدين من وراءهم من قومهم من الجنَّ، منذرین لهم مخالفة القرآن ومحذرين إياهم بأس الله إن لم يؤمنوا. وهذا يدلُّ على أنهم آمنوا بالنبي ﷺ، وأنه أرسلهم. ويدلُّ على هذا قولهم: «يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ» ولولا ذلك لما أنذروا قومهم^(٤). وقد تقدّم عن ابن عباس أن النبي ﷺ جعلهم رسلاً إلى قومهم^(٥)؛ فعلى هذا ليلة الجنِّ

(١) تفسير الطبري ١٧٠/٢١ .

(٢) أخرجه الدارقطني في العلل ٥٥/٥ دون قوله: فأنزل: ﴿إِذْ صَرَفْنَا...﴾، وأخرجه بتمامه الحاكم في المستدرک ٤٥٦/٢، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٤٤/٦ لابن أبي شيبة، وابن منيع وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي.

(٣) المحرر الوجيز ١٠٥/٥، والبحر المحيط ٦٧/٨، وهي قراءة شاذة.

(٤) الكلام بنحوه في تفسير الطبري ١٦٤/٢١ و١٧١.

(٥) ص ٢٢٤ من هذا الجزء.

ليلتان، وقد تقدّم هذا المعنى مستوفى. وفي صحيح مسلم^(١) ما يدلُّ على ذلك؛ على ما يأتي بيانه في ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ [الجن: ١].

وفي صحيح مسلم عن مَعْن قال: سمعتُ أبي قال: سألت مسروقاً: مَنْ آذَنَ النَّبِيَّ ﷺ بِالْجَنِّ لَيْلَةَ اسْتَمَعُوا الْقُرْآنَ؟ فقال: حدّثني أبوك - يعني ابن مسعود - أنه آذنته بهم شجرة^(٢).

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُحَرِّمَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾ أي: القرآن؛ وكانوا مؤمنين بموسى. قال عطاء: كانوا يهوداً فأسلموا، ولذلك قالوا: «أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ». وعن ابن عباس: أن الجنَّ لم تكن سمعتُ بأمر عيسى؛ فلذلك قالت: «أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ»^(٣).

﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يعني ما قبله من التوراة. ﴿يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾: دين الحق. ﴿وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ﴾: دين الله القويم. ﴿يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ يعني محمداً ﷺ، وهذا يدلُّ على أنه كان مبعوثاً إلى الجنِّ والإنس. قال مقاتل: ولم يبعث الله نبياً إلى الجنِّ والإنس قبل محمدٍ ﷺ^(٤).

(١) برقم (٤٤٩) من حديث ابن عباس ؓ، وسلف بنحوه ص ٢٢٠-٢٢٢ من هذا الجزء.

(٢) صحيح مسلم (٤٥٠) (١٥٣)، وقوله: «آذنته بهم شجرة» أي أعلمته بهم، وظاهره أن الله تعالى خلق فيها نطقاً فهمه النبي ﷺ، كما خلّق في الذراع المسمومة نطقاً. المفهم ٤٢٢/٧. ومعنى: هو ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود.

(٣) الكشاف ٥٢٧/٣، وذكر قول عطاء ابن الجوزي في زاد المسير ٣٩٠/٧، وذكر قول ابن عباس ابن عطية في المحرر الوجيز ١٠٦/٥.

(٤) الوسيط ١١٥/٤، والرازي ٣٢/٢٨ - ٣٣.

قلت: يدلُّ على قوله ما في صحيح مسلم^(١): عن جابر بن عبد الله الأنصاريُّ قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي، كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعثتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ، وَأَجَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تُحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَيِّبَةً طَهُورًا وَمَسْجِدًا، فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةُ صَلَّى حَيْثُ كَانَ، وَنَصِرْتُ بِالرُّغْبِ بَيْنَ يَدَيْ مَسِيرَةِ شَهْرٍ، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ». قال مجاهد: الأَحْمَرُ وَالْأَسْوَدُ: الْجِنُّ وَالْإِنْسُ^(٢). وفي روايةٍ من حديث أبي هريرة: «وَبُعثتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ»^(٣).

﴿وَأَمِنُوا بِهِ﴾ أي: بالداعي، وهو محمدٌ ﷺ. وقيل: «به» أي: بالله؛ لقوله: ﴿يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ﴾. قال ابن عباس: فاستجاب لهم من قومهم سبعون رجلاً، فرجعوا إلى النبيِّ ﷺ فوافقوه بالبطحاء؛ فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم.

مسألة: هذه الآي تدلُّ على أن الجِنَّ كالْإِنْسِ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالشُّوَابِ وَالْعِقَابِ^(٤). وقال الحسن: ليس لمؤمني الجِنَّ ثوابٌ غير نجاتهم من النار^(٥)؛ يدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجْزِكُمْ مِّنْ عَذَابِ آلِيمٍ﴾. وبه قال أبو حنيفة قال: ليس ثوابُ الجِنَّ إِلَّا أَنْ يُجَارُوا مِنَ النَّارِ^(٦)، ثم يقال لهم: كونوا تراباً، مثل البهائم. وقال آخرون: إنهم كما يُعاقبون في الإساءة يُجازون في الإحسان مثل الإنسان.

(١) برقم (٥٢١)، وسلف ٢٥٨/٤ و٣٢/٩.

(٢) مسند أحمد (٢١٢٩٩).

(٣) صحيح مسلم (٥٢٣): (٥) وهو عند الإمام أحمد (٩٣٣٧).

(٤) تفسير الرازي ٣١/٢٨.

(٥) لم نقف عليه من قول الحسن، وأخرج البيهقي في البعث (١١٧) عن الحسن، عن أنس بن مالك ﷺ عن النبي ﷺ: «إِنْ مُؤْمِنِي الْجِنِّ لَهُمْ ثَوَابٌ وَعَلَيْهِمْ عِقَابٌ» فسألناه عن ثوابهم وعن مؤمنهم؟ فقال: «على الأعراف، وليسوا في الجنة مع أمة محمد ﷺ...» وفي إسناده: يوسف بن يزيد: صدوق ربما أخطأ، وعروة بن رويم: صدوق يرسل كثيراً. كذا في تقريب التهذيب.

قال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم ١٦٩/٤: والصحيح أنهم يدخلونها [أي: الجنة] ويتنعمون فيها بالأكل والشرب وغيرهما. وهذا قول الحسن البصري وغيره...

(٦) الكشاف ٥٢٧/٤.

وإليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى. وقد قال الضحاك: الجنُّ يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون^(١). قال القشيري: والصحيح أن هذا مما لم يُقطع فيه بشيء، والعلم عند الله.

قلت: قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِّمَّا عَمِلُوا﴾ يدلُّ على أنهم يُثابون ويدخلون الجنة؛ لأنه قال في أول الآية: ﴿يَمَعَشَرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي﴾ إلى أن قال: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِّمَّا عَمِلُوا﴾ [الأنعام: ١٣٠-١٣٢]. والله أعلم؛ وسيأتي لهذا في سورة الرحمن^(٢) مزيدُ بيانٍ إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٣٢)

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لا يفوت الله ولا يسبقه. ﴿وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ﴾ أي: أنصارٌ يمنعونه من عذاب الله. ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِمْ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣٣)

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الرؤية هنا بمعنى العلم. و«أن» واسمها وخبرها سدت مسدَّ مفعولي الرؤية. ﴿وَلَمْ يَعْزِمْ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ احتجاج على منكري البعث. ومعنى «لم يعي»: يعجز ويضعف عن إبداعهن. يقال: عيَّ بأمره وعيَّ: إذا لم يهتد لوجهه^(٣)؛ والإدغام أكثر. وتقول في الجمع: عيَّوا - مخففاً - وعيَّوا أيضاً؛ بالتشديد. قال:

(١) الكلام بنحوه في تفسير الرازي ٣٣/٢٨.

(٢) عند تفسير الآية (٤٦) منها.

(٣) زاد المسير ٣٩١/٧ بنحوه.

عَيَّوْا بِأَمْرِهِمْ كَمَا عَيَّتْ بِبَيْضَتِهَا الْحَمَامَهُ^(١)

وعَيَّيتُ بأمري: إذا لم تهتد لوجهه. وأعياني هو.

وقرأ الحسن: «وَلَمْ يَعِي» بكسر العين وإسكان الياء^(٢)؛ وهو قليل شاذ، لم يأت إعلال العين وتصحيح اللام إلا في أسماء قليلة، نحو: غاية وآية. ولم يأت في الفعل سوى بيت أنشده الفراء؛ وهو قول الشاعر:

فكَأَنَّهَا بَيْنَ النِّسَاءِ سَبِيكَةٌ تَمْشِي بِسُدَّةِ بَيْتِهَا فَتُعِي^(٣)

﴿بِقَدْرِ﴾ قال أبو عبيدة والأخفش: الباء زائدة للتوكيد كالباء في قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩]، وقوله: ﴿تَبَّتْ بِالذَّهْنِ﴾ [المؤمنون: ٢٠]. وقال الكسائي والفراء والزجاج: الباء فيه خَلْف الاستفهام والجحد في أول الكلام^(٤). قال الزجاج^(٥): والعرب تدخلها مع الجحد؛ تقول: ما ظننت أن زيدا بقائم. ولا تقول: ظننت أن زيدا بقائم. وهو لدخول «ما» ودخول «أن» للتوكيد. والتقدير: أليس الله بقادر، كقوله تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ﴾ [يس: ٨١].

وقرأ ابن مسعود والأعرج والجحدري وابن أبي إسحاق ويعقوب: «يَقْدِر»^(٦)

(١) البيت لعبيد بن الأبرص كما في أدب الكاتب لابن قتيبة ص ٦٧ - ٦٨ ، والصحاح (عبي) ، وزهر الأكم ٢/ ١٩٠ ، وهو في ديوان عبيد ص ١٣٨ بلفظ :

بَرِمَتْ بَنِيوْا أَسْدِ كَمَا
بَرِمَتْ بِبَيْضَتِهَا الْحَمَامَهُ
ونسب لسلامة بن جندل، وهو في ديوانه ص ٢٤٨ .

(٢) القراءات الشاذة ص ١٣٩ ، والمحتسب ٢/ ٢٦٩ .

(٣) البيت للحطيفة كما في تاج العروس (عبي) ، وذكره الأزهرى في تهذيب اللغة ٣/ ٢٥٨ ، وابن جنى في المحتسب ٢/ ٢٦٩ ، وقال أبو إسحاق النحوي - كما في تهذيب اللغة -: هذا غير جائز عند حذاق النحويين. وذكر أن البيت الذي استشهد به الفراء ليس بمعروف . وقال الأزهرى : والقياس ما قال أبو إسحاق وكلام العرب عليه...

(٤) الوسيط ٤/ ١١٦ ، وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/ ٢١٣ ، ومعاني الأخفش ٢/ ٦٩٤ ، ومعاني القرآن للفراء ٣/ ٥٦ .

(٥) في معاني القرآن له ٤/ ٤٤٧ بنحوه .

(٦) قراءة يعقوب في النشر ٢/ ٣٥٥ ، وهي من العشرة . وعن الأعرج والجحدري وابن أبي إسحاق في تفسير الطبري ٢١/ ١٧٥ ، وإعراب القرآن للنحاس ٤/ ١٧٣ - ١٧٤ .

واختاره أبو حاتم؛ لأن دخول الباء في خبر «أن» قبيح. واختار أبو عبيدة قراءة العامة؛ لأنها في قراءة عبد الله: «خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ» بغير باء^(١). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَيْنَا قَالَفَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ أي: ذكّرهم يوم يعرضون فيقال لهم: ﴿أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَيْنَا﴾ فيقول لهم المقرّر: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي: بكفركم.

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴿٣٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ قال ابن عباس: ذوو الحزم والصبر^(٢).

قال مجاهد: هم خمسة: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ومحمد عليهم الصلاة والسلام. وهم أصحاب الشرائع^(٣).

(١) تفسير الطبري ١٧٥/٢١، والكشاف ٥٢٨/٣، والمحرر الوجيز ١٠٦/٥.

(٢) زاد المسير ٣٩٢/٧ دون نسبة وذكره عن ابن عباس البغوي في تفسيره ١٧٦/٤ دون قوله: والصبر. وذكره عن الضحاك بلفظ: ذوو الجد والصبر.

(٣) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٩٢/٧ عن مجاهد وغيره، وذكره البغوي في تفسيره ١٧٦/٤ عن ابن عباس وقتادة، وأخرجه الطبري ١٧٧/٢١ عن عطاء الخراساني. وهؤلاء الأنبياء الخمسة: هم المذكورون في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ﴾ [الأحزاب: ٧] وأشار إلى ذلك المصنف ثمة.

وقال أبو العالية: إن أولي العزم: نوح، وهود، وإبراهيم. فأمر الله عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم. وقال السدي: هم ستة: إبراهيم، وموسى، وداود، وسليمان، وعيسى، ومحمد؛ صلوات الله عليهم أجمعين^(١).

وقيل: نوح، وهود، وصالح، وشعيب، ولوط، وموسى، وهم المذكورون على النسق في سورة الأعراف والشعراء^(٢).

وقال مقاتل: هم ستة: نوح؛ صبر على أذى قومه مدة، وإبراهيم؛ صبر على النار، وإسحاق؛ صبر على الذبح، ويعقوب؛ صبر على فقد الولد وذهاب البصر. ويوسف؛ صبر على البئر والسجن. وأيوب؛ صبر على الضر^(٣).

وقال ابن جريج: إن منهم إسماعيل ويعقوب وأيوب، وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم^(٤).

وقال الشعبي والكلبي ومجاهد أيضاً: هم الذين أمروا بالقتال، فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة^(٥). وقيل: هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الأنعام^(٦)، وهم ثمانية عشر: إبراهيم، وإسحاق، ويعقوب، ونوح، وداود، وسليمان، وأيوب، ويوسف، وموسى، وهرون، وزكريا، ويحيى، وعيسى، وإلياس، وإسماعيل، واليسع، ويونس، ولوط. واختاره الحسن بن الفضل؛ لقوله في عقبه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَلْتَدَةُ﴾^(٧) [الأنعام: ٩٠].

(١) النكت والعيون ٥/٢٨٨، وزاد المسير ٧/٣٩٢.

(٢) تفسير البغوي ٤/١٧٦.

(٣) الوسيط ٤/١١٦، وتفسير البغوي ٤/١٧٦، والمحزر الوجيز ٥/١٠٧.

(٤) النكت والعيون ٥/٢٨٩، وزاد المسير ٧/٣٩٢.

(٥) ذكره الواحد في الوسيط ٤/١١٦، والبغوي في تفسيره ٤/١٧٦ عن الكلبي.

(٦) تفسير البغوي ٤/١٧٦.

(٧) المحزر الوجيز ٥/١٠٧.

وقال ابن عباس أيضاً: كلُّ الرسل كانوا أولي عزم^(١). واختاره عليُّ بن مهدي الطبريُّ، قال: وإنما دخلت «من» للتجنيس لا للتبعيض^(٢)؛ كما تقول: اشتريتُ أرديةً من البزِّ وأكسيةً من الخَزِّ^(٣). أي: اصبر كما صَبَرَ الرسلُ. وقيل: كلُّ الأنبياء أولو عَزْمٍ إلا يونس بن متى^(٤)؛ ألا ترى أن النبيَّ ﷺ نُهي أن يكون مثله؛ لخَفَّةِ وَعَجَلَةِ ظهرت منه حين ولى مُغاضِباً لقومه^(٥)، فابتلاه الله بثلاث: سلَّط عليه العمالقة حتى أغاروا على أهله وماله، وسلَّط الذئبَ على ولده فأكله، وسلَّط عليه الحوتَ فابتلعه؛ قاله أبو القاسم الحكيم.

وقال بعض العلماء: أولو العزم اثنا عشر نبياً أرسلوا إلى بني إسرائيل بالشام فعصَّوهم، فأوحى الله إلى الأنبياء: إني مرسلٌ عذابي إلى عصاة بني إسرائيل؛ فشقَّ ذلك على المرسلين، فأوحى الله إليهم: اختاروا لأنفسكم، إن شئتم أنزلتُ بكم العذابَ وأنجيتُ بني إسرائيل، وإن شئتم نجَّيتكم وأنزلتُ العذابَ ببني إسرائيل؛ فتشاوروا بينهم، فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب، وينجي الله بني إسرائيل^(٦)؛ فأنجى الله بني إسرائيل وأنزل بأولئك العذاب. وذلك أنه سلط عليهم ملوك الأرض؛ فمنهم من نُشر بالمناشير، ومنه من سُلِّخَ جلدة رأسه ووجهه، ومنهم من صُلب على الخشب حتى مات، ومنهم من حُرِّق بالنار. والله أعلم.

وقال الحسن: أولو العزم أربعة: إبراهيم، وموسى، وداود، وعيسى؛ فأما

(١) أخرجه الطبري ١٧٧/٢١ عن ابن زيد.

(٢) المحرر الوجيز ١٠٧/٥.

(٣) تفسير البغوي ١٧٦/٤.

(٤) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ١٠٧/٥ من قول أبي القاسم الحكيم، وابن الجوزي في زاد المسير ٣٩٣/٧ عن الثعلبي.

(٥) تفسير البغوي ١٧٦/٤ بنحوه.

(٦) ينظر تفسير أبي الليث ٢٣٧/٣.

إبراهيم فقيل له: ﴿أَسْلِمْتَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١]، ثم ابتلي في ماله وولده ووطنه ونفسه، فوجد صادقاً وافيّاً في جميع ما ابتلي به. وأما موسى فعزمه حين قال له قومه: ﴿إِنَّا لَمُدْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٦١-٦٢]. وأما داود فأخطأ خطيئته فنُبّه عليها، فأقام يبكي أربعين سنة حتى نبتت من دموعه شجرة، فقعد تحت ظلّها. وأما عيسى فعزمه أنه لم يضع لينة على لينة وقال: إنها معبرة، فاعبروها ولا تعمرونها^(١). فكان الله تعالى يقولُ لرسوله ﷺ: اصبر، أي: كن صادقاً فيما ابتليت به مثل صدق إبراهيم؛ واثقاً بنصرة مولاك مثل ثقة موسى، مهتماً بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود، زاهداً في الدنيا مثل زهد عيسى.

ثم قيل: هي منسوخة بآية السيف. وقيل: محكمة؛ والأظهر أنها منسوخة؛ لأن السورة مكّيّة. وذكر مقاتل: أن هذه الآية نزلت على رسول الله ﷺ يوم أُحُد، فأمره الله عزّ وجل أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل؛ تسهيلاً عليه وتثبيتاً له^(٢). والله أعلم.

﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ قال مقاتل: بالدعاء عليهم^(٣). وقيل: في إحلال العذاب بهم، فإن أبعَدَ غاياتهم يومُ القيامة. ومفعولُ الاستعجال محذوف، وهو العذاب^(٤).

﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَرَزُوا مَا يُوعَدُونَ﴾ قال يحيى: من العذاب. النقّاش: من الآخرة. ﴿لَوْ يَلْبِثُوا﴾ أي: في الدنيا حتى جاءهم العذاب، وهو مقتضى قول يحيى. وقال النقّاش: في قبورهم حتى بُعثوا للحساب^(٥). ﴿إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ يعني في جنب يوم القيامة.

(١) الكشاف ٣/٥٢٨، والرازي ٢٨/٣٥.

(٢) النكت والعيون ٥/٢٨٩.

(٣) المصدر السابق.

(٤) تفسير الرازي ٢٨/٣٥.

(٥) النكت والعيون ٥/٢٨٩.

وقيل: نَسَّاهُمْ هَوْلُ ما عاينوا من العذاب طولَ لبثهم في الدنيا. ثم قال: ﴿بَلَّغْ﴾ أي: هذا القرآنُ بلاغٌ؛ قاله الحسن^(١). ف«بلاغ» رفع على إضمار مبتدأ^(٢)؛ دليـله قوله تعالى: ﴿هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ﴾ [إبراهيم: ٥٢]، وقوله: ﴿إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَّغًا لِّقَوْمٍ عَكِيدِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٦]. والبلاغ بمعنى التبليغ. وقيل: أي: إن ذلك اللَّبْثُ بلاغٌ؛ قاله ابن عيسى^(٣)، فيوقف على هذا على «بلاغ» وعلى «نَهَارٍ». وذكر أبو حاتم: أن بعضهم وقف على «وَلَا تَسْتَعْجِلْ»، ثم ابتدأ: «لَهُمْ»؛ على معنى: لهم بلاغ. قال ابن الأنباري: وهذا خطأ؛ لأنك قد فصلت بين البلاغ وبين اللام - وهي رافعة - بشيء ليس منهما .

ويجوز في العربية: بلاغاً وبلاغٍ؛ النصب على معنى إلا ساعة بلاغاً، على المصدر أو على النعت للساعة. والخفض على معنى من نهارٍ بلاغ. وبالنصب قرأ عيسى بن عمر والحسن^(٤). ورُوي عن بعض القراء: «بَلَّغْ» على الأمر؛ فعلى هذه القراءة يكون الوقف على «مِنْ نَهَارٍ» ثم يبتدئ: «بَلَّغْ»^(٥).

﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ أي: الخارجون على أمر الله^(٦)؛ قاله ابن عباس وغيره.

وقرأ ابن محيصن: «فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ»^(٧) على إسناد الفعل إلى القوم.

(١) المصدر السابق .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ١٧٥/٤ .

(٣) النكت والعيون ٢٨٩/٥ .

(٤) المحتسب ٢٦٨/٢ ، والقراءات الشاذة ص ١٤٠ .

(٥) إيضاح الوقف والابتداء ٢/٨٩٤ - ٨٩٥ ، وقراءة «بَلَّغْ» ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٤٠ ، وابن جني في المحتسب ٢/٢٦٨ من قراءة أبي مجلز وسراج .

(٦) الوسيط ٤/١١٧ ، وتفسير البغوي ٤/١٧٧ دون نسبة .

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٠ ، والمحتسب ٢/٢٦٨ .

وقال ابن عباس: إذا عَسِرَ على المرأة وَلَدُها؛ تكتب هاتين الآيتين والكلمتين في صحيفة، ثم تُغَسَّلُ وتُسْقَى منها، وهي: بسم الله الرحمن الرحيم؛ لا إله إلا الله العظيم العظيم، سبحان الله رب السماوات ورب الأرض ورب العرش العظيم، ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ بَلَّغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(١) صدق الله العظيم.

وعن قتادة: لا يهلك الله إلا هالكاً مشركاً^(٢). وقيل: هذه أقوى آية في الرجاء^(٣).

والله أعلم.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٧/٨ وإسناده ضعيف.

(٢) في (د) و(ظ): لا يهلك إلا هالك مشرك. وذكره الواحدي في الوسيط ١١٧/٤، وأخرجه الطبري ١٧٨/٢١ بنحوه.

(٣) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ١٠٨/٥ عن الثعلبي.

سورة القتال، وهي سورة محمد ﷺ

مدنية في قول ابن عباس؛ ذكره النحاس^(١).

وقال الماوردي^(٢): [مدنية] في قول الجميع إلا ابن عباس وقتادة فإنهما قالا: إلا آية منها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من مكة، وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزناً عليه؛ فنزل عليه ﴿وَكَايِنَ مِّن قَرِيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرِيكَ﴾ [محمد: ١٣]. وقال الثعلبي: إنها مكية؛ وحكاها ابن هبة الله عن الضحّاك وسعيد بن جبير. وهي تسع وثلاثون آية. وقيل: ثمان^(٣).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ ﴿١﴾

قال ابن عباس ومجاهد: هم أهل مكة؛ كفروا بتوحيد الله^(٤)، وصدّوا أنفسهم والمؤمنين عن دين الله - وهو الإسلام - بنهيهم عن الدخول فيه، وقاله السدي. وقال الضحّاك: «عَن سَبِيلِ اللَّهِ»: عن بيت الله بمنع قاصديه^(٥).

ومعنى «أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ»: أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي ﷺ، وجعل الدائرة عليهم. قاله الضحّاك^(٦). وقيل: أبطل ما عملوه في كفرهم مما كانوا يسمونه مكارم؛ من صلة الأرحام، وفك الأسارى، وقري الأضياف، وحفظ الجوار^(٧).

(١) في النسخ والمنسوخ له ٤/٣ .

(٢) في النكت والعيون ٥/٢٩٠ ، وما بين حاصرتين منه .

(٣) بنحوه في الكشاف ٣/٥٢٩ .

(٤) تفسير أبي الليث ٣/٢٣٩ .

(٥) النكت والعيون ٥/٢٩٠ .

(٦) تفسير البغوي ٤/١٧٧ .

(٧) الكشاف ٣/٥٢٩-٥٣٠ .

وقال ابن عباس: نزلت في الْمُطْعِمِينَ ببدر، وهم اثنا عشر رجلاً: أبو جهل، والحرث بن هشام، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبي وأمّية ابنا خلف، ومُنْبَه ونُبَيْه ابنا الحجاج، وأبو البختري بن هشام، وزمعة بن الأسود، وحكيم بن حزام، والحرث ابن عامر بن نوفل^(١).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۝١﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: هم الأنصار. وقال مقاتل: إنها نزلت خاصة في ناسٍ من قريش^(٢). وقيل: هما عامتان فيمن كفر وآمن^(٣).

ومعنى «أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ»: أبطّلها. وقيل: أضلّهم عن الهدى بما صرفهم عنه من التوفيق^(٤).

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ من قال: إنهم الأنصار، فهي المواساة في مساكنهم وأموالهم. ومن قال: إنهم من قريش، فهي الهجرة^(٥). ومن قال بالعموم، فالصالحات جميع الأعمال التي ترضي الله تعالى.

﴿وَأَمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ﴾: لم يخالفوه في شيء. قاله سفيان الثوري^(٦). وقيل: صدّقوا محمداً ﷺ فيما جاء به. ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾ يريد أن إيمانهم هو الحق من

(١) بنحوه في النكت والعيون ٢٩١/٥، وفيه «الوليد بن عقبة وعقبة بن أبي معيط» بدل «الحرث بن هشام، وأبي بن خلف».

(٢) النكت والعيون ٢٩١/٥ دون ذكر مجاهد، وذكر قوله ابن عطية في المحرر الوجيز ١٠٩/٥.

(٣) بنحوه في الكشاف ٥٣٠/٣.

(٤) النكت والعيون ٢٩١/٥.

(٥) المصدر السابق.

(٦) تفسير البغوي ١٧٧/٤.

ربهم. وقيل: أي: إن القرآن هو الحق من ربهم^(١)، نَسَخَ به ما قبله ﴿كَفَرَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي: ما مضى من سيئاتهم قبل الإيمان.

﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ أي: شأنهم؛ عن مجاهد وغيره. وقال قتادة: حالهم. ابن عباس: أمورهم. والثلاثة متقاربة، وهي متأولة على إصلاح ما تعلق بديانهم. وحكى النقاش أن المعنى: أصلح نيأتهم؛ ومنه قول الشاعر:

فإن تُقبلي بالودِّ أقبلُ بمثله وإن تُدبري أذهبْ إلى حالٍ باليا^(٢)
وهو على هذا التأويل^(٣) محمول على إصلاح دينهم^(٤).

«والبال» كالمصدر، ولا يعرف منه فعل، ولا تجمع العرب إلا في ضرورة الشعر فيقولون فيه: بالات^(٥).

المبرّد: قد يكون البال في موضع آخر بمعنى القلب؛ يقال: ما يخطر فلان على بالي، أي: على قلبي^(٦).

الجوهري^(٧): والبال رخاء النفس؛ يقال: فلان رخي البال. والبال: الحال؛ يقال: ما بالك؟ وقولهم: ليس هذا من بالي، أي: مما أباليه. والبال: الحوث العظيم من حيطان البحر، وليس بعربي. والباله: وعاء الطيب؛ فارسي معرّب، وأصله بالفارسية بيله. قال أبو ذؤيب:

كَأَنَّ عَلَيْهَا بِالَةَ لَطْمِيَّةً لَهَا مِنْ خِلَالِ الدَّائِثَيْنِ أَرِيحُ^(٨)

(١) النكت والعيون ٢٩١/٥.

(٢) النكت والعيون ٢٩١-٢٩٢، والبيت أيضاً في أمالي الزجاجي ص ١٦١ غير منسوب.

(٣) في (م): التأول.

(٤) النكت والعيون ٢٩٢/٥.

(٥) المحرر الوجيز ١١٠/٥، وفيه: البال: مصدر، كالحال والشأن.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ١٧٨/٤.

(٧) في الصحاح (بول).

(٨) البيت في ديوان الهذليين ص ٥٩. اللطميّة: أو: اللطيمة: هي العبرة التي لُطِمت بالمسك، ففتقت =

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾^١
كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾^١
«ذَلِكَ» في موضع رفع، أي: الأمر ذلك، أو ذلك الإضلال والهدى المتقدم ذكرهما سببه هذا^(١). فالكافر اتبع الباطل، والمؤمن اتبع الحق. والباطل: الشرك. والحق: التوحيد والإيمان. ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾^٢ أي: كهذا البيان الذي بيّن؛ يبيّن الله للناس أمر الحسنات والسيئات^(٢). والضمير في «أَمْثَلَهُمْ» يرجع إلى الذين كفروا والذين آمنوا^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثَخْتُمُوهُم فَشَدُّوا الوَتَاقَ فَمَا مَتَّأ بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿٤﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾^٤ لما ميّز بين الفريقين؛ أمر بجهاد الكفار.

قال ابن عباس: الكفار المشركون عبدة الأوثان. وقيل: كل من خالف دين الإسلام من مشرك أو كتابي إذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة. ذكره الماوردي^(٤)، واختاره ابن العربي^(٥) وقال: وهو الصحيح لعموم الآية فيه.

= به حتى نشبت رائحتها. الدأي: ضلوع الصدر في ملتقاه وملتقى الجنب. الأريج: الريح الطيبة. اللسان (لطم) (دأي) (أرج).

(١) أي: تكون «ذلك» إما في موضع رفع خبر، على إضمار مبتدأ، أي: الأمر ذلك، أو في موضع رفع بالابتداء، وما بعده خبره. إعراب القرآن للنحاس ١٧٨/٤.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٦١/٦.

(٣) تفسير الرازي ٤٣/٢٨.

(٤) في النكت والعيون ٢٩٣/٥.

(٥) في أحكام القرآن له ١٦٨٨/٤.

«فَضْرَبَ الرَّقَابِ» مصدر^(١). قال الزجاج^(٢): أي: فاضربوا الرقاب ضرباً.
 وخصّ الرقاب بالذكر؛ لأنّ القتل أكثر ما يكون بها^(٣). وقيل: نصب على
 الإغراء^(٤). قال أبو عبيدة^(٥): هو كقولك: يا نفسُ صبراً.
 وقيل: التقدير: اقصدوا ضرب الرقاب^(٦).

وقال: «فَضْرَبَ الرَّقَابِ» ولم يقل: فاقتلوهم؛ لأنّ في العبارة بضرب الرقاب من
 الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل؛ لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورة؛ وهو حزُّ
 العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأوجه أعضائه^(٧).

الثانية: قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوهُم﴾ أي: أكثرتم القتل. وقد مضى في
 «الأنفال» عند قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يُتَخِرَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: ٦٧]^(٨). ﴿فَشُدُّوا أَلْوِثَاقَ﴾
 أي: إذا أسرتموهم. والوثاق اسم من الإيثاق، وقد يكون مصدراً؛ يقال: أوثقته إيثاقاً
 ووثاقاً^(٩).

وأما الوثاق - بالكسر - فهو اسم الشيء الذي يوثق به؛ كالرباط. قاله القشيري.
 وقال الجوهري^(١٠): وأوثقه في الوثاق، أي: شدّه، وقال تعالى: «فَشُدُّوا
 أَلْوِثَاقَ». والوثاق - بكسر الواو - لغة فيه.

(١) إعراب القرآن للنحاس ١٧٩/٤ .

(٢) في معاني القرآن له ٦/٥ .

(٣) معاني القرآن للنحاس ٤٦١/٦ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ١٧٩/٤ - ونسب القول فيه للفراء - وتفسير البغوي ١٧٨/٤ .

(٥) في مجاز القرآن ٢١٤/٢ .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٦٨٨/٤ .

(٧) الكشف ٥٣٠/٣ .

(٨) ٧٤/١٠ .

(٩) الوسيط ١١٩/٤ ، وزاد المسير ٣٩٧/٧ .

(١٠) في الصحاح (وثق).

وإنما أمر بشدّ الوثاق لئلا يُفْلِتُوا. ﴿فَأَمَّا مَنًّا﴾ عليهم بالإطلاق من غير فدية ﴿وَأَمَّا فِدَاءٌ﴾^(١). ولم يذكر القتل هاهنا؛ اكتفاءً بما تقدّم من القتل في صدر الكلام.

و«مَنًّا» و«فِدَاءٌ» نصب بإضمار فعل. وقرئ: «فَدَى» بالقصر مع فتح الفاء، أي: فإما أن تمنّوا عليهم مَنًّا، وإما أن تفادوهم فِدَاءً^(٢).

روي عن بعضهم أنّه قال: كنت واقفاً على رأس الحجّاج حين أتني بالأسرى من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث وهم أربعة آلاف وثمان مئة، فقتل منهم نحواً من ثلاثة آلاف حتى قدم إليه رجل من كِنْدَةَ فقال: يا حجّاج، لا جازاك الله عن السنّة والكرم خيراً! قال: ولم ذلك؟ قال: لأنّ الله تعالى قال: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمِرُكُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ في حقّ الذين كفروا، فوالله ما مننت ولا فدّيت! وقد قال شاعركم فيما وصف به قومه من مكارم الأخلاق:

ولا نقتلُ الأسرى ولكن نفكّهم إذا أثقلَ الأعناق حملُ المغارم^(٣)
فقال الحجّاج: أفّ لهذه الجيف! أمّا كان فيهم منّ يحسن مثل هذا الكلام؟! خلّوا سبيل من بقي. فخلّي يومئذ عن بقية الأسرى - وهم زهاء ألفين - بقول ذلك الرجل^(٤).

الثالثة: واختلف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال:

الأول: أنها منسوخة، وهي في أهل الأوثان، لا يجوز أن يفادوا ولا يُمنّ عليهم. والناسخ لها عندهم قوله تعالى: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٥)

(١) تفسير البغوي ١٧٨/٤ بنحوه.

(٢) الكشف ٥٣١/٣، وتفسير الرازي ٤٤/٢٨، وذكر قراءة: فَدَى، الزمخشري، وهي قراءة شاذة.

(٣) البيت للفرزدق كما في طبقات فحول الشعراء ٤٠٢/٢، والأغاني ٣٤٣/١٥.

(٤) القصة مختصرة في العقد الفريد ١٧٤/٢ ورواية البيت فيه: (القلائد) بدل: (المغارم)، وبهجة المجالس ٩٩/١، ووقع في وفيات الأعيان لابن خلكان ٣٩/٢ أنّه رجل من بني تميم.

(٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٥/٣.

[التوبة: ٥] وقوله: ﴿فِيمَا نَشَقَقْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِدَ بِهَمَّ مِّنْ خَلْفَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٧] وقوله: ﴿وَقَتِّلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦] الآية. قاله قتادة والضحاك والسدي وابن جريج والعمري عن ابن عباس، وقاله كثير من الكوفيين^(١).

وقال عبد الكريم الجزري^(٢): كُتِبَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فِي أُسِيرٍ أُسِرَ، فَذَكَرُوا أَنَّهُمُ التَّمَسُّوهُ بِفِدَاءِ كَذَا وَكَذَا، فَقَالَ: اقْتُلُوهُ، لَقَتْلُ رَجُلٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا^(٣).

الثاني: أنها في الكفار جميعاً. وهي منسوخة على قول جماعة من العلماء وأهل النظر، منهم قتادة ومجاهد. قالوا: إذا أُسِرَ الْمُشْرِكُ، لَمْ يَجُزْ أَنْ يُمَنَّ عَلَيْهِ، وَلَا أَنْ يَفَادَى بِهِ فَيُرَدَّ إِلَى الْمُشْرِكِينَ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَفَادَى عَنْهُمْ إِلَّا بِالْمَرْأَةِ؛ لِأَنَّهَا لَا تُقْتَلُ. وَالنَّاسِخُ لَهَا: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] إذ كانت «براءة» آخر ما نزلت بالتوقيف؛ فوجب أن يُقْتَلَ كُلُّ مُشْرِكٍ إِلَّا مَنْ قَامَتِ الدَّلَالَةُ عَلَى تَرْكِهِ مِنَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ وَمَنْ تَوَخَّذَ مِنْهُ الْجِزْيَةُ^(٤) - وهو المشهور من مذهب أبي حنيفة^(٥) - خيفة أن يعودوا حرباً للمسلمين.

ذكر عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة ﴿فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ﴾ قال: نسخها: ﴿فَشَرِدَ بِهَمَّ مِّنْ خَلْفَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٧]. وقال مجاهد: نسخها: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]. وهو قول الحكم^(٦).

الثالث: أنها ناسخة. قاله الضحاك وغيره. روى الثوري عن جويبر عن الضحاك:

(١) تفسير الطبري ٢١/١٨٣-١٨٥.

(٢) في (م) و(د) و(ز) و(ق): الجوزي، والمثبت من باقي النسخ، وهو الصواب.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٢٠، والطبري في تفسيره ٢١/١٨٤، وذكره أبو الليث في تفسيره ٣/٢٤٠.

(٤) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٤٢٤، ٣/٧.

(٥) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٩٠.

(٦) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/١٠، وأثر قتادة في تفسير عبد الرزاق ٢/٢٢١.

﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] قال: نسخها ﴿فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾. وقال ابن المبارك عن ابن جريج عن عطاء: «فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً» فلا يُقتل المشرك ولكن يُمنّ عليه ويُفادى؛ كما قال الله عزّ وجلّ. قال الأشعث: كان الحسن يكره أن يقتل الأسير، ويتلو: «فَأَمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً»^(١).

وقال الحسن أيضاً: في الآية تقديم وتأخير؛ فكأنه قال: فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها. ثم قال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَنْخَسْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَانَ﴾. وزعم أنه ليس للإمام إذا حصل الأسير في يديه أن يقتله، لكنه بالخيار في ثلاثة منازل: إما أن يمنّ، أو يفادى، أو يسترق^(٢).

الرابع: قول سعيد بن جبير: لا يكون فداءً ولا أسر إلا بعد الإثخان والقتل بالسيف؛ لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ لَوْ كَانَتْ تُشْرِكُ بِمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: ٦٧]. فإذا أسر بعد ذلك، فللإمام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره^(٣).

الخامس: أن الآية محكمة، والإمام مخير في كل حال^(٤)؛ رواه عليّ بن أبي طلحة عن ابن عباس^(٥)، وقاله كثير من العلماء؛ منهم ابن عمر والحسن وعطاء، وهو مذهب مالك والشافعي والثوري والأوزاعي وأبي عبيد وغيرهم، وهو الاختيار؛ لأنّ النبي ﷺ والخلفاء الراشدين فعلوا كل ذلك^(٦)؛ قتل النبي ﷺ عقبه بن أبي معيط والنضر بن الحارث يوم بدر صبراً^(٧)، وفادى سائر أسارى بدر، ومنّ على أبي عروة

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/١٠-١١.

(٢) أحكام القرآن للكميا ٤/٣٧٤.

(٣) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣/٥، ١١.

(٤) الناسخ والمنسوخ ٣/٥.

(٥) أخرجه أبو عبيد في الأموال ص ١٧٠ (٣٤٢)، والنحاس في النسخ والمنسوخ ٣/١٢.

(٦) الأوسط لابن المنذر ١١/٢٢٤-٢٢٧، وينظر تفسير البغوي ٤/١٧٨.

(٧) سلف ١٠/٢٣.

الجمحي^(١)، وقتل بني قريظة وقد نزلوا على حكم سعد وصاروا في يده سِلماً^(٢).
ومَنَّ على ثمامة بن أثال الحنفي وهو أسير في يده^(٣)، وأخذ من سلمة بن الأكوع
جارية ففدى بها أناساً من المسلمين^(٤)، وهبط عليه - عليه الصلاة والسلام - قوم من
أهل مكة، فأخذهم النبي ﷺ وقد منَّ عليهم، وقد منَّ على سبي هوازن^(٥). وهذا كله
ثابت في الصحيح، وقد مضى جميعه في «الأنفال»^(٦) وغيرها.

قال النحاس^(٧): وهذا على أن الآيتين محكمتان معمول بهما، وهو قول حسن؛
لأنَّ النسخ إنما يكون لشيء قاطع، فإذا أمكن العمل بالآيتين فلا معنى للقول بالنسخ،
إذ كان يجوز أن يقع التعبد، إذا لقينا الذين كفروا قتلناهم، فإذا كان الأسر؛ جاز
القتل والاسترقاق والمفاداة والمنَّ على ما فيه الصلاح للمسلمين. وهذا القول يروى
عن أهل المدينة والشافعي وأبي عبيد.

وحكاه الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة، والمشهور عنه ما قدّمناه^(٨)، وبالله عزَّ
وجلَّ التوفيق.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ قال مجاهد وابن جبیر: هو خروج
عيسى عليه السلام^(٩). وعن مجاهد أيضاً: أن المعنى حتى لا يكون دينٌ إلا دين

(١) الكشاف ٥٣١/٣ وفيه (الحجبي) بدل (الجمحي).

(٢) من قوله: «ومنَّ على أبي عروة» إلى قوله: «في يده سلماً». من (خ) و(د) و(ظ) و(ف). وحكم سعد في
بني قريظة سلف ٦٣/٦. ووقع في (د) «وقتل من قريظة» بلد «وقتل بني قريظة».

(٣) سلف ٤٢٢/٢.

(٤) أخرجه أحمد (١٦٥٠٢)، ومسلم (١٧٥٥) مطولاً.

(٥) سلف ١١/١٠.

(٦) ٧١/١٠ فما بعدها.

(٧) في النسخ والمنسوخ ١٢/٣.

(٨) الكشاف ٥٣١/٣.

(٩) معاني القرآن للنحاس ٤٦٣/٦، وقول مجاهد في تفسيره ٥٩٧/٢.

الإسلام، فَيُسَلِّمُ كلَّ يَهُودِيٍّ وَنَصْرَانِيٍّ وَصَاحِبِ مِلَّةٍ، وَتَأْمِنُ الشَّاةُ مِنَ الذُّئْبِ^(١).
 وَنَحْوَهُ عَنِ الْحَسَنِ وَالْكَلْبِيِّ وَالْفَرَّاءِ^(٢) وَالْكَسَائِيِّ. قَالَ الْكَسَائِيُّ: حَتَّى يُسَلِّمَ الْخَلْقَ.
 وَقَالَ الْفَرَّاءُ: حَتَّى يُؤْمِنُوا وَيَذْهَبَ الْكُفْرُ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: حَتَّى يَظْهَرَ الْإِسْلَامُ عَلَى
 الدِّينِ كُلِّهِ^(٣). وَقَالَ الْحَسَنُ: حَتَّى لَا يَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ.

وَقِيلَ: مَعْنَى الْأَوْزَارِ السَّلَاحُ؛ فَالْمَعْنَى: شَدَّوْا الْوِثَاقَ حَتَّى تَأْمِنُوا وَتَضَعُوا
 السَّلَاحَ^(٤).

وَقِيلَ: مَعْنَاهُ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ؛ أَي: الْأَعْدَاءُ الْمُحَارِبُونَ أَوْزَارَهُمْ^(٥)؛ وَهُوَ
 سِلَاحُهُمْ بِالْهَزِيمَةِ أَوْ الْمَوَادِعَةِ^(٦). وَيُقَالُ لِلْكَرَاعِ: أَوْزَارٌ. قَالَ الْأَعْشَى:

وَأَعْدَدْتُ لِلْحَرْبِ أَوْزَارَهَا رِمَاحاً طَوَّالاً وَخَيْلاً ذُكُوراً
 وَمِنْ نَسْجِ دَاوُدَ يَحْدِي بِهَا عَلَى أَثْرِ الْحَيِّ عَيْراً فَعَيْراً^(٧)

وَقِيلَ: «حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا» أَي: أَثْقَالَهَا. وَالْوِزْرُ: الثَّقَلُ، وَمِنْهُ وَزِيرُ
 الْمَلِكِ؛ لِأَنَّهُ يَتَحَمَّلُ عَنْهُ الْأَثْقَالَ. وَأَثْقَالُهَا: السَّلَاحُ؛ لِثِقَلِ حَمْلِهَا^(٨).

قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(٩): قَالَ الْحَسَنُ وَعِطَاءٌ: فِي الْآيَةِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ؛ الْمَعْنَى:

(١) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِلْكَيَا ٤/٣٧٤-٣٧٥، وَقَوْلُ مُجَاهِدٍ أَيْضاً فِي تَفْسِيرِهِ ٢/٥٩٧، وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ
 ١٨٨/٢١.

(٢) فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٣/٥٧-٥٨.

(٣) النِّكَتُ وَالْعَيُونُ ٥/٢٩٣.

(٤) مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٦/٤٦٤ بِنَحْوِهِ.

(٥) تَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٢٨/٤٥.

(٦) النِّكَتُ وَالْعَيُونُ ٥/٢٩٣.

(٧) تَفْسِيرُ غَرِيبِ الْقُرْآنِ ص ٤٠٩، وَالْبَيْتَانِ فِي دِيْوَانِ الْأَعْشَى ص ١٤٩، وَرَوَايَةُ الْبَيْتِ الثَّانِي فِيهِ:

وَمِنْ نَسْجِ دَاوُدَ مَوْضُونَةٌ تُسَاقُ مَعَ الْحَيِّ عَيْراً فَعَيْراً

(٨) النِّكَتُ وَالْعَيُونُ ٥/٢٩٣.

(٩) فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ ١٦٩١ - ١٦٩٢.

فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها، فإذا أئخنتموهم فشدوا الوثاق، وليس للإمام أن يقتل الأسير. وقد روي عن الحجاج أنه دفع أسيراً إلى عبد الله بن عمر ليقتله، فأبى وقال: ليس بهذا أمرنا الله، وقرأ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَئخنتُمُوهم فَشُدُّوا الْوَتَاقَ﴾. قلنا: قد قاله رسول الله ﷺ وفعله^(١)، وليس في تفسير الله للمن^(٢) والفداء منع من غيره، فقد بين الله في الزنى حكم الجلد، وبين النبي ﷺ حكم الرجم، ولعل ابن عمر كره ذلك من يد الحجاج فاعتذر بما قال، وربك أعلم.

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنْتَصَرَ مِنْهُمْ﴾ «ذَٰلِكَ» في موضع رفع على ما تقدم، أي: الأمر ذلك الذي ذكرت وبينت^(٣). وقيل: هو منصوب على معنى افعلوا ذلك^(٤). ويجوز أن يكون مبتدأ، المعنى: ذلك حكم الكفار. وهي كلمة يستعملها الفصيح عند الخروج من كلام إلى كلام، وهو كما قال تعالى: ﴿هَٰذَا وَرَبِّكَ لِلظَّالِمِينَ لَشَرٌّ مَّتَابٍ﴾ [ص: ٥٥]. أي: هذا حق وأنا أعرفكم أن للظالمين كذا.

ومعنى: «لَآنْتَصَرَ مِنْهُمْ» أي: أهلكهم بغير قتال^(٥). وقال ابن عباس: لأهلكهم بجند من الملائكة^(٦). ﴿وَلَكِن لِّبَلِّغُوا بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ أي: أمركم بالحرب ليبلو ويختبر بعضكم ببعض، فيعلم المجاهدين والصابرين، كما في السورة نفسها^(٧). ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يريد قتلى أحد من المؤمنين ﴿فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ قراءة العامة: «قاتلوا» وهي اختيار أبي عبيد. وقرأ أبو عمرو وحفص: «قُتِلُوا» بضم القاف وكسر التاء^(٨)،

(١) سلف ٧٣/١٠.

(٢) في النسخ الخطية (لكم) بدل (للمن)، وهي نسخة من أحكام القرآن كما في حواشيه، والمثبت من (م) والأحكام.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٧٩/٤.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٧/٥.

(٥) تفسير البغوي ١٧٩/٤.

(٦) نسب القول في النكت والعيون ٢٩٤/٥ للكليبي.

(٧) الآية ٣١، وينظر الكشاف ٥٣١/٣.

(٨) السبعة ص ٦٠٠، والتيسير ص ٢٠٠.

وكذلك قرأ الحسن إلا أنه شدد التاء على التكثير^(١). وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وأبو حيوة: «قَتَلُوا» بفتح القاف والتاء من غير ألف^(٢)؛ يعني الذين قتلوا المشركين. قال قتادة: ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أُحد ورسولُ الله ﷺ في الشعب، وقد فشت فيهم الجراحات والقتل^(٣)، وقد نادى المشركون: اغلُّ هُبْلُ. ونادى المسلمون: الله أعلى وأجل. وقال المشركون: يومٌ بيوم بدر والحرب سجال. فقال النبي ﷺ: «قولوا: لا سواء. قتلنا أحياءً عند ربهم يرزقون، وقتلناكم في النار يعذبون». فقال المشركون: إن لنا العزى ولا عزى لكم. فقال المسلمون: الله مولانا ولا مولى لكم. وقد تقدم ذكر ذلك في «آل عمران»^(٤).

قوله تعالى: ﴿سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُم بِاللَّهِمَّ﴾

قال القشيري: قراءة أبي عمرو: «قَتَلُوا» بعيدة؛ لقوله تعالى: «سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُم بِاللَّهِمَّ» والمقتول لا يوصف بهذا. قال غيره: يكون المعنى سيهديهم إلى الجنة، أو سيهدي من بقي منهم. أي: يحقق لهم الهداية. وقال ابن زياد: سيهديهم إلى محاجة منكر ونكير في القبر^(٥).

قال أبو المعالي: وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها؛ من ذلك قوله تعالى في صفة المجاهدين: ﴿فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ سَيَهْدِيهِمْ﴾ ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٢٣] معناه: فاسلكوهم إليها^(٦).

(١) القراءات الشاذة ص ١٤٠ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ١٨٠ ، والمحزر الوجيز ٥/ ١١١ .

(٣) تفسير البغوي ٤/ ١٧٩ ، وأخرجه الطبري في تفسيره ٢١/ ١٩٠-١٩١ .

(٤) ٣٥٨/٥ - ٣٥٩ .

(٥) النكت والعيون ٥/ ٢٩٤ .

(٦) في (م) و(ق): فاسلكوا بهم إليها، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في المحزر الوجيز ١/ ٧٣ وكلام أبي المعالي منه.

قوله تعالى: ﴿وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ ﴿٦﴾

أي: إذا دخلوها يقال لهم: تفرّقوا إلى منازلكم، فهم أعرّف بمنزلهم من أهل الجمعة إذا انصرفوا إلى منازلهم. قال معناه مجاهد وأكثر المفسرين^(١). وفي البخاري^(٢) ما يدل على صحة هذا القول عن أبي سعيد الخُدريّ، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَخْلُصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ، فَيُحْبَسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ [فَيَقْصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمٍ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا] حَتَّى إِذَا هُذِّبُوا وَنُقُّوا، أُذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَأَحْدُهُمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ [مِنْهُ] بِمَنْزِلِهِ كَانَ^(٣) فِي الدُّنْيَا».

وقيل: «عَرَفَهَا لَهُمْ» أي: بيّنها لهم حتى عرفوها من غير استدلال^(٤).

قال الحسن: وصف الله تعالى لهم الجنة في الدنيا، فلما دخلوها عرفوها بصفتها^(٥). وقيل: فيه حذف، أي: عَرَفَ طَرَقَهَا وَمَسَاكِنَهَا وَبَيوتَهَا لَهُمْ، فحذف المضاف.

وقيل: هذا التعريف بدليل، وهو المَلَكُ المَوْكَلُ بعمل العبد يمشي بين يديه^(٦) ويتبعه العبد حتى يأتي العبدُ منزله، ويعرفه المَلَكُ جميع ما جُعل له في الجنة. وحديث أبي سعيد الخُدريّ يردّه.

وقال ابن عباس: «عَرَفَهَا لَهُمْ» أي: طَيَّبَهَا لَهُمْ بِأَنْوَاعِ المَلَاذِّ؛ مَاخُودٌ مِنَ العَرَفِ،

(١) الوسيط ١٢١/٤ دون ذكر مجاهد، وينظر قوله في الكشاف ٥٣٢/٣، وزاد المسير ٣٩٨/٧.

(٢) في صحيحه (٦٥٣٥) وما سيأتي بين حاصرتين منه، وسلف عند تفسير الآية (٧٣) من سورة الزمر. القنطرة: الجسر. اللسان (قنطر).

(٣) لفظة «كان» ليست في (م).

(٤) الوسيط ١٢١/٤.

(٥) النكت والعيون ٢٩٤-٢٩٥.

(٦) تفسير الرازي ٤٨/٢٨ بنحوه.

وهو الرائحة الطيبة. وطعام مُعَرَّف، أي: مطيب^(١)، تقول العرب: عرّفت القدر: إذا طيبتها بالملح والأبزار^(٢).

وقال الشاعر يخاطب رجلاً ويمدحه:

عَرُفْتُ كَاتِبَ عَرَفْتِهِ اللَّطَائِمُ

أيقول^(٣): كما عرّف الإثب، وهو البقير والبقيرة، وهو قميص لا كمين^(٤) له، تلبسه النساء^(٥).

وقيل: هو من وضع الطعام بعضه على بعض من كثرته، يقال: خزير^(٦) معرّف، أي: بعضه على بعض، وهو من العرّف المتتابع كعرّف الفرس.

وقيل: «عَرَفَهَا لَهُمْ» أي: وفّقهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة. وقيل: عرّف أهل السماء أنها لهم؛ إظهاراً لكرامتهم فيها. وقيل: عرّف المطيعين أنها لهم.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ نَصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُؤَيِّدُ أَقْدَامَكُمْ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ نَصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ أي: إن تنصروا دين الله ينصركم على الكفار. نظيره: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ﴾ [الحج: ٤٠] وقد تقدّم^(٧).

وقال قُطْرُب: إن تنصروا نبي الله ينصركم الله، والمعنى واحد.

﴿وَيُؤَيِّدُ أَقْدَامَكُمْ﴾ أي: عند القتال. وقيل: على الإسلام. وقيل: على الصراط.

(١) الوسيط ١٢١/٤، وتفسير البغوي ١٧٩/٤.

(٢) المحرر الوجيز ١١٢/٥ بنحوه.

(٣) في (م): يقوله.

(٤) في النسخ الخطية: كمي.

(٥) الصحاح (عرف) (بقر). اللطائم: - جمع لطيمة - قطعة مسك. اللسان (لطم).

(٦) في النسخ حرير، والمثبت من تهذيب اللغة ٣٤٥/٢، والكلام منه. والخزير: اللحم الغاب يؤخذ فيقطع صغاراً في القدر، ثم يطبخ بالماء الكثير والملح. اللسان (خزر).

(٧) ٤١٢/١٤.

وقيل: المراد تثبيت القلوب بالأمن^(١)؛ فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب^(٢).

وقد مضى في «الأنفال» هذا المعنى^(٣). وقال هناك: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الأنفال: ١٢] فأثبت هناك واسطة ونفاها هنا، كقوله تعالى: ﴿قُلْ يَنفِقَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ﴾ [السجدة: ١١] ثم نفاه بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ [الروم: ٤٠]. ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الملك: ٢] ومثله كثير؛ فلا فاعل إلا الله وحده.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يحتمل الرفع على الابتداء، والنصب بما يفسره «فَتَعَسَا لَهُمْ» كأنه قال: أتَعَسَ الذين كفروا^(٤).

و«تَعَسَا لَهُمْ» نصب على المصدر بسبيل الدعاء. قاله الفراء^(٥)، مثل: سَقِيَا له ورَعِيَا.

وهو نقيض: لَعَا له. قال الأعشى:

فالتَّعَسَ أَوْلَىٰ لَهَا مِنْ أَنْ أَقُولَ لَعَا^(٦)

(١) النكت والعيون ٢٩٥/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠٧/٢.

(٣) ٤٦٦/٩.

(٤) الكشاف ٥٣٢/٣.

(٥) نقله عنه البغوي في تفسيره ١٨٠/٤.

(٦) الكشاف ٥٣٢/٤، والبيت في ديوان الأعشى ص ١٥٣، ودرة الغواص للحريري ص ١١٠ وروايتها (أدنى) بدل (أولى) وصدرة: بذات لَوثٍ عَفْرَنَاءٍ إِذَا عَشْرَتْ. اللوث بالفتح: القوة، وناقاة عفرناة، أي: قوية. اللسان (لوث) (عفر). قال في درة الغواص: العرب تقول في الدعاء على العائر: تعسا له وفي الدعاء له: لعا.

وفيه عشرة أقوال: الأول: بُعْدًا لهم. قاله ابن عباس وابن جريج^(١). الثاني: خزيًا لهم^(٢). قاله السدي. الثالث: شقاء لهم. قاله ابن زيد. الرابع: شتمًا لهم من الله. قاله الحسن. الخامس: هلاكًا لهم. قاله ثعلب. السادس: خيبةً لهم. قاله الضحاك وابن زيد. السابع: قبحاً لهم. حكاه النقاش. الثامن: رغباً لهم. قاله الضحاك أيضاً^(٣). التاسع: شراً لهم. قاله ثعلب أيضاً^(٤). العاشر: شقوة لهم. قاله أبو العالية^(٥). وقيل: إنَّ التَّعْسَ الانحطاطُ والعِثَارُ^(٦).

قال ابن السكيت: التعس أن يخِرَّ على وجهه^(٧). والتَّكْسُ أن يخِرَّ على رأسه. قال: والتعس أيضاً الهلاك^(٨).

قال الجوهري^(٩): وأصله الكَبُّ، وهو ضد الانتعاش، وقد تَعَسَ - بفتح العين - يَتَعَسُ تَعْسًا، وأتعهه الله. قال مُجَمِّعُ بن هلال^(١٠): تقول وقد أفرَدْتُها من حَلِيلِها^(١١) تَعَسْتُ كما أتعسْتَنِي يا مُجَمِّعُ^(١٢)

(١) تفسير البغوي ٤/ ١٨٠ .

(٢) في (م) و(ز) و(ق): حزنًا لهم، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في النكت والعيون ٥/ ٢٩٥ والكلام منه.

(٣) النكت والعيون ٥/ ٢٩٥ ، وتفسير البغوي ٤/ ١٨٠ .

(٤) معاني القرآن للنحاس ٦/ ٤٦٧ .

(٥) تفسير البغوي ٤/ ١٨٠ وفيه: (سقوطاً) بدل (شقوة).

(٦) النكت والعيون ٥/ ٢٩٥ .

(٧) معاني القرآن للنحاس ٦/ ٤٦٧ ، والمحزر الوجيز ٥/ ١١٢ ، ونسبه في تهذيب اللغة ٢/ ٧٨ للرستمى.

(٨) تهذيب اللغة ٢/ ٧٨ ، ومعاني القرآن للنحاس ٦/ ٤٦٨ .

(٩) في الصحاح (تعس).

(١٠) هو مجمّع بن مالك بن هلال، شاعر جاهلي. معجم الشعراء ص ٤٣٨ .

(١١) في (م) و(ق) خليلها، والمثبت من باقي النسخ.

(١٢) البيت في درة الغواص ص ١١٠ ، والخزانة ١٠/ ٤٠٣ .

يقال: تعساً لفلان، أي: ألزمه الله هلاكاً^(١). قال القشيري: وجوز قوم تعس بكسر العين.

قلت: ومنه حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة، إن أعطي رضي، وإن لم يُعط لم يرض» خرجه البخاري^(٢). في بعض طرق هذا الحديث: «تعس وانتكس، وإذا شيك فلا انتقش» خرجه ابن ماجه^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي: أبطلها؛ لأنها كانت في طاعة الشيطان^(٤). ودخلت الفاء في قوله: «فتعساً» لأجل الإبهام الذي في «الذين»، وجاء «وأضلَّ أَعْمَالَهُمْ» على الخبر حملاً على لفظ الذين؛ لأنه خبر في اللفظ، فدخول الفاء حملاً على المعنى، «وأضلَّ» حملاً على اللفظ.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾

أي: ذلك الإضلال والإتعاس^(٥)؛ لأنهم ﴿كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من الكتب والشرائع. ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي: مالهم من صور الخيرات، كعمارة المسجد وقرى الضيف وأصناف القرب، ولا يقبل الله العمل إلا من مؤمن. وقيل: أحبط أعمالهم، أي: عبادة الصنم.

(١) الصحاح (تعس).

(٢) في صحيحه (٢٨٨٦). قوله: القطيفة كساء له خمل؛ والخميصة: ثوب من خز أو صوف مُعَلَّم، وكانت من لباس الناس قديماً. النهاية (قطف) (خمص).

(٣) في سننه (٤١٣٦)، وهو في صحيح البخاري أيضاً (٢٨٨٧) قوله: «انتكس» أي: انقلب على رأسه، وهو دعاء عليه بالخيبة، وقوله: «وإذا شيك فلا انتقش» أي: إذا دخلت فيه شوكة، لا أخرجها من موضعها وهو دعاء عليه أيضاً. النهاية (نقش) (نكس).

(٤) تفسير البغوي ٤/ ١٨٠.

(٥) الوسيط ٤/ ١٢١، وتفسير البغوي ٤/ ١٨٠.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ﴿١٠﴾﴾

بَيَّنَّ أَحْوَالَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ تَنْبِيهًا عَلَى وَجوب الإيمان، ثم وصل هذا بالنظر؛ أي: ألم يَسِرْ هؤلاء في أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا بهم ﴿فَيَنْظُرُوا﴾ بقلوبهم ﴿كَيْفَ كَانَ﴾ آخِرُ أمر الكافرين قبلهم ﴿دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أهلكهم واستأصلهم.

يقال: دمره تدميراً ودمر عليه، بمعنى^(١).

ثم توعد مشركي مكة فقال: ﴿وَاللَّكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا﴾^(٢) أي: أمثال هذه الفعلة^(٣)؛ يعني التدمير.

وقال الزَّجَّاجُ والطَّبْرِيُّ: الهاء تعود على العاقبة؛ أي: وللكافرين من قريش أمثال عاقبة تكذيب الأمم السالفة إن لم يؤمنوا^(٤).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١١﴾﴾

أي: وليهم وناصرهم^(٥).

وفي حرف ابن مسعود: «ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا». فالمولى: الناصر هاهنا. قاله ابن عباس وغيره. قال:

فَغَدَّتْ كِلَا الْفَرَجَيْنِ تَحْسَبُ أَنَّهُ مَوْلَى الْمَخَافَةِ خَلْفُهَا وَأَمَامُهَا^(٦)

(١) الصحاح (دمر).

(٢) تفسير البغوي ٤/ ١٨٠.

(٣) المحرر الوجيز ٥/ ١١٣.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥/ ٨، وتفسير الطبري ٢١/ ١٩٥.

(٥) تفسير البغوي ٤/ ١٨٠.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٤/ ١٨١-١٨٢. والبيت للبيد، وهو في ديوانه ص ٣١١، والبيت أيضاً في تهذيب اللغة ١٥/ ٦٣٩ وروايته فيه: (فعدت) بدل (فعدت) وذكر الأزهري في شرح البيت أنه يصف =

قال قتادة: نزلت يوم أُحد والنبى ﷺ في الشعب إذ صاح المشركون: يومٌ بيوم، لنا العزى ولا عزى لكم؛ قال النبى ﷺ: «قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم» وقد تقدم^(١). ﴿وَأَنَّ الْكٰفِرِينَ لَا مَوْلٰى لَهُمْ﴾ أي: لا ينصرهم أحد من الله^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَنَّوْنَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوٰى لَهُمْ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ تقدم في غير موضع.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَنَّوْنَ﴾ في الدنيا كأنهم أنعام، ليس لهم همّة إلا بطونهم وفروجهم، ساهون عمّا في غدّهم. وقيل: المؤمن في الدنيا يتزوّد، والمنافق يتزين، والكافر يتمتع^(٣). ﴿وَالنَّارُ مَثْوٰى لَهُمْ﴾ أي: مقام ومنزل^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ تقدم الكلام في «كأين» في «آل عمران»^(٥). وهي هاهنا بمعنى كم، أي: وكم من قرية. وأنشد الأخفش قول لبيد:

وكائن رأينا من ملوكٍ وسوقٍ ومفتاحٍ قيدٍ للأسير المكبل^(٦)

= بقرة وحشية غرها القناص فعدت، وكلا فرجيهما: وهما أمامها وخلفها، وقال في اللسان (فرج): الفرّج الثغر المخوف، وهو موضع المخافة.

(١) ص ٢٥٠ من هذا الجزء.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٨/٥.

(٣) تفسير البغوي ٤/١٨٠.

(٤) الكشاف ٣/٥٣٢.

(٥) ٣٤٩/٥-٣٥١.

(٦) النكت والعيون ٥/٢٩٦، والبيت في ديوان لبيد ص ٣، ورواية البيت فيه:

وكائن رأيت من ملوكٍ وسوقٍ وصاحبئ من وفدٍ كرامٍ وموكب

فيكون معناه: وكم من أهل قرية ﴿هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرَبِكَ الَّتِي أَخْرَجَكَ﴾ أي: أَخْرَجَكَ أَهْلِهَا^(١).

﴿أَهْلَكْتَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ قال قتادة وابن عباس: لما خرج النبي ﷺ من مكة إلى الغار، التفت إلى مكة وقال: «اللَّهُمَّ أَنْتِ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ، وَأَنْتِ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَيَّ، وَلَوْلَا الْمُشْرِكُونَ أَهْلُكَ أَخْرَجُونِي لَمَا خَرَجْتَ مِنْكَ». فنزلت الآية^(٢)؛ ذكره الثعلبي، وهو حديث صحيح.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ كَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ الألف ألف تقرير^(٣). ومعنى «على بينة» أي: على ثبات ويقين. قاله ابن عباس. أبو العالية: وهو محمد ﷺ. والبينة: الوحي^(٤).

﴿كَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ أي: عبادة الأصنام، وهو أبو جهل والكفار^(٥). ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: ما اشتهوا. وهذا التزيين من جهة الله خلقاً. ويجوز أن يكون من الشيطان دعاءً ووسوسة. ويجوز أن يكون من الكافر، أي: زين لنفسه سوء عمله وأصر على الكفر.

وقال: «سوء» على لفظ «مَن» «واتَّبَعُوا» على معناه^(٦).

(١) النكت والعيون ٢٩٦/٥.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٩٨/٢١ عن ابن عباس، وأخرجه بنحوه الترمذي (٣٩٢٦).

(٣) معاني القرآن للزجاج ٩/٥.

(٤) النكت والعيون ٢٩٦/٥.

(٥) تفسير البغوي ٤/١٨٠ بنحوه.

(٦) الكشاف ٤/٥٣٣.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَنْغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَلَدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾ لما قال عز وجل: «إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ» وصف تلك الجنات، أي: صفة الجنة المعدة للمتقين. وقد مضى الكلام في هذا في «الرعد»^(١).

وقرأ علي بن أبي طالب: «مِثَالُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ»^(٢). ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ أي: غير متغير الرائحة. والآسن من الماء مثل الآجن^(٣).

وقد أسن الماء يأسن ويأسن أسوناً: إذا تغيرت رائحته. وكذلك آجن الماء يأجن ويأجن أجناً وأجوناً^(٤).

ويقال بالكسر فيهما: آجن وأسِن يأسن ويأجن أسناً وأجناً. قاله اليزيدي. وأسِنَ الرجل أيضاً يأسن؛ بالكسر لا غير^(٥): إذا دخل البثر فأصابته ريح منتنة من ريح البثر أو غير ذلك، فغشي عليه أو دار رأسه، قال زهير: قد أترك القرن مصفراً أنامله يَمِيلُ فِي الرُّمَحِ مَيْلَ المَائِحِ الأَسِنِ^(٦)

(١) ١٢/٨٠-٨١.

(٢) المحرر الوجيز ٥/١١٤.

(٣) زاد المسير ٧/٤٠١ بنحوه.

(٤) تفسير البغوي ٤/١٨١.

(٥) يعني في الماضي كما قيده صاحب القاموس على مثال: فرح.

(٦) الصحاح (أجن) (أسن)، والبيت في شرح ديوان زهير ص ١٢١، وخزانة الأدب ١١/٢٥٩، ورواية الديوان:

يفادر القرن مصفراً أنامله يَمِيلُ فِي الرُّمَحِ مَيْلَ المَائِحِ الأَسِنِ
القرن: كفؤك في الشجاعة. الصحاح (قرن). قال شارح الديوان: مصفراً أنامله؛ دنا موته فاصفرت أنامله، والمائح: الذي ينزل إلى أسفل البثر يملأ الدلو إذا قل الماء.

ويروى: «الْوَسِين». وتأسن الماء: تغير. أبو زيد: تأسن عليّ تأسناً: اعتلّ وأبطأ. أبو عمرو: تأسن الرجل أباه: أخذ أخلاقه. وقال اللحياني: إذا نزع إليه في الشبه^(١). وقراءة العامة: «أسن» بالمد. وقرأ ابن كثير وحُميد: «أسين» بالقصر، وهما لغتان^(٢)، مثل حاذر وحذِر. وقال الأخفش: أسن للحال، وأسَنَ مثل فاعل يراد به الاستقبال. ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَنْغَيَّرْ طَعْمُهُ﴾ أي: لم يحمض بطول المقام كما تتغير ألبان الدنيا على الحموضة^(٣).

﴿وَأَنْهَرُ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ أي: لم تُدنسها الأرجل ولم تُرنقها الأيدي كخمر الدنيا^(٤)؛ فهي لذيدة الطعم، طيبة الشرب، لا يتكرهها الشاربون. يقال: شراب لَذٌّ ولذيد بمعنى. واستلذه: عدّه لذيداً^(٥).

﴿وَأَنْهَرُ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ العسل ما يسيل من لعاب النحل^(٦). «مُصَفًّى» أي: من الشمع والقذى، خلقه الله كذلك؛ لم يطبخ على نار، ولا دنسه النحل. وفي الترمذي عن حكيم بن معاوية، عن أبيه، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ، وَبَحْرَ الْعَسَلِ، وَبَحْرَ اللَّبَنِ، وَبَحْرَ الْخَمْرِ، ثُمَّ تَشَقُّقُ الْأَنْهَارُ بَعْدُ». قال: حديث حسن صحيح^(٧).

وفي صحيح مسلم^(٨) عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «سَيِّحَانُ وَجَيْحَانُ وَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ، كُلُّهُنَّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ». وقال كعب: نهر دجلة نهر ماء أهل

(١) الصحاح (أسن).

(٢) السبعة ص ٦٠٠، والتيسير ص ٢٠٠.

(٣) الوسيط ٤/١٢٢.

(٤) تفسير البغوي ٤/١٨١ بنحوه. وترنق، أي: تكدر.

(٥) الصحاح (لذذ).

(٦) تهذيب اللغة ٢/٩٣.

(٧) سنن الترمذي (٢٥٧١)، وهو في مسند أحمد (٢٠٠٥٢).

(٨) برقم (٢٨٣٩)، وسلف ١٦/٢٩.

الجنة، ونهر الفرات نهرٌ لبنهم، ونهر مصر نهرٌ خمرهم، ونهر سيحان نهرٌ غسلهم. وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر الكوثر^(١).

والعسل: يذكر ويؤنث. وقال ابن عباس: «مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أي: لم يخرج من بطون النحل^(٢).

﴿وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ «مِنْ» زائدة للتأكيد.

﴿وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أي: لذنوبهم. ﴿كَمَنْ هُوَ خَلِدٌ فِي النَّارِ﴾ قال الفراء: المعنى أفمن يخلد في هذا النعيم كمن يخلد في النار^(٣). وقال الزجاج^(٤): أي: أفمن كان على بينة من ربه وأعطى هذه الأشياء كمن زين له سوء عمله وهو خالد في النار؟! فقوله: «كَمَنْ» بدل من قوله: «أفمن زين له سوء عمله». وقال ابن كيسان: مثل هذه الجنة التي فيها الثمار والأنهار كمثل النار التي فيها الحميم والزقوم. ومثل أهل الجنة في النعيم المقيم كمثل أهل النار في العذاب المقيم.

﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا﴾ أي: حارًا شديد الغليان، إذا أذني^(٥) منهم شوى وجوههم، ووقعت فروة رؤوسهم، فإذا شربوه قطع أمعاءهم وأخرجها من دبورهم. والأمعاء: جمع معى، والتثنية معيان، وهو جميع ما في البطن من الحوايا^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ أي: من هؤلاء الذين يتمتعون ويأكلون كما

(١) تفسير البغوي ٤/ ١٨١.

(٢) الكشاف ٣/ ٥٣٤ دون نسبة.

(٣) زاد المسير ٧/ ٤٠١.

(٤) في معاني القرآن له ١٠/ ٥.

(٥) في النسخ الخطية: دنى، والمثبت من (م).

(٦) تفسير البغوي ٤/ ١٨١.

تأكل الأنعام، وُزِينَ لَهُمْ سُوءُ عَمَلِهِمْ، قَوْمٌ يَسْتَمْعُونَ إِلَيْكَ. وهم المنافقون: عبدُ الله ابن أبي ابن سلُول، ورفاعةُ بن التابوت، وزيدُ بن الصلِيت، والحارثُ بن عمرو، ومالكُ بن دُخْشَم، كانوا يحضرون الخطبةَ يوم الجمعة، فإذا سمعوا ذكرَ المنافقين فيها أعرضوا عنه، فإذا خرجوا سألوا عنه. قاله الكلبي ومقاتل. وقيل: كانوا يحضرون عندَ رسول الله ﷺ مع المؤمنين، فيستمعون منه ما يقول، فيعيه المؤمن ولا يعيه الكافر^(١). ﴿حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي: إذا فارقوا مجلسك. ﴿قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ قال عكرمة: هو عبدُ الله بن العباس^(٢). قال ابن عباس: كنت ممن يُسأل^(٣)، أي: كنت من الذين أوتوا العلم.

وفي رواية عن ابن عباس: أنه يريد عبدَ الله بن مسعود^(٤). وكذا قال عبد الله بن بريدة: هو عبد الله بن مسعود. وقال القاسم بن عبد الرحمن: هو أبو الدرداء. وقال ابن زيد: إنهم الصحابة^(٥).

﴿مَاذَا قَالَ مَافِيًّا﴾ أي: الآن؛ على جهة الاستهزاء، أي: أنا لم نلتفت^(٦) إلى قوله. و«مَافِيًّا» يراد به الساعة التي هي أقربُ الأوقات إليك^(٧)، من قولك: استأنفت الشيء: إذا ابتدأت به. ومنه أمرُ أنف، وروضة أنف؛ أي: لم يرعها أحد^(٨). وكأس أنف: إذا لم يُشرب منها شيء، كأنه استؤنف شربها، مثل روضة أنف^(٩).

(١) النكت والعيون ٢٩٧/٥ وفيه: «ولا يعيه المنافق» بدل «ولا يعيه الكافر».

(٢) المصدر السابق.

(٣) تفسير البغوي ١٨١/٤، والكشاف ٥٣٤/٣، وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٠٤/٢١، والحاكم في المستدرک ٤٥٧/٢.

(٤) تفسير البغوي ١٨١/٤، والمحرر الوجيز ١١٥/٥ دون ذكر أنه رواية عن ابن عباس.

(٥) النكت والعيون ٢٩٨/٥.

(٦) في النسخ عدا (د) و(ظ): ألتفت.

(٧) قوله: «إليك» من (م).

(٨) معاني القرآن للنحاس ٤٧٥/٦ بنحوه.

(٩) الصحاح (أنف).

قال الشاعر:

وَيَحْرُمُ سِرًّا جَارَتَهُمْ عَلَيْهِمْ وَيَأْكُلُ جَارُهُمْ أَنْفَ الْقِصَاعِ^(١)

وقال آخر:

إِنَّ الشُّوَاءَ وَالنَّشِيلَ وَالرُّغْفَ وَالْقَيْنَةَ الْحَسَنَاءَ وَالكَاسَ الْأَنْفَ

لِلطَّاعِنِينَ الْخَيْلَ وَالْخَيْلُ حُنْفُ^(٢)

وقال امرؤ القيس:

قَدْ غَدَا يَحْمَلُنِي فِي أَنْفِهِ^(٣)

أي: في أوله. وأنف كل شيء أوله.

وقال قتادة في هؤلاء المنافقين: الناس رجلان: رجلٌ عَقَلَ عن الله فانتفع بما سمع، ورجلٌ لم يعقل ولم ينتفع بما سمع. وكان يقال: الناس ثلاثة: فسامعٌ عامل، وسامعٌ عاقل، وسامعٌ غافل تارك^(٤).

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ فلم يؤمنوا. ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ في الكفر. ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدَوْا﴾ أي: للإيمان؛ زادهم الله هدى. وقيل: زادهم النبي ﷺ هدى^(٥).

(١) البيت للحطيئة، وقوله: أنف القصاع، يعني جيد الطعام وصفوته، وسلف البيت ١٤٩/٤.

(٢) الرجز للقيط بن زرارة كما في الكامل ٨٨٧/٢. وهو أيضاً في الشعر والشعراء ٧١١/٢، وفيه: قُطْف، بدل: حُنْف. والخنف جمع حُنُوف، وهي الدابة إذا مالت بيديها في أحد شقيها من النشاط. اللسان (خنف).

ووقع في (خ) وهو حاشية في (ق) ما نصه: النشيل لحم يطبخ بلا توابل، والرغف جمع رغيف، ويقال: أرغفة ورغفان. اهـ. والكلام في الصحاح (نشل).

(٣) ديوان امرئ القيس ص ١٤٦، وعجز البيت: لاحق الإطلين محبوبك مُمَرَّ، قال شارحه: يحملني في أنفه أي: في أول هذه المطرة، وأنف كل شيء: أوله، لاحق الإطلين: يعني فرساً ضامر الكشحين، والمحبوبك: المدمج الخلق الشديد، والممر نحوه في المعنى.

(٤) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٠٣/٢١.

(٥) تفسير الرازي ٥٩/٢٨ بنحوه.

وقيل: ما يستمعونه من القرآن هدى، أي: يتضاعف يقينهم. وقال الفراء^(١):
زادهم إعراض المنافقين واستهزاؤهم هدى. وقيل: زادهم نزول الناسخ هدى.
وفي الهدى الذي زادهم أربعة أقاويل: أحدها: زادهم علماً. قاله الربيع بن أنس.
الثاني: أنهم علموا ما سمعوا وعملوا بما علموا. قاله الضحاك. الثالث: زادهم
بصيرة في دينهم وتصديقاً لنبئهم. قاله الكلبي. الرابع: شرح صدورهم بما هم عليه من
الإيمان^(٢).

﴿وَأَنَّهُمْ تَقَوُّهُمْ﴾ أي: ألهمهم إياها^(٣). وقيل فيه خمسة أوجه: أحدها: آتاهم
الخشية. قاله الربيع. الثاني: ثواب تقواهم في الآخرة. قاله السدي. الثالث: وفقهم
للعمل الذي فرض عليهم. قاله مقاتل. الرابع: بين لهم ما يتقون. قاله ابن زياد
والسدي أيضاً. الخامس: أنه ترك المنسوخ والعمل بالناسخ. قاله عطية. الماوردي^(٤).
ويحتمل سادساً: أنه ترك الرخص والأخذ بالعزائم^(٥).
وقرئ: «وَأَعْظَاهُمْ» بدل: «وَأَتَاهُمْ»^(٦). وقال عكرمة: هذه نزلت فيمن آمن من
أهل الكتاب^(٧).

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ط فَإِذَا أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا
جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ أي: فجأة. وهذا وعيد

(١) في معاني القرآن له ٦١/٣ بنحوه، ونقله المصنف عنه بواسطة النكت والعيون ٢٩٨/٥ وما قبله منه.

(٢) النكت والعيون ٢٩٨/٥.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١١/٥.

(٤) النكت والعيون ٢٩٨/٥ وما قبله منه دون قول السدي: بين لهم ما يتقون، وهو في الكشاف ٥٣٤/٣.

(٥) مجمع البيان ٣٨/٢٦.

(٦) الكشاف ٥٣٤/٣.

(٧) زاد المسير ٤٠٣/٧.

للكفار. ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ أي: أماراتها وعلاماتها^(١). وكانوا قد قرؤوا في كتبهم أنّ محمداً ﷺ آخر الأنبياء، فَبَعَثُهُ من أشراطها وأدلتها. قاله الضحاك والحسن^(٢).

وفي الصحيح عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «بعثت أنا والساعة كهاتين» وضمّ السبابة والوسطى، لفظ مسلم: وخرّجه البخاريّ والترمذيّ وابن ماجه^(٣).

ويروى: «بعثتُ والساعة كَفَرَسِي رِهَان»^(٤). وقيل: أشراط الساعة: أسبابها التي هي دون معظمها، ومنه يقال للدُّون من النَّاسِ: الشَّرَطُ^(٥).

وقيل: يعني علامات الساعة؛ انشقاق القمر، والدخان، قاله الحسن أيضاً^(٦).

وعن الكلبي: كثرة المال، والتجارة، وشهادة الزور، وقطع الأرحام، وقلّة الكرام، وكثرة اللثام^(٧). وقد أتينا على هذا الباب في كتاب «التذكرة» مستوفى والحمد لله^(٨).

وواحد الأَشْرَاطِ شَرَطٌ، وأصله الأعلام. ومنه قيل: الشَّرَطُ؛ لأنّهم جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها، ومنه الشَّرَطُ في البيع وغيره^(٩).

(١) تفسير البغوي ١٨٢/٤.

(٢) النكت والعيون ٢٩٩/٥ بنحوه عند الضحاك.

(٣) صحيح مسلم (٢٩٥١): (١٣٥)، وصحيح البخاري (٦٥٠٤)، وسنن الترمذي (٢٢١٤) وهو في مسند أحمد (١٢٢٤٥) من حديث أنس ﷺ، وأخرجه البخاري (٦٥٠٥)، وابن ماجه (٤٠٤٠) من حديث أبي هريرة ﷺ. وأخرجه أحمد (١٤٤٣١)، وابن ماجه (٤٥) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما. وسلف حديث أنس ﷺ ٢٦٨/١٢.

(٤) أخرجه أحمد (٢٢٨٠٩)، والبيهقي في الشعب (١٠٢٣٧)، وأبو الشيخ في الأمثال (٣٤٧) من حديث سهل بن سعد ﷺ. قوله: كفرسي رهان: أي: يتسابقان إلى غاية. النهاية (فرس).

(٥) تهذيب اللغة ٣٠٩/١١.

(٦) النكت والعيون ٢٩٩/٥ دون ذكر الدخان.

(٧) الكشف ٣٥٣/٣.

(٨) ص ٦٢٤ فما بعدها.

(٩) تهذيب اللغة ٣٠٨-٣٠٩/١١.

قال أبو الأسود:

فإن كنت قد أزمعت بالصَّرْمِ بيننا فقد جعلت أشرط أوله تبدو^(١)

ويقال: أشرط فلان نفسه في عمل كذا أي: أعلمها وجعلها له. قال أوس بن

حجر يصف رجلاً تدلّى بحبل من رأس جبل إلى نبعة ليقطعها يتخذ^(٢) منها قوساً:

فأشرط فيها نفسه^(٣) وهو مُعَصِمٌ وألقى بأسبابٍ له وتوَكَّلًا^(٤)

﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ «أَنْ» بدل اشتمال من «الساعة»، نحو قوله: ﴿أَنْ تَطُوهُمْ﴾ من

قوله: ﴿رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ﴾.

وقرى: «بَغْتَةً» بوزن جَرَبَةٍ^(٥)، وهي غريبة لم ترد في المصادر أختها، وهي مَرُوبِيَةٌ

عن أبي عمرو. الزمخشري^(٦): وما أخوفني أن تكون غلطة من الراوي عن أبي

عمرو، وأن يكون الصواب «بَغْتَةً» بفتح الغين من غير تشديد، كقراءة الحسن.

وروى أبو جعفر الرؤاسي وغيره من أهل مكة: «إِنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً»^(٧).

قال المهدوي: ومن قرأ: «إِنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً» كان الوقف على «الساعة»، ثم استأنف

الشرط. وما يحتمله الكلام من الشك مردود إلى الخلق، كأنه قال: إن شكوا في

مجيئها «فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا».

قوله تعالى: ﴿فَإِن لَّهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾ «ذِكْرَاهُمْ» ابتداء، و«أَنَّى لَهُمُ» الخبر.

والضمير المرفوع في «جَاءَتْهُمْ» للساعة؛ التقدير: فمن أين لهم التذكر إذا جاءتهم

(١) البيت في الأغاني ٣٣٤/١٢، والكشاف ٥٣٥/٣. الصَّرْم: الهجران اللسان (صرم). وهي أبيات قالها

في أبي الجارود الشاعر وكان قد هجره كما في الأغاني.

(٢) في (م): يقطعها ليتخذ.

(٣) في النسخ: نفسه فيها، والمثبت من جمهرة اللغة (رشط) - والكلام فيه بنحوه، ومما سلف ٢٣٧/٥.

(٤) جاء في (خ) و(ز) بعد البيت - وهو في حاشية (ق) - ما نصه: النبع شجرٌ يتخذ منه القسي، الواحدة:

نبعة، ويتخذ من أغصانها السهام. اهـ. وهذا الكلام في الصحاح (نبع).

(٥) أي: جماعة الحُمُر. اللسان (جرب).

(٦) في الكشاف ٥٣٥/٣ وما قبله منه، والقراءة أيضاً في المحرر الوجيز ١١٦/٥، والمحتسب ٢٧١/٢.

(٧) المحرر الوجيز ١١٦/٥، والقراءة في المحتسب ٢٧٠/٢، ووقع في النسخ عدا (م) و(ق) تأنيهم.

الساعة. قال معناه قتادة وغيره^(١).

وقيل: فكيف لهم بالنجاة إذا جاءتهم الذكرى عند مجيء الساعة! قاله ابن زيد^(٢). وفي الذكرى وجهان: أحدهما: تذكيرهم بما عملوه من خير أو شر. الثاني: هو دعاؤهم بأسمائهم تبشيراً وتخويفاً، روى أبان عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «أحسنوا أسماءكم، فإنكم تُدعون بها يوم القيامة: يا فلانُ قُمْ إلى نُوركِ، يا فلانُ قُمْ لا نُور لك» ذكره الماوردي^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثَلَكُمْ﴾ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ قال الماوردي^(٤): وفيه - وإن كان الرسول عالماً بالله - ثلاثة أوجه: يعني أعلم أن الله أعلمك أن لا إله إلا الله. الثاني: ما علمته استدلالاً فاعلمه خبراً يقيناً. الثالث: يعني فاذكر أن لا إله إلا الله، فعبر عن الذكر بالعلم لحدوثه عنه.

وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال: ألم تسمع قوله حين بدأ به ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ فأمر بالعمل بعد العلم وقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ﴾ إلى قوله: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [الحديد: ٢٠-٢١] وقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [الأنفال: ٢٨]. ثم قال بعد: ﴿فَأَحْذَرُوهُمْ﴾^(٥). وقال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال: ٤١]. ثم أمر

(١) مشكل إعراب القرآن ٦٧٣/٢ دون نسبة، وذكر معنى قول قتادة أبو الليث في تفسيره ٢٤٣/٣، والواحد في الوسيط ١٢٤/٤.

(٢) النكت والعيون ٢٩٩/٥.

(٣) في النكت والعيون ٢٩٩/٥-٣٠٠، وذكره الديلمي في الفردوس ٩٨/١، وسلف ١٠١/١٣ بنحوه عن أبي الدرداء وإسناده منقطع.

(٤) في النكت والعيون ٣٠٠/٥.

(٥) كذا وقع في النسخ، والكشاف ٥٣٥/٣، والكلام منه، ولعله يريد الآية (١٤) من التغابن: ﴿إِنَّ مِّنْ أَرْزَاقِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُدُوَّ لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ﴾.

بالعمل بعد.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْيِكَ﴾ يحتمل وجهين: أحدهما: يعني استغفر الله إن يقع منك ذنب. الثاني: استغفر الله ليعصمك من الذنوب^(١).

وقيل: لما ذكر له حال الكافرين والمؤمنين، أمره بالثبات على الإيمان، أي: اثبت على ما أنت عليه من التوحيد والإخلاص والحدّر عما تحتاج معه إلى استغفار^(٢).

وقيل: الخطاب له، والمراد به الأمة، وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الإنسان لجميع المسلمين^(٣).

وقيل: كان عليه الصلاة والسلام يضيق صدره من كفر الكفار والمنافقين؛ فنزلت الآية. أي: فاعلم أنه لا كاشف يكشف ما بك إلا الله؛ فلا تعلق قلبك بأحد سواه.

وقيل: أمر بالاستغفار لتقتدي به الأمة^(٤). ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي: ولذنوبهم. وهذا أمرٌ بالشفاعة^(٥).

وروى مسلم عن عاصم الأحول، عن عبد الله بن سرجس المخزومي قال: أتيت النبي ﷺ وأكلت من طعامه فقلت: يا رسول الله، غفر الله لك! فقال له صاحبي: هل استغفر لك النبي ﷺ؟ قال: نعم، ولك. ثم تلا هذه الآية: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْيِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ثم تحوّلت فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه، جمع^(٦)؛ خيلان كأنه الثاليل^(٧).

(١) النكت والعيون ٣٠٠/٥.

(٢) الكشاف ٥٣٥/٣ بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ١١٦/٥.

(٤) تفسير البغوي ١٨٢/٤ بنحوه.

(٥) الوسيط ١٢٥/٤.

(٦) كذا في (خ) و(د) و(ز) و(ف) و(ق)، وفي (ظ): جميع، وهي نسخة كما ذكر النووي في شرحه على صحيح مسلم ٩٩/١٥. ووقع في (م): جمعاً.

(٧) صحيح مسلم (٢٣٤٦) بنحوه وما بين حاصرتين منه، وأخرجه أيضاً بنحوه أحمد (٢٠٧٧٨). قوله: =

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾ فيه خمسة أقوال: أحدها: يعلم أعمالكم في تصرفكم وإقامتكم^(١). الثاني: «مُتَقَلَّبَكُمْ» في أعمالكم نهائياً «وَمَثْوَاكُمْ» في ليلكم نياماً^(٢).

وقيل: «مُتَقَلَّبَكُمْ» في الدنيا. «وَمَثْوَاكُمْ» في الدنيا والآخرة. قاله ابن عباس والضحاك. وقال عكرمة: «مُتَقَلَّبَكُمْ» في أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات. «وَمَثْوَاكُمْ»: مقامكم في الأرض. وقال ابن كيسان: «مُتَقَلَّبَكُمْ» من ظهر إلى بطن إلى الدنيا. «وَمَثْوَاكُمْ» في القبور^(٣).

قلت: والعموم يأتي على هذا كله، فلا يخفى عليه سبحانه شيء من حركات بني آدم وسكناتهم، وكذا جميع خلقه. فهو عالم بجميع ذلك قبل كونه؛ جملة وتفصيلاً؛ أولى وأخرى. سبحانه، لا إله إلا هو.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُّحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلَى لَهُمْ ﴿٢٥﴾ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوَّ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: المؤمنون المخلصون. ﴿لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾ اشتقاقاً للوحي وحرصاً على الجهاد وثوابه. ومعنى «لَوْلَا» هلا^(٤). ﴿فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُّحْكَمَةٌ﴾ لا نسخ فيها. قال قتادة: كلُّ سورة ذكر فيها الجهاد فهي مُحْكَمَةٌ، وهي أشدُّ

= جمع؛ يريد مثل جمع الكف؛ وهو أن يجمع الأصابع ويضمها. خيلان: جمع خال؛ وهو الشامة في الجسد. الثآليل: جمع ثؤلول؛ وهو هذه الحبة التي تظهر في الجلد كالحمصة فما دونها. النهاية (جمع) (خيل) (ثال).

(١) معاني القرآن للزجاج ١٢/٥.

(٢) النكت والعيون ٣٠٠/٥.

(٣) تفسير البغوي ١٨٣/٤.

(٤) زاد المسير ٤٠٥/٧.

القرآن على المنافقين^(١). وفي قراءة عبد الله: «فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مُّحَدَّثَةٌ»^(٢)، أي: محدثة النزول. ﴿وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ﴾ أي: فرض فيها الجهاد^(٣).

وقرئ: «فَإِذَا نَزَلَتْ»^(٤) سُورَةٌ، وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ على البناء للفاعل ونصب القتال. ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ أي: شك ونفاق^(٥). ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ أي: نظر مغمومين^(٦) مغتاظين بتحديد وتحديق، كمن يشخص بصره عند الموت؛ وذلك لجبنهم عن القتال جزعاً وهلعاً^(٧)، ولميلهم في السر إلى الكفار.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ . طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ «فأولى لهم» قال الجوهري^(٨): وقولهم: أولى لك، تهديد ووعيد. قال الشاعر:

فأولى ثم أولى ثم أولى وهل للدرّ يُخَلَبُ من مرّد
قال الأصمعي: معناه قاربه ما يهلكه؛ أي: نزل به. وأنشد:

فَعَادَى بَيْنَ هَادِيَتَيْنِ مِنْهَا وَأَوْلَىٰ أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ^(٩)
أي: قارب أن يزيد. قال ثعلب: ولم يقل أحد في «أولى» أحسن مما قال الأصمعي^(١٠).

(١) تفسير البغوي ٤/١٨٣، وأخرجه الطبري في تفسيره ٢١/٢١٠.

(٢) النكت والعيون ٥/٣٠٠، والكشاف ٣/٥٣٥.

(٣) زاد المسير ٧/٤٠٥.

(٤) في (م) و(خ): أنزلت، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في الكشاف ٣/٥٣٥ والكلام منه.

(٥) تفسير أبي الليث ٣/٢٤٤.

(٦) في (م) و(خ): مغموصين، والمثبت من باقي النسخ.

(٧) تأويل مشكل القرآن ص ٣٥٢، والكشاف ٣/٥٣٥ بنحوه.

(٨) في الصحاح (ولى)، والبيت الآتي لعبد الله بن الزبير الأسدي كما في الأغاني ١٤/٢٣٧.

(٩) البيت أيضاً في خزانة الأدب ٩/٣٤٥ قال البغدادي: قال ابن عقيل: عادى؛ من العدا، وهو الموالاة بين الصيدين بصرع أحدهما على إثر الآخر في طلق واحد، والهادية: أول الوحش.

(١٠) الصحاح (ولى)، وتهذيب اللغة ١٥/٤٤٨.

وقال المُبَرِّدُ: يقال لمن هَمَّ بِالْعَطْبِ^(١) ثم أَفَلَّتْ: أُولَى لكَ؛ أي: قاربت العطب^(٢).

كما رُوِيَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا كَانَ يُوَالِي رَمِيَّ الصَّيْدِ، فَيُقَلِّتُ مِنْهُ فَيَقُولُ: أُولَى لَكَ. ثُمَّ رَمَى صَيْدًا فَقَارِبَهُ ثُمَّ أَفَلَّتْ مِنْهُ فَقَالَ:

فَلَوْ كَانَ «أُولَى» يُطْعِمُ الْقَوْمَ صِدْتُهُمْ وَلَكِنْ «أُولَى» يَتْرُكُ الْقَوْمَ جُوعًا^(٣) وقيل: هو كقول الرجل لصاحبه: يا محروم، أَيُّ شَيْءٍ فَاتَكَ^(٤)؟

وقال الجُرْجَانِيُّ: هو مأخوذ من الويل، فهو أَفْعَلٌ، ولكن فيه قلب؛ وهو أَنَّ عَيْنَ الفعل وقع موقع اللام. وقد تَمَّ الكلام على قوله: «فَأُولَى لَهُمْ».

قال قتادة: كأنه قال: العِقَابُ أُولَى لَهُمْ^(٥). وقيل: أي: وَلِيَهُم المَكْرُوه^(٦). ثم قال: «طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ» أي: طاعة وقول معروف أمثل وأحسن، وهو مذهب سيبويه والخليل.

وقيل: إِنَّ التَّقْدِيرَ: أَمَرْنَا طَاعَةَ وَقَوْلَ مَعْرُوفٍ^(٧)؛ فحذف المبتدأ، فيوقف على «فَأُولَى لَهُمْ». وكذا من قَدَّرَ: يَقُولُونَ مِنَّا طَاعَةَ^(٨)، وهي قراءة أَبِي: «يَقُولُونَ طَاعَةَ»^(٩).

(١) في (ظ): هَمَّ بِالغُضْبِ.

(٢) في (ظ): قاربت الغضب.

(٣) في (د) و(ظ) و(ق) صيدهم، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في معاني القرآن للنحاس ٤٧٩/٦ والكلام منه، والبيت أيضاً في الكامل ١٤١٦/٣، والخزانة ٣٤٦/٩. قال البغدادي: هو بيت لرجل يقتنص الصيد، فإذا أفلته الصيد قال: أُولَى لَكَ. اهـ. وقوله: صِدْتُهُمْ، أي: صَدْتُ لَهُمْ، قال في اللسان: صَدْتُ فَلانًا صَيْدًا: إِذَا صَدَّتْ لَهُ. اللسان (صيد).

(٤) تهذيب اللغة ٤٤٨/١٥.

(٥) النكت والعيون ٣٠١/٥.

(٦) تفسير أبي الليث ٢٤٤/٣.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ١٨٧/٤.

(٨) مشكل إعراب القرآن ٦٧٤/٢.

(٩) قوله: وهي قراءة أَبِي... الخ، وقع في (ظ) في هذا الموضع، وهو الصواب، ووقع في باقي النسخ =

وقيل: إن الآية الثانية متصلة بالأولى. واللام في قوله: «لَهُمْ» بمعنى الباء^(١)؛ أي: الطاعة أولى وأليق بهم، وأحقُّ لهم من ترك امتثال أمر الله.

وقيل إن: «طَاعَةٌ» نعت لـ «سورة»؛ على تقدير: فإذا أنزلت سورة ذات طاعة. فلا يوقف على هذا على «فَأُولَى لَهُمْ»^(٢).

قال ابن عباس: إن قولهم: «طَاعَةٌ» إخبارٌ من الله عزَّ وجلَّ عن المنافقين. والمعنى: لهم طاعةٌ وقولٌ معروف، قيل: وجوب الفرائض عليهم، فإذا أنزلت الفرائض شقَّ عليهم نزولها. فيوقف على هذا على «فَأُولَى».

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ أي: جدَّ القتال، أو وجب فرض القتال^(٣)، كرهوه. فكرهوه جواب «إذا» وهو محذوف.

وقيل: المعنى فإذا عزم أصحاب الأمر^(٤). ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾ أي: في الإيمان والجهاد^(٥). ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ من المعصية والمخالفة.

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾
﴿٢٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٣﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ
أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٤﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ اختلف في معنى «إِنْ تَوَلَّيْتُمْ» فقيل: هو من الولاية.

= بعد قوله: «وأحقُّ لهم من ترك امتثال أمر الله». الآتي. وهي في الكشاف ٥٣٦/٣، والرازي ٦٣/٢٨.

(١) تفسير البغوي ١٨٣/٤.

(٢) مشكل إعراب القرآن ٦٧٤/٢. وقال مكي: القولان الأولان أبيين وأشهر.

(٣) معاني القرآن للزجاج ١٣/٥، وتفسير البغوي ١٨٣/٤ بنحوه.

(٤) الكشاف ٥٣٦/٣، وتفسير الرازي ٦٣/٢٨.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤٨١/٦.

قال أبو العالية: المعنى فهل عسيتم إن توليتم الحكم فجعلتم حكماً أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرُّشَا. وقال الكلبي: أي: فهل عسيتم إن توليتم أمر الأمة أن تفسدوا في الأرض بالظلم. وقال ابن جريج: المعنى: فهل عسيتم إن توليتم عن الطاعة أن تفسدوا في الأرض بالمعاصي وقطع الأرحام^(١).

وقال كعب: المعنى: فهل عسيتم إن توليتم الأمر أن يقتل بعضكم بعضاً^(٢).
وقيل: من الإعراض عن الشيء.

قال قتادة: أي: فهل عسيتم إن توليتم عن كتاب الله أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء الحرام، وتقطعوا أرحامكم^(٣).

وقيل: «فَهَلْ عَسَيْتُمْ» أي: فلعلكم إن عرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه، أن تفسدوا في الأرض فتعودوا إلى جاهليتكم^(٤).

وقرىء بفتح السين وكسرهما^(٥). وقد مضى في «البقرة» القول فيه مستوفى^(٦).

وقال بكر المزني: إنها نزلت في الحرورية والخوارج. وفيه بُعد، والأظهر أنه إنما عُني بها المنافقون. وقال ابن حيان: قريش^(٧).

ونحوه قال المسيب بن شريك والفراء، قالا: نزلت في بني أمية وبني هاشم^(٨)،
ودليل هذا التأويل ما روى عبد الله بن مَعْقِل قال: سمعت النبي ﷺ يقول: ﴿فَهَلْ

(١) النكت والعيون ٣٠١/٥ - ٣٠٢.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٤٨٢/٦.

(٣) النكت والعيون ٣٠٢/٥.

(٤) تفسير البغوي ١٨٣/٤.

(٥) قرأ نافع بكسر السين، والباقون بالفتح. السبعة ص ١٨٦، والتيسير ص ٨١.

(٦) ٢٢٩/٤.

(٧) النكت والعيون ٣٠٢/٥ دون ذكر الحرورية، وذكر أنها في الحرورية النحاس في معاني القرآن له ٤٨٢/٦.

(٨) تفسير البغوي ١٨٤/٤.

عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴿١﴾ ثُمَّ قَالَ: «هم هذا الحي من قريش؛ أخذ الله عليهم إن ولوا الناس ألا يفسدوا في الأرض ولا يقطعوا أرحامهم»^(١).

وقرأ علي بن أبي طالب: «إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ» بضم التاء والواو وكسر اللام^(٢). وهي قراءة ابن أبي إسحاق، ورواها رويس عن يعقوب^(٣).

يقول: إن وليتكم ولاية جائرة، خرجتم معهم في الفتنة وحرابتموهم^(٤). ﴿وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ بالبغي والظلم والقتل^(٥).

وقرأ يعقوب وسلام وعيسى وأبو حاتم: «وَتَقَطَّعُوا»^(٦) بفتح التاء وتخفيف القاف، من القطع؛ اعتباراً بقوله تعالى: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ [البقرة: ٢٧]. وروى هذه القراءة هارون عن أبي عمرو^(٧). وقرأ الحسن: «وَتَقَطَّعُوا» مفتوحة الحروف مشددة^(٨)؛ اعتباراً بقوله تعالى: ﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنبياء: ٩٣]. الباقيون: «وَتَقَطَّعُوا» بضم التاء مشددة الطاء، من التقطيع على الكثير، وهو اختيار أبي عبيد. وتقدم ذكر «عَسَيْتُمْ» في «البقرة»^(٩).

وقال الزجاج^(١٠) في قراءة نافع: لو جاز هذا لجاز «عَسِي» بالكسر.

قال الجوهري^(١١): ويقال عَسَيْتَ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ، وَعَسَيْتَ بِالْكَسْرِ. وقرئ: «فَهَلْ

عَسَيْتُمْ» بالكسر.

(١) أخرجه الطبري في تهذيبه كما في فتح الباري ٥٨١/٨.

(٢) تفسير البغوي ١٨٤/٤، والقراءة في القراءات الشاذة ص ١٤٠، والمحتسب ٢٧٢/٢.

(٣) النشر ٣٧٤/٢، وهي من العشرة.

(٤) تفسير البغوي ١٨٤/٤.

(٥) الوسيط ١٢٧/٤.

(٦) قراءة يعقوب في النشر ٣٧٤/٢، وهي من العشرة، وقراءة سلام في القراءات الشاذة ص ١٤٠.

(٧) المحرر الوجيز ١١٨/٥ دون ذكر هارون.

(٨) البحر المحيط ٨٢/٨.

(٩) ٢٢٩/٤.

(١٠) في معاني القرآن له ١٣/٥، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ١٨٧/٤.

(١١) في الصحاح (عسا).

قلت: ويدل قوله هذا على أنهما لغتان. وقد مضى القول فيه في «البقرة» مستوفى^(١).

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: طردهم وأبعدهم من رحمته^(٢) ﴿فَأَصَمَّهُمْ﴾ عن الحق ﴿وَأَعَمَّ أَبْصَرَهُمْ﴾ أي: قلبهم عن الخير. فأتبع الأخبار بأن من فعل ذلك حقت عليه لعنته، وسلبه الانتفاع بسمعه وبصره حتى لا ينقاد للحق وإن سمعه، فجعله كالبهيمة التي لا تعقل. وقال: «فَهَلْ عَسَيْتُمْ» ثم قال: «أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ» فرجع من الخطاب إلى الغيبة على عادة العرب في ذلك.

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ أي: يتفهمونه فيعلمون ما أعد الله للذين لم يتولوا غير^(٣) الإسلام. ﴿أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ أي: بل على قلوب أقفال أقفلها الله عز وجل عليهم فهم لا يعقلون^(٤). وهذا يرد على القدرية والإمامية مذهبهم.

وفي حديث مرفوع أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ عَلَيْهَا أَقْفَالًا كَأَقْفَالِ الْحَدِيدِ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ يَفْتَحُهَا»^(٥). وأصل القفل: اليبس والصلابة.

ويقال لما يبس من الشجر: القفل. والقفيل مثله. والقفيل أيضاً: نبت. والقفيل: السوط^(٦). قال الراجز:

(١) ٢٢٩/٤ - ٢٣٠.

(٢) تفسير أبي الليث ٢٤٥/٣.

(٣) في (م): عن.

(٤) تفسير الطبري ٢١٥/٢١.

(٥) كذا ذكر المصنف رحمه الله، والذي أخرجه الطبري في تفسيره ٢١٧/٢١، والواحدي في الوسيط ١٢٧/٤، والبغوي ١٨٤/٤، من حديث هشام بن عروة، عن أبيه. قال: تلا رسول الله ﷺ: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ فقال شاب من أهل اليمن: بل على قلوب أقفالها حتى يكون الله يفتحها أو يفرجها. واللفظ للبغوي.

(٦) في (م) و(د) و(ز) و(ق): الصوت، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في الصحاح والكلام منه.

لَمَّا أَتَاكَ يَابَسًا قِرْشَبًا قَمَتَ إِلَيْهِ بِالْقَفِيلِ ضَرْبًا
كَيْفَ قَرَيْتَ شَيْخَكَ الْأَزْبَا^(١)

القِرْشَبُ؛ بكسر القاف: المُسِنَّ؛ عن الأصمعي. وأقفله الصوم، أي: أيسه. قاله
القشيريّ والجوهريّ^(٢). فالأقفال هاهنا إشارة إلى ارتجاج القلب وخلوّه عن الإيمان.
أي: لا يدخل قلوبهم الإيمان ولا يخرج منها الكفر؛ لأنّ الله تعالى طبع على قلوبهم
وقال: «عَلَى قُلُوبٍ» لأنّه لو قال: على قلوبهم، لم يدخل قلب غيرهم في هذه
الجملة. والمراد: أم على قلوب هؤلاء وقلوب من كانوا بهذه الصفة أقفأها.

الثالثة: في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ
الْخَلْقَ، حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْهُمْ، قَامَتِ الرَّحِمُ فَقَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ.
قَالَ: نَعَمْ: أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أُصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ؟ قَالَتْ: بَلَى. قَالَ:
فَذَاكَ لِكَ - ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - اقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا
فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ . أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ
الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾^(٣)

وظاهر الآية أنّها خطاب لجميع الكفار. وقال قتادة وغيره: معنى الآية فلعلكم،
أو يخاف عليكم، إن أعرضتم عن الإيمان أن تعودوا إلى الفساد في الأرض بسفك^(٤)
الدماء^(٥).

قال قتادة: كيف رأيتم القوم حين تَوَلَّوْا عن كتاب الله تعالى! ألم يسفكوا الدماء

(١) الصحاح (قفل) (قرشب)، ونسب الرجز في اللسان (قفل) لأبي محمد الفقعسي، وهو أيضاً في
الأصمعيات ص ١٦٣ دون نسبة وباختلاف في ترتيبه، وفيه: (يائساً) بدل (يابساً)، و(ضيفك) بدل
(شيخك). قوله: الأزب، أي: كثير شعر الذراعين والحاجبين والعينين. اللسان (زيب).

(٢) في الصحاح (قرشب) دون قوله: وأقفله الصوم أي: أيسه. وهو في تهذيب اللغة ١٦١/٩.

(٣) صحيح مسلم (٢٥٥٤)، وأخرجه أحمد (٨٣٦٧)، والبخاري (٤٨٣٠).

(٤) في (م) لسفك.

(٥) المفهم ٥٢٦/٦.

الحرام ويقطعوا الأرحامَ وعصوا الرَّحمن^(١).

فالرَّحِمُ على هذا رَحِمُ دين الإسلام والإيمان، التي قد سمّاها الله أُخُوَّةً بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]، وعلى قول الفراء: إِنَّ الآية نزلت في بني هاشم وبني أمية^(٢)، والمراد: مَنْ أضرر منهم نفاقاً؛ فأشار بقطع الرَّحِمِ إلى ما كان بينهم وبين النبي ﷺ من القرابة بتكذيبهم النبي ﷺ. وذلك يوجب القتال.

وبالجملة؛ فالرحمُ على وجهين: عامّة وخاصّة. فالعامّة رَحِمُ الدين، ويجب مواصلتها بملازمة الإيمان، والمحبة لأهله ونصرتهم، والنصيحة وترك مضارّتهم، والعدل بينهم، والنّصفة في معاملتهم، والقيام بحقوقهم الواجبة؛ كتمريض المرضى، وحقوق الموتى من غسلهم، والصلاة عليهم ودفنهم، وغير ذلك من [الحقوق] المترتبة لهم.

وأما الرَّحِمُ الخاصّة - وهي رَحِمُ القرابة من طرفي الرجل أبيه وأمه - فتجب لهم الحقوق العامة^(٣) وزيادة؛ كالنفقة، وتفقد أحوالهم، وترك التغافل عن تعاهدتهم في أوقات ضروراتهم؛ وتتأكد في حقّهم حقوقُ الرحم العامّة، حتى إذا تزاومت الحقوقُ بدئاً بالأقرب فالأقرب.

وقال بعض أهل العلم: إِنَّ الرَّحِمَ التي تجب صلّتها هي كلُّ رَحِمٍ مَحْرَمٍ، وعليه فلا تجب في بني الأعمام وبني الأخوال. وقيل: بل هذا في كلِّ رَحِمٍ ممن ينطلق عليه ذلك من ذوي الأرحام في الموارث، مَحْرَمًا كان أو غير مَحْرَمٍ. فيخرج من هذا أنّ رَحِمَ الأمّ التي لا يُتوارث بها لا تجب صلّتهم ولا يحرم قطعهم. وهذا ليس بصحيح، والصواب أنّ كلّ ما يشمله ويعمّه الرحم تجب صلّته على كل حال، قرابةً ودينيةً؛ على ما ذكرناه أولاً، والله أعلم^(٤).

(١) تفسير البغوي ٤/١٨٤. وفيه: الدم الحرام، وقطعوا...

(٢) المفهم ٦/٥٢٦.

(٣) في (م) و(د) و(ز) و(ق) الخاصة، والمثبت من (خ) و(ظ)، وهو الموافق لما في المفهم والكلام منه.

(٤) المفهم ٦/٥٢٤ و٥٢٧ - ٥٢٨.

وقد روى أبو داود الطيالسي في مسنده^(١) قال: حدثنا شعبة قال: أخبرني محمد ابن عبد الجبار، قال: سمعت محمد بن كعب القرظي يحدث عن أبي هريرة قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّ لِلرَّحْمِ لِسَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَحْتَ الْعَرْشِ، يَقُولُ: يَا رَبُّ قُطِعْتُ، يَا رَبُّ ظُلِمْتُ، يَا رَبُّ أُسِيءَ إِلَيَّ، فَيَجِيبُهَا رَبُّهَا: أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصَلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ».

وفي صحيح مسلم عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ». قَالَ ابْنُ أَبِي عَمْرٍو: قَالَ سَفِيَانٌ: يَعْنِي قَاطِعَ رَحِمٍ. وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ^(٢).

الرابعة: قوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْهُمْ...» «خلق» بمعنى اخترع، وأصله التقدير، كما تقدم^(٣). والخلق هنا بمعنى المخلوق. ومنه قوله تعالى: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ١١] أي: مخلوقه. ومعنى «فرغ منهم»: كَمَّلَ خَلْقَهُمْ. لَا أَنَّهُ اشْتَغَلَ بِهِمْ ثُمَّ فَرَّغَ مِنْ شُغْلِهِ بِهِمْ؛ إِذْ لَيْسَ فَعْلُهُ بِمَبَاشَرَةٍ وَلَا مَنَاطِلَةٍ، وَلَا خَلَقَهُ بِأَلَةٍ وَلَا مَحَاوِلَةٍ، تَعَالَى عَنِ ذَلِكَ^(٤).

وقوله: «قامت الرحم فقالت» يحمل على أحد وجهين:

أحدهما: أن يكونَ اللهُ تَعَالَى أَقَامَ مِنْ يَتَكَلَّمُ عَنِ الرَّحِمِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَيَقُولُ ذَلِكَ، وَكَأَنَّهُ وَكَّلَ بِهَذِهِ الْعِبَادَةِ مَنْ يَنَاضِلُ عَنْهَا وَيَكْتُبُ ثَوَابَ مَنْ وَصَلَهَا وَوَزَرَ مَنْ قَطَعَهَا؛ كَمَا وَكَّلَ اللهُ بِسَائِرِ الْأَعْمَالِ كِرَامًا كَاتِبِينَ، وَبِمَشَاهِدَةِ أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ مَلَائِكَةً مُتَعَابِقِينَ.

وثانيهما: أن ذلك على جهة التقدير والتمثيل المُفهِمِ لِلإِغْيَاءِ^(٥) وَشِدَّةِ الْإِعْتِنَاءِ.

(١) برقم (٢٥٤٣).

(٢) صحيح مسلم (٢٥٥٦) (١٨)، وصحيح البخاري (٥٩٨٤)، وهو في مسند أحمد (١٦٧٦٣).

(٣) ٣٤١/١، وسلف الحديث في المسألة قبلها.

(٤) المفهم ٥٢٤/٦.

(٥) في النسخ عدا (خ) للاغياء، والمثبت من (خ) وهو الموافق لما في المفهم ٥٢٥/٦ والكلام منه.

فكانه قال: لو كانت الرَّحْمُ ممن يعقل ويتكلم لقاتل هذا الكلام، كما قال تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُمْ خَشْيَةً مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ ثم قال: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١) [الحشر: ٢١].

وقوله: «فقاتل: هذا مقام العائذ بك من القطيعة» مقصود هذا الكلام: الإخبار بتأكد أمر صلة الرحم، وأن الله سبحانه قد نزلها بمنزلة من استجار به فأجاره، وأدخله في ذمته وخفارته^(٢). وإذا كان كذلك فجارُ الله غيرُ مخذول، وعهده غيرُ منقوض. ولذلك قال مخاطباً للرحم: «أما ترَضَيْنِ أن أصلَ من وصلك وأقطع من قطعك». وهذا كما قال عليه الصلاة والسلام: «من صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى، فلا يطلبنكم الله من ذمته بشيء، فإنه من يطلبه بدمته بشيء يدركه، ثم يكُبه في النار على وجهه»^(٣).

**قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ
الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾** ﴿٢٥﴾

قال قتادة: هم كفار أهل الكتاب، كفروا بالنبِيِّ ﷺ بعد ما عرفوا نعتَه عندهم. وقاله ابن جريج^(٤). وقال ابن عباس والضحاك والسدي: هم المنافقون^(٥)، قعدوا عن القتال بعد ما علموه في القرآن.

﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ﴾ أي: زين لهم خطاياهم. قاله الحسن. ﴿وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾ أي: مدَّ لهم الشيطان في الأمل، ووعدهم طولَ العمر؛ عن الحسن أيضاً. وقال: إن الذي

(١) المفهم ٥٢٤/٦ - ٥٢٥.

(٢) الخفارة: الأمان. اللسان (خفر).

(٣) أخرجه مسلم (٦٥٧): (٢٦٢)، وأخرجه أحمد (١٨٨١٤) مختصراً، من حديث جندب البجلي، وأخرجه أحمد (٥٨٩٨) - مختصراً أيضاً - من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٤) النكت والعيون ٣٠٢/٥.

(٥) تفسير البغوي ١٨٤/٤.

أملئ لهم في الأمل ومد في آجالهم هو الله عز وجل. قاله الفراء والمفضل. وقال الكلبي ومقاتل: إن معنى «أملئ لهم»: أمهلهم؛ فعلى هذا يكون الله تعالى أملئ لهم بالإمهال في عذابهم^(١).

وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وأبو جعفر وشيبة: «وَأْمَلِي لَهُمْ»^(٢) بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الياء؛ على ما لم يسم فاعله^(٣). وكذلك قرأ ابن هُرْمُز ومجاهد والجحدري ويعقوب، إلا أنهم سکنوا الياء؛ على وجه الخبر من الله تعالى عن نفسه أنه يفعل ذلك بهم؛ كأنه قال: وأنا أملئ لهم^(٤). واختاره أبو حاتم، قال: لأن فتح الهمزة يؤهم أن الشيطان يملئ لهم، وليس كذلك؛ فلهذا عدل إلى الضم. قال المهدوي: ومن قرأ: «وَأْمَلِي لَهُمْ» فالفاعل اسم الله تعالى. وقيل: الشيطان. واختار أبو عبيد قراءة العامة، قال: لأن المعنى معلوم؛ لقوله: ﴿بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزُوا وَتَوَقَّروا وَتَسَبَّحُوا﴾ [الفتح: ٩] رد التسيخ على اسم الله، والتوقير والتعزير على اسم الرسول.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾ أي: ذلك الإملاء لهم حتى يتمادوا في الكفر بأنهم قالوا؛ يعني المنافقين واليهود ﴿لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ وهم المشركون: ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ أي: في مخالفة محمد والتظاهر على عداوته، والعود عن الجهاد معه وتوهين أمره في السر. وهم إنما قالوا ذلك سرا، فأخبر الله نبيه^(٥).

(١) النكت والعيون ٣٠٣/٥.

(٢) قراءة أبي عمرو في السبعة ص ٦٠٠، والتيسير ص ٢٠١، وقراءة عيسى وشيبة في المحرر الوجيز ١١٩/٥. وقراءة أبي جعفر المشهورة عنه: «وَأْمَلِي» كقراءة العامة. النشر ٣٧٤/٢.

(٣) تفسير البغوي ١٨٤/٤.

(٤) ذكرها ابن جني في المحتسب ٢٧٢/٢، وقراءة يعقوب في النشر ٣٧٤/٢، وهي من العشرة، وينظر معاني القرآن للزجاج ١٤/٥.

(٥) تفسير البغوي ١٨٤/٤ بنحوه.

وقراءة العامة: «أَسْرَارَهُمْ» بفتح الهمزة جمع سِرٍّ، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم. وقرأ الكوفيون وابن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم: «إِسْرَارَهُمْ» بكسر الهمزة على المصدر^(١)، نحو قوله تعالى: ﴿وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ [نوح: ٩] جمع لاختلاف ضروب السر^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَ لَهُمُ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ﴾ أي: فكيف تكون حالهم^(٣). ﴿إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ﴾ أي: ضاربين؛ فهو في موضع الحال^(٤). ومعنى الكلام التخويف والتهديد، أي: إن تأخر عنهم العذاب فإلى انقضاء العمر. وقد مضى في «الأنفال» و«النحل»^(٥).

وقال ابن عباس: لا يتوفى أحد على معصية إلا بضرب شديد لوجهه وقفاه^(٦).

وقيل: ذلك عند القتال نُصْرَةً لرسول الله ﷺ، بضرب الملائكة وجوههم عند الطلب، وأدبارهم عند الهرب. وقيل: ذلك في القيامة عند سَوْقِهِمْ إِلَى النَّارِ^(٧).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك جزاؤهم^(٨). ﴿بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ﴾

(١) المحرر الوجيز ١١٩/٥، والسبعة ص ٦٠١، والتيسير ص ٢٠١، وإعراب القرآن للنحاس ١٩٠/٤.

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ٢٧٨/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٩٠/٤.

(٤) مشكل إعراب القرآن ٦٧٤/٢.

(٥) ٤٤/١٠ - ٤٥ - ٣١٥/١٢.

(٦) الكشف ٥٣٧/٣ بنحوه، ووقع في (ظ): يضرب ضرباً شديداً.

(٧) النكت والعيون ٣٠٣/٥ - ٣٠٤.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ١٩٠/٤.

قال ابن عباس: هو كتمانهم ما في التوراة من نعت محمد ﷺ^(١). وإن حُملت على المنافقين فهو إشارة إلى ما أضمروا عليه من الكفر. ﴿وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ﴾ يعني: الإيمان. ﴿فَأَخْبَطَ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي: ما عملوه من صدقة وصلة رحم وغير ذلك؛ على ما تقدم^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَنَهُمْ﴾^(٣) وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَلَتَعَرَّفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَلَكُمْ﴾^(٤)

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾: نفاق وشك^(٣)، يعني المنافقين. ﴿أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَنَهُمْ﴾ الأضغان ما يُضمَر من المكروه.

واختلف في معناه؛ فقال السُّدِّي: غِشَّهُمْ. وقال ابن عباس: حسدهم. وقال قُطْرُب: عداوتهم، وأنشد قول الشاعر:
قل لابن هند ما أردت بمنطقي ساء الصديق وشيّد الأضغانا
وقيل: أحقادهم^(٤). واحدا ضغن^(٥). قال:

وذي ضغن كفت النفس عنه

وقد تقدم^(٦).

وقال عمرو بن كلثوم:

وإنّ الضغن بعد الضغن يَفْشُو عليك ويُخرجُ الداءَ الدفينا^(٧)

(١) الوسيط ١٢٨/٤ ، وتفسير البغوي ١٨٥/٤ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٥/٥ ، وسلف ص ٢٥٥ من هذا الجزء .

(٣) النكت والعيون ٣٠٤/٥ .

(٤) المصدر السابق ، وفيه : (وسرّ ذا الأضغان) بدل (وشيّد الأضغانا).

(٥) تفسير البغوي ١٨٥/٤ .

(٦) صدر بيت للزبير بن عبد المطلب وعجزه: وكنت على مساءته مقيتا، وسلف ٤٨٦/٦ .

(٧) شرح المعلقات للنحاس ١٠١/٢ - معلقة عمرو بن كلثوم - قال النحاس: الداء: يعني الحقد.

قال الجوهري: الضغن والضغينة: الحقد. وقد ضغن عليه - بالكسر - ضغناً. وتضاغن القوم واضطغنوا: انطووا^(١) على الأحقاد. واضطغنت الصبي: إذا أخذته تحت حضنك. وأنشد الأحمر:

كَأَنَّهُ مُضْطَغِنٌ صَبِيًّا^(٢)

أي: حامله في حجره. وقال ابن مقبل:

إذا اضطغنت سلاحي عند مغرضها ومرفق كرتاس السيف إذ شسفا^(٣)
وفرس ضاغن: لا يعطي ما عنده من الجري إلا بالضرب.

والمعنى: أم حسبوا أن لن يظهر الله عداوتهم وحقدهم لأهل الإسلام. ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ﴾ أي: لعرفناكم^(٤).

قال ابن عباس: وقد عرفه إياهم في سورة براءة^(٥).

تقول العرب: سأريك ما أصنع، أي: سأعلمك^(٦)، ومنه قوله تعالى: ﴿بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥] أي: بما أعلمك.

﴿فَلَعَرَفْنَاهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ أي: بعلاماتهم. قال أنس: ما خفي على النبي ﷺ بعد هذه الآية أحد من المنافقين؛ كان يعرفهم بسيماهم^(٧). وقد كنا في غزاة وفيها سبعة من المنافقين يشكونهم الناس^(٨)، فأصبحوا ذات ليلة وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوب

(١) في النسخ: أبطنوا، والمثبت من الصحاح، والكلام منه.

(٢) الصحاح (ضغن)، والرجز أيضاً في غريب الحديث لأبي عبيد ١٩٣/٤.

(٣) هذه رواية الصحاح، وفي ديوان ابن مقبل ص ١٨٦: (ثم اضطبنت) بدل (إذا اضطغنت). اضطبنت: أي: احتضنت، والمغرض: جانب البطن أسفل الأضلاع، ورتاس السيف: مقبضه، وشسفاً، أي: ييس من الضمر والهزال. اللسان (ضبن) (غرض) (رأس) (شسفاً).

(٤) تفسير البغوي ١٨٥/٤ بنحوه.

(٥) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٢٢/٢١.

(٦) تفسير الطبري ٢٢٢/٢١.

(٧) تفسير البغوي ١٨٥/٤، والكشاف ٥٣٧/٣.

(٨) في (ف): يشكوا الناس، وفي الكشاف ٥٣٧/٣ والكلام منه: يشكوهم الناس.

«هذا منافق» فذلك سيماهم^(١).

وقال ابن زيد: قدّر الله إظهارهم، وأمر أن يُخرجوا من المسجد، فأبوا إلا أن يتمسكوا بلا إله إلا الله، فحُقت دماؤهم ونكحوا وأنكحوا بها^(٢).

﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ أي: في فحواه ومعناه. ومنه قول الشاعر:

وخير الكلام ما كان لحنًا

أي: ما عُرف بالمعنى ولم يُصرّح به^(٣).

مأخوذ من اللحن في الإعراب، وهو الذهابُ عن الصواب، ومنه قول النبي ﷺ: «إنكم تختصمون إليّ، ولعلّ بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض» أي: أذهب بها في الجواب لقوّته على تصريف الكلام^(٤).

أبو زيد: لَحْنْتُ له - بالفتح - أَلْحَنُ لَحْنًا: إذا قُلْتَ له قولاً يفهمه عنك، ويخفى على غيره. وَلَحِنَهُ هو عَنِّي - بالكسر - يَلْحِنُهُ لَحْنًا، أي: فهمه. وألحنته أنا إياه. ولا حنّ الناس: فاطنّهم، قال الفزاري:

وَحَدِيثُ أَلْدُهُ هُوَ مَمَّا يَنْعَتُ النَّاعِثُونَ يُوزَنُ وَزْنًا
مَنْطِقٌ رَائِعٌ وَتَلْحَنُ أَحْيَا نَأُ وَخَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا^(٥)

يريد أنّها تتكلم وهي تريد غيره، وتُعَرِّضُ في حديثها فتزيله عن جهته من فطنتها وذكائها. وقد قال تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾. وقال القتال الكلابي:

(١) الكشاف ٥٣٧/٣، وفيه (تسعة) بدل (سبعة).

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٢٣/٢١.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٤٨٥-٤٨٦/٦، وفيه: (وخير الحديث) بدل (وخير الكلام)، والشعر لمالك بن أسماء الفزاري وسيأتي قريباً.

(٤) النكت والعيون ٣٠٤-٣٠٥/٥، والحديث سلف ٢٧٤/٢.

(٥) الصحاح (لحن) وهذه روايته، والبيت أيضاً في الشعر والشعراء ٧٨٢/٢، والأغاني ٢٣٦/١٧ وروايتها فيه: (صائب) بدل (رائع)، و(أحلى) بدل (خير)، ووقع في الشعر والشعراء أيضاً (يشتهي) بدل (ينعت)، والفزاري قال ابن قتيبة: هو مالك بن أسماء بن خارجة، وأباؤه سادة غطفان.

ولقد وَحَيْتُ لَكُمْ لِكَيْمَا تَفْهَمُوا وَلَحَنْتُ لِحَنًا لَيْسَ بِالْمَرْتَابِ^(١)
وقال مرار الأسدي:

ولحنت لحنًا فيه غشٌّ ورابني صدودك تُرضين الوُشاةَ الأعاديا
قال الكلبي: فلم يتكلم بعد نزولها عند النبي ﷺ منافق إلا عرفه^(٢).

وقيل: كان المنافقون يخاطبون النبي ﷺ بكلام تواضعوه فيما بينهم، والنبي ﷺ يسمع ذلك ويأخذ بالظاهر المعتاد، فنبهه الله تعالى عليه، فكان بعد هذا يعرف المنافقين إذا سمع كلامهم.

قال أنس: فلم يَخْفَ منافقٌ بعد هذه الآية على رسول الله ﷺ؛ عَرَفَهُ اللهُ ذَلِكَ بُوْحِي أَوْ عَلَامَةً عَرَفَهَا بِتَعْرِيفِ اللهِ إِيَّاهُ^(٣).

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ أي: لا يخفى عليه شيء منها.

قوله تعالى: ﴿وَلَنَبَلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ﴾ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَنَبَلُوَنَّكُمْ﴾ أي: نتعبدكم بالشرائع وإن علمنا عواقب الأمور،
وقيل: لنعاملنكم معاملة المختبرين^(٤).

﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ﴾ عليه. قال ابن عباس: «حَتَّى نَعْلَمَ»: حتى
نميز. وقال عليّ ؑ: «حَتَّى نَعْلَمَ»: حتى نرى. وقد مضى في «البقرة»^(٥).

(١) الصحاح (لحن) وهذه روايته، وهو في ديوان القتال الكلابي ص ٣٦ برواية:

ولقد لحنت لكم لكيما تفقهوا ووحيت وحيًا ليس بالمرتاب
والقتال الكلابي: هو عبد الله بن مُحَبِّب بن المضرحي، شاعر فارس. المؤتلف والمختلف للآمدي
ص ٢٥٢.

(٢) النكت والعيون ٣٠٥/٥، والبيت السالف فيه.

(٣) تفسير البغوي ١٨٥/٤، والكشاف ٥٣٧/٣.

(٤) تفسير البغوي ١٨٥/٤.

(٥) ٤٣٧/٢ - ٤٣٨.

وقراءة العامة بالنون في «نَبَلُونَكُمْ» و«نَعْلَم» و«نَبَلُوا». وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء فيهن. وروى رُوَيْس عن يعقوب إسكان الواو من «نبلو» على القطع مما قبل. ونصب الباقون ردًا على قوله: «حَتَّى نَعْلَمَ»^(١).

وهذا العِلْمُ هو العِلْمُ الذي يقع به الجزاء؛ لأنه إنما يجازيهم بأعمالهم لا بعلمه القديم عليهم. فتأويله: حتى نعلم المجاهدين علمَ شهادة؛ لأنهم إذا أمروا بالعمل يشهد منهم ما عملوا، فالجزاء بالثواب والعقاب يقع على علم الشهادة^(٢). ﴿وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ﴾: نختبرها ونظهرها.

قال إبراهيم بن الأشعث: كان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال: اللهم لا تبتلنا^(٣)؛ فإنك إذا بلوتنا فضحتنا وهتكت أستارنا^(٤).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَلُهُمْ﴾^(٥)
يرجع إلى المنافقين أو إلى اليهود^(٥).

وقال ابن عباس: هم المطعمون يوم بدر. نظيرها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٣٦] الآية^(٦).

﴿وَشَاقُّوا الرَّسُولَ﴾ أي: عادوه وخالفوه. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ أي: علموا أنه نبي بالحُجج والآيات. ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ بكفرهم. ﴿وَسَيُحِطُّ أَعْمَلُهُمْ﴾ أي: ثواب ما عملوه^(٧).

(١) السبعة ص ٦٠١، والتيسير ص ٢٠١، والنشر ٢/٣٧٥. والكلام بنحوه في المحرر الوجيز ٥/١٢١.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٥/١٦ بنحوه.

(٣) المثبت من (ظ)، وفي غيرها: لا تبتلينا.

(٤) الكشاف ٣/٥٣٨، والمحرر الوجيز ٥/١٢١ دون ذكر إبراهيم بن الأشعث.

(٥) المحرر الوجيز ٥/١٢١.

(٦) تفسير البغوي ٤/١٨٦.

(٧) تفسير أبي الليث ٣/٢٤٧.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا ءَعْمَالَكُمْ﴾ ﴿٣٣﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ لَمَّا بَيَّنَّ حال الكفار، أمر المؤمنين بلزوم الطاعة في أوامره، والرسول في سننه.

﴿وَلَا تُبْطِلُوا ءَعْمَالَكُمْ﴾ أي: حسناتكم بالمعاصي. قاله الحسن. وقال الزُّهري: بالكبائر. ابن جريج: بالرياء والسُّمعة^(١). وقال مقاتل والثُمالي: بِالْمَنْ^(٢)؛ وهو خطاب لمن كان يَمَنُّ على النبي ﷺ بإسلامه. وكلُّه متقارب، وقول الحسن يجمعه. وفيه إشارة إلى أنَّ الكبائر تحبط الطاعات، والمعاصي تُخرج عن الإيمان^(٣).

الثانية: احتج علماؤنا وغيرهم بهذه الآية على أنَّ التحلل من التطوع - صلاةً كان أو صوماً - بعد التلبس به لا يجوز؛ لأنَّ فيه إبطال العمل، وقد نهى الله عنه. وقال من أجاز ذلك - وهو الإمام الشافعي وغيره -: المراد بذلك إبطال ثواب العمل المفروض، فنهى الرجل عن إحباط ثوابه. فأما ما كان نفلاً فلا؛ لأنه ليس واجباً عليه. فإن زعموا أنَّ اللفظ عام، فالعام يجوز تخصيصه. ووجه تخصيصه أنَّ النَّفْلَ تطوع، والتطوع يقتضي تخيراً^(٤).

وعن أبي العالية: كانوا يرون أنه لا يضر مع الإسلام ذنب، حتى نزلت هذه الآية فخافوا الكبائر أن تُحبط الأعمال. وقال مقاتل: يقول الله تعالى إذا عصيتم الرسول فقد أبطلتم أعمالكم^(٥).

(١) النكت والعيون ٣٠٦/٥.

(٢) زاد المسير ٤١٢/٧ دون نسبة.

(٣) الكشاف ٥٣٨/٣ - ٥٣٩ بنحوه، وهذا كلام المعتزلة، ومذهب أهل السنة أن المعاصي لا تبطل الحسنات، ولا تُخرج صاحبها عن الإيمان، غير أن من أصرَّ عليها خيف عليه أن يرين على قلبه، فيخرجه من الإيمان. وينظر روح المعاني ٧٩/٢٦ - ٨٠، والداء والدواء ص ١٠٣-١٠٥.

(٤) أحكام القرآن للكميا الطبري ٣٧٥/٤.

(٥) لفظ قول مقاتل في تفسير البغوي ١٨٦/٤: «لا تَمُتُوا على رسول الله ﷺ؛ فتبطلوا أعمالكم». وذكر قول أبي العالية بنحوه أيضاً الواحدي في الوسيط ١٢٩/٤، وأبو الليث في تفسيره ٢٤٧/٣.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۗ﴾ (٢٤)

بيّن أنّ الاعتبار بالوفاة على الكفر يوجب الخلود في النار. وقد مضى في «البقرة» الكلام فيه^(١). وقيل: إنّ المراد بالآية أصحاب القليب. وحكمها عام^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَتَمًا ۗ﴾ (٢٥)

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا﴾ أي: تضعفوا عن القتال^(٣).

والوهن: الضعف. وقد وهن الإنسان ووهنه غيره، يتعدى ولا يتعدى. قال:

إِنِّي لَسْتُ بِمُوهُونٍ فَقِيرٍ^(٤)

ووهن أيضاً - بالكسر - وهناً، أي: ضعف^(٥).

وقرىء: «فما وهنوا» بضم الهاء وكسرهما. وقد مضى في «آل عمران»^(٦).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ﴾ أي: الصلح. ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ أي:

وأنتم أعلم بالله منهم. وقيل: وأنتم الأعلىون في الحجّة^(٧). وقيل: المعنى: وأنتم

الغالبون لأنكم مؤمنون وإن غلبوكم في الظاهر في بعض الأحوال^(٨).

(١) ٤٣٠/٣ .

(٢) الكشاف ٥٣٩/٣ ، والقليب: البئر ، والمراد: قليب بدر. النهاية (قلب).

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٣٩٣/٣ .

(٤) عجز بيت لطرفة وصدره: وإذا تلسّني السّنها، وهو في ديوانه ص ٥٣ ، والكلام في الصحاح (وهن).

(٥) الصحاح (وهن).

(٦) ٣٥٣/٥ ، ولم نقف على من قرأ «وهنوا» بضم الهاء.

(٧) تفسير أبي الليث ٣٠١/١ .

(٨) تفسير البغوي ١٨٦/٤ .

وقال قتادة: لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبتهما^(١).

الثالثة: واختلف العلماء في حكمها؛ ف قيل: إنها ناسخة لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ [الأنفال: ٦١] لأن الله تعالى منع من الميل إلى الصلح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة إلى الصلح. وقيل: منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ [الأنفال: ٦١]. وقيل: هي محكمة. والآيتان نزلتا في وقتين مختلفي الحال. وقيل: إن قوله: «وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا» مخصوص في قوم بأعيانهم، والأخرى عامة^(٢).

فلا يجوز مهادنة الكفار إلا عند الضرورة؛ وذلك إذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين^(٣). وقد مضى هذا المعنى مستوفى^(٤).

﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ أي: بالنصر والمعونة^(٥)؛ مثل: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩].

﴿وَلَنْ يَتْرَكَهُ أَعْمَلِكُمْ﴾ أي: لن ينقصكم؛ عن ابن عباس وغيره^(٦).

ومنه الموتور الذي قُتل له قتيل فلم يدرك بدمه، تقول منه: وَتَرَهُ يَتْرَهُ وَتَرًا وَتَرَةً^(٧).
ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «من فاتته صلاةُ العصر فكأنما وترَ أهله وماله» أي: ذهب بهما^(٨).

(١) الكشاف ٥٣٩/٣، وفيه: ضرعت إلى صاحبتهما بالموادعة. وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٢٤/٢.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ١٣/٣، وينظر ٣٨٥/٢ منه.

(٣) أحكام القرآن للكبلي الطبري ٣٧٥/٤.

(٤) ٦٢/١٠ فما بعدها.

(٥) تفسير البغوي ١٨٦/٤.

(٦) النكت والعيون ٣٠٦/٥ عن مجاهد وقطرب، وقول مجاهد في تفسيره ٥٩٩/٢.

(٧) الصحاح (وتر).

(٨) أخرجه أحمد (٦٣٢٤)، والبخاري (٥٥٢)، ومسلم (٦٢٦): (٢٠١) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وكذلك وَتَرَهُ حَقَّهُ أَي: نقصه. وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَتْرَكُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ أي: لن ينتقصكم في أعمالكم، كما تقول: دخلت البيت؛ وأنت تريد في البيت. قاله الجوهرى^(١).

الفراء: «وَلَنْ يَتْرَكُوا» هو مشتق من الوتر، وهو الفرد؛ فكان المعنى: ولن يفردكم بغير ثواب^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُمْ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَنَقَّوْا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٣٦﴾ إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِي خَفِيفِكُمْ تَبَخَّلُوا وَخُجِرَ أَضْفَانَكُمْ ﴿٣٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُمْ﴾ تقدم في «الأنعام»^(٣). ﴿وَلَنْ تَوَمَّنُوا وَتَنَقَّوْا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ﴾ شرط، وجوابه. ﴿وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ أي: لا يأمركم بإخراج جميعها في الزكاة؛ بل أمر بإخراج البعض. قاله ابن عيينة وغيره^(٤).

وقيل: «لَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ» لنفسه^(٥) أو لحاجة منه إليها، إنما يأمركم بالإنفاق في سبيله؛ ليرجع ثوابه إليكم.

وقيل: «لَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ» إنما يسألكم أمواله؛ لأنه أملك^(٦) لها، وهو المنعم بإعطائها^(٧).

وقيل: ولا يسألكم محمدٌ أموالكم أجراً على تبليغ الرسالة. نظيره: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ [الفرقان: ٥٧] الآية. ﴿إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِي خَفِيفِكُمْ﴾: يلح عليكم.

(١) في الصحاح (وتر).

(٢) المحرر الوجيز ١٢٢/٥ دون نسبة. وقال: والأول أصح.

(٣) ٣٦٠/٨ - ٣٦١.

(٤) تفسير البغوي ١٨٦/٤، والمحرر الوجيز ١٢٣/٥ بنحوه عن ابن عيينة.

(٥) النكت والعيون ٣٠٦/٥.

(٦) في (م): المالك.

(٧) النكت والعيون ٣٠٧/٥.

يقال: أحفى بالمسألة وألحف وألح بمعنى واحد. والحقفي المستقصي في السؤال، وكذلك الإحفاء الاستقصاء في الكلام والمنازعة. ومنه أحفى شاربته؛ أي: استقصى في أخذه^(١).

﴿تَبَخَّلُوا وَبَخَّرَ أَضْغَانَكُمْ﴾ أي: يخرج البخل أضغانكم.

قال قتادة: قد علم الله أن في سؤال المال خروج الأضغان^(٢).

وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصين وحميد: «وتخرج» بتاء مفتوحة وراء مضمومة. «أضغانكم» بالرفع لكونه الفاعل^(٣). وروى الوليد عن يعقوب الحضرمي «ونخرج» بالنون^(٤). وأبو معمر عن عبد الوارث عن أبي عمرو: «ويخرج» بالرفع في الجيم على القطع والاستئناف^(٥)، والمشهور عنه: «ويخرج» كسائر القراء، عطف على ما تقدم.

قوله تعالى: ﴿هَآأَنُتُمْ هَآؤُلَآءَ تُدْعُونَ لِئُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَن نَّفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿هَآأَنُتُمْ هَآؤُلَآءَ تُدْعُونَ﴾ أي: هأنتم هؤلاء أيها المؤمنون تدعون ﴿لِئُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: في الجهاد وطريق الخير. ﴿فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَن نَّفْسِهِ﴾ أي: على نفسه؛ أي: يمنعها الأجر والثواب. ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ﴾ أي: إنه ليس بمحتاج إلى أموالكم. ﴿وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ إليها.

(١) الصحاح (حفا).

(٢) تفسير أبي الليث ٢٤٨/٣، والوسيط ١٣٠/٤، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٢٤/٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤١، والبحر المحيط ٨٦/٨.

(٤) البحر المحيط ٨٦/٨، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٤١ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) المحتسب ٢٧٣/٢، والقراءات الشاذة ص ١٤١.

﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي: أطوعَ لله منكم^(١).

روى الترمذي^(٢) عن أبي هريرة قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ قالوا: ومن يُستبدل بنا؟ قال: فضرب رسول الله ﷺ على منكب سلمان ثم قال: «هذا وقومُه. هذا وقومُه» قال: حديث غريب في إسناده مقال.

وقد روى عبد الله بن جعفر بن نجيح والد علي بن المديني أيضاً هذا الحديث عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال أناس من أصحاب رسول الله ﷺ: يا رسول الله، مَنْ هؤلاء الذين ذكر الله إن تَوَلَّيْنَا اسْتَبَدَلُوا، ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَنَا؟ قال: وكان سلمانُ جنبَ رسول الله ﷺ قال: فضرب رسول الله ﷺ فخذَ سلمان، قال: «هذا وأصحابُه. والذي نفسي بيده لو كان الإيمانُ مَنُوطًا بالثُرَيَّا لتناولَه رجالٌ من فارس»^(٣).

وقال الحسن: هم العجم. وقال عكرمة: هم فارس والروم^(٤). قال المحاسبي: فلا أحد بعد العرب من جميع أجناس الأعاجم أحسن ديناً، ولا كانت العلماء منهم إلا الفرس.

وقيل: إنهم اليمن، وهم الأنصار. قاله شريح بن عبيد^(٥). وكذا قال ابن عباس:

(١) تفسير أبي الليث ٢٤٨/٣.

(٢) في سننه (٣٢٦٠).

(٣) سنن الترمذي (٣٢٦١)، وهو في صحيح ابن حبان (٧١٢٣) من طريق مسلم بن خالد عن العلاء...

وأخرجه البخاري (٤٨٩٧)، ومسلم (٢٥٤٦) (٢٣١) بلفظ: «... فوضع يده على سلمان ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا، لَتَالَهُ رِجَالٌ مِنْ هَؤُلَاءِ».

وأخرجه أحمد (٨٠٨١)، ومسلم (٢٥٤٦) (٢٣٠) بلفظ: «لو كان الدين عند الثريا، لذهب به رجل من فارس - أو قال - من أبناء فارس».

(٤) تفسير البغوي ١٨٧/٤، والكشاف ٥٤٠/٣.

(٥) النكت والعيون ٣٠٧/٥.

هم الأنصار^(١). وعنه: أنهم الملائكة^(٢). وعنه: هم التابعون. وقال مجاهد: إنهم من شاء من سائر الناس^(٣).

﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ قال الطبري: أي: في البخل بالإنفاق في سبيل الله. وحكي عن أبي موسى الأشعري أنه لما نزلت هذه الآية، فرح بها رسول الله ﷺ وقال: «هي أحب إلي من الدنيا»^(٤). والله أعلم.

ختمت السورة بحمد الله وعونه، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه الأطهار.

(١) نسبة ابن الجوزي في زاد المسير ٤١٦/٧ لمقاتل.

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٧/٥ دون نسبة.

(٣) زاد المسير ٤١٦/٧.

(٤) النكت والعيون ٣٠٨/٥.

سورة الفتح

مدنيّة بإجماع، وهي تسع وعشرون آية. ونزلت ليلاً بين مكة والمدينة في شأن الحُدَيْبِيَّة. روى محمد بن إسحاق عن الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة ومروان ابن الحكم، قالا: نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحُدَيْبِيَّة من أولها إلى آخرها^(١).

وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره، وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله ﷺ، ثم سأله فلم يجبه، ثم سأله فلم يجبه؛ فقال عمر بن الخطاب: ثكلت أم عمر، نزلت رسول الله ﷺ ثلاث مراتٍ كل ذلك لم يجبك؛ فقال عمر: فحركت بعيري ثم تقدمت أمام الناس، وخشيت أن ينزل في قرآن، فما نثبت أن سمعت صارخاً يصرخ بي؛ فقلت: لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن، فجنث رسول الله ﷺ فسلمت عليه؛ فقال: «لقد أنزلت عليّ الليلة سورةً لها أحبُّ إليّ مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾». لفظ البخاري^(٢). وقال الترمذي: حديث حسن غريب صحيح^(٣).

وفي صحيح مسلم^(٤) عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال: لما نزلت: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ إلى قوله: ﴿فَوْزًا عَظِيمًا﴾ مرّجعه من الحُدَيْبِيَّة وهم يخالطهم الحزن والكآبة، وقد نحر الهدى بالحُدَيْبِيَّة، فقال: «لقد أنزلت عليّ آية هي أحبُّ إليّ من الدنيا جميعاً».

(١) أسباب النزول للواحد ص ٤٠٣.

(٢) صحيح البخاري (٤١٧٧) و(٤٨٣٣). وليس في صحيح مسلم ولم يعزه المزي إليه ٦/٨. وهو في مسند أحمد (٢٠٩). وقوله: نزلت رسول الله، أي: ألحقت عليه في المسألة إلحاحاً. ولم ينسب أن فعل كذا: أي لم يلبث. النهاية (نزر) (نشب).

(٣) سنن الترمذي (٣٢٦٢).

(٤) برقم (١٧٨٦)، وأخرجه أحمد (١٣٢٤٦).

وقال عطاء عن ابن عباس: إِنَّ الْيَهُودَ شَتَمُوا النَّبِيَّ ﷺ وَالْمُسْلِمِينَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: ٩] وقالوا: كيف نتبع رجلاً لا يدري ما يفعل به! فاشتد ذلك على النبي ﷺ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^(١).

ونحوه قال مقاتل بن سليمان: لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ فَرَحَ الْمُشْرِكُونَ وَالْمُنَافِقُونَ، وقالوا: كيف نتبع رجلاً لا يدري ما يفعل به ولا بأصحابه فنزلت بعد ما رجع من الحديبية: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ أي: قضينا لك قضاء. فَنَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ تِلْكَ. فقال النبي ﷺ: «لقد أنزلت عليّ سورة ما يسرني بها حُمْرُ النَّعَمِ»^(٢).

وقال المسعودي: بلغني أنه من قرأ سورة الفتح في أوّل ليلة من رمضان في صلاة التطوّع حفظه الله ذلك العام^(٣).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾

اختُلف في هذا الفتح ما هو؟ ففي البخاري^(٤): حدّثني محمد بن بشار قال: حدّثنا عُندَرُ قال: حدّثنا شعبة قال: سمعت قتادة عن أنس: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ قال: الْحُدُيِّيَّة.

(١) أسباب النزول للواحد ص ٤٠٣-٤٠٤، وسلف نحوه في موضعه من الأحقاف.

(٢) ذكره بنحوه أبو الليث في تفسيره ٢٤٩/٣، وليس فيه ذكر النسخ، ولا قول النبي ﷺ «لقد نزلت عليّ سورة...».

(٣) ذكر السيوطي في الدر المنثور ٧٠/٦ وعزاه للسلفي في الطيوريات، ولم يذكر المسعودي إسناده إلى من بلغه، فالخبر ضعيف. ثم إن المسعودي - وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود - صدوق اختلط قبل موته؛ كما ذكر الحافظ ابن حجر في التقریب.

(٤) برقم (٤٨٣٤).

وقال جابر: ما كنا نعدُّ فتح مَكَّةَ إلا يومَ الحُدَيْبِيَّةِ^(١).

وقال البراء^(٢): تعدُّون أنتم الفتحَ فتحَ مَكَّةَ، وقد كان فتح مَكَّةَ فتحاً، ونحن نعدُّ الفتحَ بيعةَ الرُّضْوَانِ يومَ الحُدَيْبِيَّةِ، كنا نعدُّ مع النبي ﷺ أربعَ عشرةَ مئةً، والحُدَيْبِيَّةِ بشر^(٣).

وقال الضحَّاك: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ بغير قتال. وكان الصلح من الفتح^(٤).

وقال مجاهد^(٥): هو مَنْحَرُهُ بالحُدَيْبِيَّةِ وحلقه رأسه.

وكان^(٦) فتحُ الحُدَيْبِيَّةِ آيةً عظيمةً، نُزِحَ ماؤها، فمَجَّ فيها، فدرَّتْ بالماءِ حتى شربَ جميعُ من كان معه^(٧).

وقال موسى بن عقبة: قال رجلٌ عند مُتَصَرِّفِهِم من الحُدَيْبِيَّةِ: ما هذا بفتح؛ لقد صدُّونا عن البيت. فقال النبي ﷺ: «بل هو أعظمُ الفتوح، قد رضيَ المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح، ويسألوكم القضية، ويرغبوا إليكم في الأمان، وقد رأوا منكم ما كرهوا»^(٨).

وقال الشعبيُّ في قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ قال: هو فتحُ الحُدَيْبِيَّةِ، لقد

(١) أخرجه الطبري ٢٤٢/٢١.

(٢) في النسخ: الفراء. وهو خطأ.

(٣) قطعة من حديث البراء أخرجه البخاري (٤١٥٠)، والطبري ٢٤٣/٢١، وأخرج بعضه أحمد (١٨٥٦٣). وفي الطبري: خمس عشرة مئة. بدل: أربع عشرة مئة. قال الحافظ ابن حجر ٤٤٠/٧: والجمع بين هذا الخلاف أنهم كانوا أكثر من ألف وأربع مئة، فمن قال: ألفاً وخمسة مئة جبر الكسر، ومن قال ألفاً وأربع مئة ألغاه.

(٤) ذكره البغوي في تفسيره ١٨٨/٤.

(٥) تفسير مجاهد ٦٠١/٢، وأخرجه الطبري ٢٣٩/٢١.

(٦) في النسخ عدا (د) و(ز): وقال: كان. بدل: وكان.

(٧) معاني القرآن للزجاج ١٩/٥، والكشاف ٥٤٠/٣. وهذا المعنى هو بعض حديث البراء عند البخاري (٤١٥٠) السالف ذكره.

(٨) ذكره الزمخشري في الكشاف ٥٤١/٣. وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٦٠/٤.

أصاب بها ما لم يُصَب في غزوة، غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر، وبُويع بيعة الرضوان، وأطعموا نخلَ خيبر، وبلغَ الهُدَيَّ مَحِلَّهُ، وظهرت الرومُ على فارس، وفرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس^(١).

وقال الزهري: لقد كان الحديدية أعظمَ الفتح؛ وذلك أن النبي ﷺ جاء إليها في ألف وأربع مئة، فلما وقع الصلح؛ مشى الناس بعضهم في بعض وعلموا وسمعوا عن الله، فما أراد أحدُ الإسلام إلا تمكّن منه؛ فما مضت تلك الستتان إلا والمسلمون قد جاؤوا إلى مكة في عشرة آلاف^(٢). وقال مجاهدٌ أيضاً والعوفي^(٣): هو فتح خيبر. والأوّل أكثر؛ وخيبرٌ إنما كانت وعدًا وُعدوه؛ على ما يأتي بيانه في قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِذَا انْطَلَقْتُمْ﴾ [الفتح: ١٥]، وقوله: ﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ [الفتح: ٢٠].

وقال مُجمَع بن جارية - وكان أحدَ القرّاء الذين قرؤوا القرآن - : شهدنا الحديدية مع النبي ﷺ، فلما انصرفنا عنها، إذا الناس يهزّون الأباغر، فقال بعضُ الناس لبعض: ما بالُ النَّاسِ؟ قالوا: أوحى الله إلى النبي ﷺ. قال: فخرجنا نُوجِف فوجدنا نبيَّ الله ﷺ عند كُراع الغميم، فلما اجتمع الناسُ قرأ النبي ﷺ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾. فقال عمرُ بن الخطاب: أو فتح هو يا رسول الله؟ قال: «نعم، والذي نفسي بيده إنه لفتح». فقُسمت خيبرُ على أهل الحديدية، لم يُدخَل فيها^(٤) أحدٌ إلا من شهد الحديدية^(٥).

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢/٢٥٥، والطبري ٢١/٢٤٤، والبيهقي في الدلائل ٤/١٦٢-١٦٣.

(٢) أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣/١٧.

(٣) ذكر قولهما ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٤٢٣.

(٤) لفظه: فيها. ليست في (م).

(٥) أخرجه أحمد (١٥٤٧٠)، وأبو داود (٢٧٣٦). قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٦/٦٨: وفي إسناده ضعف. اهـ. قوله: يهزون الأباغر: أي يحثونها ويدفعونها، والوهز: شدة الدفع والوطء. النهاية (وهز)، وقوله: نوجف: الإيجاف سرعة السير، النهاية (وجف). وكُراع الغميم: موضع بناحية الحجاز بين مكة والمدينة. معجم البلدان ٤/٤٤٣.

وقيل: إن قوله تعالى: «فَتْحاً» يدلُّ على أن مكة فُتِحَتْ عَنْوَةً؛ لأنَّ اسم الفتح لا يقع مطلقاً إلا على ما فُتِحَ عَنْوَةً. هذا هو حقيقة الاسم. وقد يقال: فُتِحَ البلدُ صَلْحاً، فلا يفهمُ الصُّلْحُ إلا بأن يُقْرَنَ بالفتح، فصار الفتحُ في الصلح مجازاً^(١). والأخبارُ دالةٌ على أنها فُتِحَتْ عَنْوَةً؛ وقد مضى القولُ فيها، ويأتي^(٢).

قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴿٣﴾﴾

قال ابن الأنباري: «فَتْحاً مُبِيناً» غير تام؛ لأنَّ قوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ﴾ متعلقٌ بالفتح. كأنه قال: إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً لكي يجمعَ الله لك مع الفتح المغفرة؛ فيجمع الله لك به ما تَقَرَّرُ به عينك في الدنيا والآخرة. وقال أبو حاتم السجستاني: هي لام القسم. وهذا خطأ؛ لأنَّ لامَ القسم لا تُكسر ولا يُنصبُ بها؛ ولو جاز هذا لجاز: ليقوم زيد؛ بتأويل ليقومنَّ زيد^(٣).

الزَّمْخَشَرِيُّ^(٤): فَإِنْ قَلتَ: كيف يجعل فتح مكة عِلَّةً للمغفرة؟ قلت: لم يُجعل عِلَّةً للمغفرة، ولكن لاجتماع ما عدَّد من الأمور الأربعة؛ وهي: المغفرة، وإتمامُ النعمة، وهدايةُ الصراطِ المستقيم، والنصرُ العزيز. كأنه قيل^(٥): يَسِّرْنَا لك فتح مكة، ونصرناك على عدوك ليُجمعَ لك عِزُّ الدَّارين، وأغراضُ^(٦) العاجل والآجل. ويجوز أن يكونَ فتحُ مكة من حيثُ إنه جهادٌ للعدوِّ سبباً للغفران والثواب.

وفي الترمذي عن أنس قال: أنزلت على النبي ﷺ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ

(١) ينظر أحكام القرآن للجصاص ٣/٣٩٣.

(٢) سلف ١٤/٣٥٢، وسيأتي ص ٢٨٢ من هذا الجزء.

(٣) إيضاح الوقف والابتداء ٢/٩٠٠ و ٧٠٠.

(٤) في الكشاف ٣/٥١٤.

(٥) في (م): قال.

(٦) في النسخ: أعراض. والمثبت من الكشاف.

وَمَا تَأَخَّرَ ﴿١﴾ مَرَجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ أَنْزِلْتُ عَلَيَّ آيَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ». ثُمَّ قَرَأَهَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِمْ؛ فَقَالُوا: هَنِيئًا مَرِيئًا يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكَ مَاذَا يُفَعَّلُ بِكَ؛ فَمَاذَا يُفَعَّلُ بِنَا؟ فَنَزَلَتْ عَلَيْهِ: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ حَتَّى بَلَغَ: ﴿فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٥]. قَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَفِيهِ عَنِ مُجَمِّعِ بْنِ جَارِيَةَ (١).

وَاخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي مَعْنَى ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ فَقِيلَ: ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ قَبْلَ الرِّسَالَةِ. ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ بَعْدَهَا؛ قَالَه مُجَاهِدٌ (٢). وَنَحْوَهُ قَالَ الطَّبْرِيُّ وَسَفِيانُ الثَّوْرِيُّ.

قَالَ الطَّبْرِيُّ: هُوَ رَاجِعٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿تَوَابًا﴾ [النصر: ١-٣]. ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ قَبْلَ الرِّسَالَةِ ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ إِلَى وَقْتِ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ (٣).

وَقَالَ سَفِيانُ الثَّوْرِيُّ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾: مَا عَمَلْتَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُوحَى إِلَيْكَ. ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾: كُلُّ شَيْءٍ لَمْ تَعْمَلْهُ؛ وَقَالَ الْوَاحِدِيُّ (٤).

وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ فِي جَرِيانِ الصِّغَائِرِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ (٥)؛ فَهَذَا قَوْلٌ وَقِيلَ: «مَا تَقَدَّمَ»: قَبْلَ الْفَتْحِ. «وَمَا تَأَخَّرَ» بَعْدَ الْفَتْحِ. وَقِيلَ: «مَا تَقَدَّمَ»: قَبْلَ نَزُولِ

(١) سنن الترمذي (٣٢٦٣)، وهو عند أحمد (١٢٢٢٦)، وأخرجه البخاري (٤١٧٢) من طريق شعبة عن قتادة. قال شعبة: فقدمت الكوفة، فحدثت بهذا كله عن قتادة، ثم رجعت فذكرت له فقال: أما ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ﴾ فعن أنس، وأما هنيئاً مريئاً، فعن عكرمة. اهـ. وأخرج مسلم (١٧٨٦) الشطر الأول منه. وحديث مجمّع بن جارية سلف قريباً.

(٢) ذكره النحاس في إعراب القرآن ٤/١٩٦.

(٣) تفسير البغوي ٤/١٨٩، وعنه نقل المصنف كلام الطبري. إلا أن قول الطبري كما في تفسيره ٢٣٦/٢١: ... ما تقدم من ذنبك قبل فتحه لك ما فتح، وما تأخر بعد فتحه لك ذلك.

(٤) في الوسيط ٤/١٣٤.

(٥) ٤٥٨/١-٤٦٠.

هذه الآية. «وَمَا تَأَخَّرَ» بعدها^(١).

وقال عطاء الخراساني: «مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ» يعني من ذنب أبويك آدم وحواء. «وَمَا تَأَخَّرَ» من ذنوب أمتك^(٢).

وقيل: من ذنب أبيك إبراهيم. «وَمَا تَأَخَّرَ» من ذنوب النبيين.

وقيل: «مَا تَقَدَّمَ»: من ذنب يوم بدر. «وَمَا تَأَخَّرَ» من ذنب يوم حنين. وذلك أن الذنب المتقدم يوم بدر، أنه جعل يدعو ويقول: «اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تُعبد في الأرض أبداً». وجعل يردُّ هذا القول دفعات، فأوحى الله إليه: من أين تعلم أنني لو أهلكت هذه العصابة لا أعبد أبداً؛ فكان هذا الذنب المتقدم. وأمَّا الذنب المتأخر فيوم حنين، لما انهزم الناسُ قال لعمة العباس ولا بن عمه أبي سفيان: «ناولاني كفاً من خضباء الوادي» فناولاه، فأخذه بيده ورمى به في وجوه المشركين وقال: «شاهت الوجوه. حم. لا ينصرون». فانهزم القوم عن آخرهم، فلم يبق أحدٌ إلا امتلأت عيناه رملاً وحصباء. ثم نادى في أصحابه فرجعوا، فقال لهم عند رجوعهم: «لو لم أرمهم لم ينهزموا». فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧] فكان هذا هو الذنب المتأخر.

وقال أبو علي الرُّوذبَّاري: يقول: لو كان لك ذنبٌ قديم أو حديثٌ لغفرناه لك^(٣). قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَهُ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ﴾ قال ابن عباس: في الجنة^(٤). وقيل: بالنبوة والحكمة^(٥). وقيل: بفتح مكة والطائف وخيبر. وقيل: بخضوع من استكبر، وطاعة من تجبر^(٦). ﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي: يُثَبِّتَكَ عَلَى الْهُدَى إِلَى أَنْ يَقْبِضَكَ إِلَيْهِ.

(١) النكت والعيون ٣١٠/٥.

(٢) ذكره البغوي ١٨٩/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٢٦/٥.

(٣) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٥٣/٢٦ دون نسبة.

(٤) الوسيط ١٣٤/٤.

(٥) تفسير البغوي ١٨٩/٤.

(٦) النكت والعيون ٣١٠/٥.

﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا﴾ أي: غالباً منيعاً لا يتبعه ذل.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ^١ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٤﴾﴾

«السَّكِينَةُ»: السكون والطمأنينة. قال ابن عباس: كلُّ سَكِينَةٍ في القرآن هي الطمأنينة إلا التي في «البقرة»^(١). وتقدم معنى زيادة الإيمان في «آل عمران»^(٢).

وقال ابن عباس: بُعث النبي ﷺ بشهادة أن لا إله إلا الله، فلما صدَّقوه فيها زادهم الصَّلَاةَ، فلما صدَّقوه زادهم الزكاة، فلما صدَّقوه زادهم الصِّيَامَ، فلما صدَّقوه زادهم الحج، ثمَّ أكمل لهم دينهم^(٣)؛ فذلك قوله: ﴿لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ أي: تصديقاً بشرائع الإيمان مع تصديقهم بالإيمان. وقال الربيع بن أنس: خَشِيَّةٌ مع خشيتهم^(٤). وقال الضَّحَّاك: يقيناً مع يقينهم^(٥).

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال ابن عباس: يريد الملائكة والجن والشياطين والإنس^(٦) ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بأحوال خلقه ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يريد.

قوله تعالى: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ^٥ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾﴾

أي: أنزل السكينة ليزدادوا إيماناً. ثم تلك الزيادة سبب^(٧) إدخالهم الجنة. وقيل:

(١) تفسير البغوي ٤/١٨٩.

(٢) ٤٢٣/٥.

(٣) أخرجه الطبري ٢١/٢٤٦، والطبراني في الكبير (١٣٠٢٨).

(٤) قاله الربيع في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال: ٢]. كما في تفسير الطبري ١١/٢٩-٣٠.

(٥) ذكره البغوي في تفسيره ٤/١٨٩.

(٦) ذكره الواحدي في الوسيط ٤/١٣٥.

(٧) في (د) و(ز) و(ق): لسبب، وفي (م): بسبب. والمثبت من (خ) و(ظ) و(ف). وينظر تفسير الرازي

اللام في «لِيُدْخِلَ» يتعلق بما يتعلق به اللام في قوله: «لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ»^(١).

﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الوعد من دخول مكة وغفران الذنوب. ﴿عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ أي: نجاة من كلِّ غمٍّ، وظفرًا بكلِّ مطلوب.

وقيل: لما قرأ النبي ﷺ على أصحابه: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ قالوا: هنيئاً لك يا رسول الله، فماذا لنا؟ فنزل: ﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ﴾. ولما قرأ ﴿وَيَتَمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ قالوا: هنيئاً لك؛ فنزلت: ﴿وَأَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣] فلما قرأ: ﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ نزل في حق الأمة: ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ٢٠]. ولما قال: ﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا﴾ نزل: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧]. وهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦]. ثم قال: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ﴾ [الأحزاب: ٥٣] ذكره القشيري.

قوله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٦﴾ وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيمًا حَكِيمًا ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ أي: بإيصال الهموم إليهم بسبب علو كلمة المسلمين، وبأن يُسلط النبي عليه الصلاة والسلام قتلاً وأسرًا واسترقاقاً.

﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَ السُّوءِ﴾ يعني ظنهم أن النبي ﷺ لا يرجع إلى المدينة، ولا أحد من أصحابه حين خرج إلى الحديبية، وأن المشركين يستأصلونهم. كما قال: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ [الفتح: ١٢]. وقال الخليل وسيبويه: «السُّوء» هنا الفساد^(٢).

(١) الكلام بنحوه في تفسير الطبري ٢٤٧/٢١.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢٠/٥.

﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ في الدنيا بالقتل والسبي والأسر، وفي الآخرة بجهنم. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿دائرة السُّوء﴾ بالضم. وفتح الباقون^(١). قال الجوهرى^(٢): ساءه يسوءه سَوْءاً؛ بالفتح، ومَسَاءة ومَسَائِيَةٌ؛ نقيضُ سرِّه، والاسم: السُّوء؛ بالضم. وقُرئ ﴿عليهم دائرة السُّوء﴾ يعني: الهزيمة والشر. ومن فَتَح فهو من المساءة.

﴿وَعَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا . وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾. تقدّم في غير موضعٍ جميعه، والحمد لله. وقيل: لما جرى صلح الحديبية قال ابن أبي: أَيْظَنُّ مُحَمَّدٌ أَنَّهُ إِذَا صَالِحَ أَهْلَ مَكَّةَ أَوْ فَتَحَهَا لَا يَبْقَى لَهُ عَدُوٌّ، فَأَيْنَ فَارِسُ وَالرُّومُ؟ فَبَيَّنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ جُنُودَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْثَرُ مِنْ فَارِسٍ وَالرُّومِ.

وقيل: يدخل فيه جميع المخلوقات. وقال ابن عباس: ولله جنود السماوات: الملائكة، وجنود الأرض: المؤمنون. وأعاد لأن الذي سبق عقيب ذكر المشركين من قريش، وهذا عقيب ذكر المنافقين وسائر المشركين. والمراد في الموضعين التخويف والتهديد. فلو أراد إهلاك المنافقين والمشركين لم يُعجزه ذلك، ولكن يؤخّرهم إلى أجلٍ مُسَمًّى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨﴾ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا﴾ قال قتادة: على أمّتك بالبلاغ. وقيل: شاهداً عليهم بأعمالهم من طاعة أو معصية. وقيل: مُبَيِّنًا لَهُمْ مَا أَرْسَلْنَاكَ بِهِ إِلَيْهِمْ^(٣). وقيل:

(١) السبعة ص ٦٠٣، والتيسير ص ١١٩.

(٢) في الصحاح (سوا).

(٣) النكت والعيون ٣١٢/٥.

شاهداً عليهم يوم القيامة. فهو شاهدُ أفعالهم اليوم، والشهيدُ عليهم يوم القيامة. وقد مضى في «النساء» عن سعيد بن المسيّب^(١) هذا المعنى مبيّناً.

﴿وَمُبَشِّرًا﴾ لمن أطاعه بالجنة. ﴿وَنَذِيرًا﴾ من النار لمن عصى؛ قاله قتادة وغيره^(٢). وقد مضى في «البقرة» اشتقاقُ البشارة والنذارة ومعناهما^(٣). وانتصب «شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا» على الحال المقدّرة. حكى سيبويه^(٤): مررتُ برجلٍ معه صقرٌ صائدٌ به غدًا. فالمعنى: إنّا أرسلناك مقدّرين بشهادتك يومَ القيامة. وعلى هذا تقول: رأيتُ عمراً قائماً غدًا.

﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قرأ ابنُ كثير وابنُ مَحِيصن وأبو عمرو: «لِيُؤْمِنُوا» بالياء، وكذلك «وَيُعَزِّرُوهُ وَيُوقِّرُوهُ وَيَسْبِّحُوهُ» كلُّه بالياء على الخبر. واختاره أبو عبيد لذكر المؤمنين قبله وبعده؛ فأما قبله فقوله: ﴿لِيَدْخُلَ﴾ وأما بعده فقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾ الباكون بالتاء على الخطاب^(٥)، واختاره أبو حاتم.

﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾ أي: تُعْظِمُوهُ وَتُفَخِّمُوهُ؛ قاله الحسن والكلبي^(٦). والتعزير: التعظيم والتوقير. وقال قتادة: تنصروه وتمنعوا منه^(٧). ومنه التعزير في الحد؛ لأنّه مانع. قال القَظَامِي^(٨):

أَلَا بَكَرَتْ مَيِّ بَغِيرَ سَفَاهَةٍ تُعَاتِبُ وَالْمَوْدُودَ يَنْفَعُهُ الْعَزْرُ

(١) في النسخ عدا (خ) و(ظ): سعيد بن جبیر - وسلف هذا المعنى عن سعيد بن المسيّب ٣٢٦/٦.

(٢) النكت والعيون ٣١٣/٥، وأخرج قول قتادة الطبري ٢٥٠/٢١.

(٣) ٢٨١/١، ٣٥٨.

(٤) في الكتاب ٤٩/٢.

(٥) قراءة ابن كثير وأبي عمرو في السبعة ص ٦٠٣، والتيسير ص ٢٠١.

(٦) النكت والعيون ٣١٣/٥.

(٧) أخرجه الطبري ٢٥١/٢١.

(٨) في ديوانه ص ١٢٤. وذكره الماوردي في النكت والعيون ٣١٣/٥، والكلام فيه بنحوه.

وقال ابن عباس وعكرمة: تقاتلون معه بالسيف^(١). وقال بعض أهل اللغة: تطيعوه. ﴿وَتُوقَرُوهُ﴾ أي: تسودوه؛ قاله السدي^(٢). وقيل: تُعظموه. والتوقير: التعظيم والترزين أيضاً^(٣). والهاء فيهما للنبي ﷺ. وهنا وقف تام، ثم تبتدئ: «وَتُسَبِّحُوهُ». أي: تسبحوا الله ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾ أي: عشيًا.

وقيل: الضمائر كلها لله تعالى؛ فعلى هذا يكون تأويل «تُعَزِّرُوهُ وَتُقَرِّبُوهُ» أي: ثبتوا له صحة الربوبية وتنفوا عنه أن يكون له ولد أو شريك^(٤). واختار هذا القول القشيري. والأول قول الضحّاك، وعليه يكون بعض الكلام راجعاً إلى الله سبحانه وتعالى، وهو: «وَتُسَبِّحُوهُ» من غير خلاف، وبعضه راجعاً إلى رسوله ﷺ وهو «وَتُعَزِّرُوهُ وَتُقَرِّبُوهُ» أي: تدعوه بالرسالة والنبوة لا بالاسم والكنية.

وفي «تُسَبِّحُوهُ» وجهان: أحدهما: تسيبُحه بالتنزيه له سبحانه من كل قبيح. والثاني: هو فعل الصلاة التي فيها التسيب. «بُكْرَةً وَأَصِيلاً» أي: غُدوة وعشيًا^(٥). وقد مضى القول فيه^(٦). وقال الشاعر^(٧):

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلَهُ وَأَجْلَسُ فِي أَفْيَاءِهِ بِالْأَصَائِلِ

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾ بالحديبية يا محمد. ﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾؛ بين

(١) قول ابن عباس من طريق مبشر بن عبيد عن الحجاج بن أرطاة عن عكرمة عنه أخرجه الحاكم في مستدرکه ٤٦٠/٢ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبي فقال: قال أحمد: مبشر بن عبيد كان يضع الحديث. وقول عكرمة أخرجه الطبري ٢٥٢/٢١.

(٢) النكت والعيون ٣١٣/٥.

(٣) الصحاح (وقر). وسلف قوله: تعظموه عن الحسن والكلبي.

(٤) النكت والعيون ٣١٣/٥.

(٥) النكت والعيون ٣١٣/٥-٣١٤.

(٦) ١٦٧/١٧ - ١٦٨.

(٧) هو أبو ذؤيب. والبيت في ديوان الهذليين ١٤١/١. وسلف ٤٣٥/٩.

أن بيعتهم لنبِيِّهِ ﷺ إِنَّمَا هِيَ بَيْعَةُ اللَّهِ؛ كما قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]. وهذه المبايعة هي بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ؛ على ما يأتي بيانها في هذه السورة إن شاء الله تعالى.

﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ قيل المعنى^(١): يَدُهُ فِي الثَّوَابِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فِي الْوَفَاءِ، وَيَدُهُ فِي الْمِنَّةِ عَلَيْهِمْ بِالْهُدَايَةِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فِي الطَّاعَةِ^(٢). وقال الكلبي: معناه نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا من البيعة^(٣). وقال ابن كيسان: قُوَّةُ اللَّهِ وَنَصْرَتُهُ فَوْقَ قُوَّتِهِمْ وَنَصْرَتِهِمْ^(٤).

﴿فَمَنْ نَكَثَ﴾ بعد البيعة. ﴿فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ أي: يَرْجِعُ ضَرَرُ النَّكَثِ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ حَرَّمَ نَفْسَهُ الثَّوَابَ، وَأَلْزَمَهَا الْعِقَابَ.

﴿وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾ قيل: فِي الْبَيْعَةِ. وقيل: فِي إِيمَانِهِ. ﴿فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ يعني فِي الْجَنَّةِ.

وقرأ حفصُ والزُّهريُّ: «عليه الله» بضمِّ الهاء. وجرَّها الباقون. وقرأ نافعٌ وابنُ كثيرٍ وابنُ عامرٍ: «فَسَيُؤْتِيهِ» بالنون. واختاره الفراءُ وأبو معاذ. وقرأ الباقون بالياء^(٥). وهو اختيارُ أبي عبيدٍ وأبي حاتمٍ؛ لِقُرْبِ اسْمِ اللَّهِ مِنْهُ.

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسِنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ قال مجاهدٌ وابن عباس: يعني

(١) لفظة: المعنى. ليست في (م).

(٢) الكلام بنحوه في معاني القرآن للزجاج ٢٢/٥.

(٣) ذكره البغوي في تفسيره ١٩٠/٤.

(٤) ذكره الواحدي في الوسيط ١٣٦/٤.

(٥) السبعة ص ٦٠٣، والتيسير ص ١٤٤، ٢٠١.

أعراب غفار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والدليل؛ وهم الأعراب الذين كانوا حول المدينة؛ تخلّفوا عن رسول الله ﷺ حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح، بعد أن كان استنفرهم ليخرجوا معه حذراً من قريش، وأحرم بعمره وساق معه الهدي؛ ليعلم الناس أنه لا يريد حرباً، فتثاقلوا عنه، واعتلوا بالشغل؛ فنزلت^(١). وإنما قال: «المخلفون»؛ لأن الله خلفهم عن ضجة نبيه. والمخلف المتروك. وقد مضى في «براءة»^(٢).

﴿شَغَلْتَنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا﴾ أي: ليس لنا من يقوم بهما. ﴿فَأَسْتَغْفِرُ لَنَا﴾ جاؤوا يطلبون الاستغفار واعتقادهم بخلاف ظاهرهم؛ ففضحهم الله تعالى بقوله: ﴿يَقُولُونَ بِالسِّتَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وهذا هو النفاق المحض.

﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾ قرأ حمزة والكسائي: «ضراً» بضم الضاد هنا فقط، أي: أمراً يضرّكم. وقال ابن عباس: الهزيمة. الباقيون بالفتح^(٣)؛ وهو مصدر ضررته ضراً. وبالضم اسم لما ينال الإنسان من الهزال وسوء الحال^(٤). والمصدر يؤذي عن المرة وأكثر. واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ قالوا: لأنه قابله بالنع، وهو ضد الضر^(٥). وقيل: هما لغتان بمعنى؛ كالفقر والفقر، والضعف والضعف^(٦). ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾ أي: نصراً وغنيمة. وهذا ردّ عليهم حين ظنوا أنّ التخلّف عن الرسول يدفع عنهم الضرّ ويعجل لهم النفع^(٧).

(١) تفسير البغوي ٤/١٩١.

(٢) ٣١٦/١٠.

(٣) السبعة ص ٦٠٤، والتيسير ص ٢٠١.

(٤) ينظر الصحاح (ضرر).

(٥) ذكر قول أبي عبيد النحاس في إعراب القرآن ٤/١٩٩.

(٦) حجة القراءات لابن زنجلة ص ٦٧٢، والحجة للفارسي ٦/٢٠٢.

(٧) الوسيط للواحيدي ٤/١٣٧.

قوله تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوًّا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا﴾ وذلك أنهم قالوا: إنَّ محمداً وأصحابه أكله رأس لا يرجعون^(١). ﴿وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ﴾ أي: النفاق. ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾ وهذا التزيين من الشيطان، أو يخلق الله ذلك في قلوبهم.

﴿وَضَنَّتُمْ ظَنًّا سَوًّا﴾ أن الله لا ينصر رسوله. ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ أي: هلكى؛ قاله مجاهد. وقال قتادة: فاسدين لا يصلحون لشيء من الخير^(٢). قال الجوهري^(٣): البور: الرجلُ الفاسدُ الهالك الذي لا خير فيه. قال عبدُ الله بن الزبير السهمي^(٤):

يا رسول المليك إن لسانى راتق ما فتئت إذ أنا بُورُ
وامرأة بُور أيضاً؛ حكاها أبو عبيد^(٥). وقوم بُورٌ هلكى. قال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ وهو جمع بائر؛ مثل: حائل وحول. وقد بار فلان، أي: هلك. وأباره الله، أي: أهلكه.

وقيل: «بُوراً»: أشراراً؛ قاله ابن بحر^(٦). وقال حسان بن ثابت:

لا ينفع الطول من نُوكِ القلوبِ وقد يهدي الإله سبيلَ المعشَرِ البورِ^(٧)
أي: الهالك.

(١) تفسير البغوي ٤/١٩١. وقولهم: هم أكلة رأس، أي: هم قليلٌ يشبعهم رأسٌ واحد. الصحاح (أكل).

(٢) النكت والعيون ٥/٣١٤.

(٣) في الصحاح (بور).

(٤) ديوانه ص ٣٦.

(٥) في الصحاح: أبو عبيدة.

(٦) النكت والعيون ٥/٣١٤.

(٧) ديوان حسان ص ١٢٣. وفيه: الرجال. بدل: القلوب. ونقله المصنف عن الماوردي في النكت والعيون ٥/٤١٣، ووقع في الديوان، والخزانة ٤/٧٢: ولا يهدي. بدل: وقد يهدي. وقوله: النوك، بضم النون، أي: الحماقة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ ﴿١٣﴾

وعيدٌ لهم، وبيانٌ أنهم كفروا بالنفاق.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ﴿١٤﴾

أي: هو غنيٌّ عن عباده، وإنما ابتلاهم بالتكليف لئيبَ من آمن، ويعاقبَ من كفر

وعصى.

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا

نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُل لَّن تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِن قَبْلُ

فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْسُدُونَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا﴾ يعني مغانم

خبيبر؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ وَعَدَ أَهْلَ الْحَدِيثِ فَتَحَ خَيْبَرَ، وَأَنَّهَا لَهُمْ خَاصَّةٌ مِنْ غَابِ

مَنْهُمْ وَمَنْ حَضَرَ. وَلَمْ يَغِبْ مِنْهُمْ عَنْهَا غَيْرُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، فَقَسَمَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

كَسَهُمْ مِنْ حَضَرَ^(١).

قال ابن إسحاق: وكان المتولِّي للقسمة بخيبر جبار بن صخر الأنصاري من بني

سلمة^(٢)، وزيد بن ثابت من بني النجَّار؛ كانا حاسبين قاسمين^(٣).

﴿ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾ أي: دعونا. تقول: ذَرَهُ، أي: دعه. وهو يَذَرُهُ، أي: يدعه.

وأصله: وَذَرَهُ يَذَرُهُ، مثالُ: وَسِعَهُ يَسِعُهُ. وقد أُمِيتَ مصدرُهُ^(٤)، لا يقال: وَذَرَهُ وَلَا

(١) سيرة ابن هشام ٣٤٩/٢.

(٢) جبار بن صخر ؓ ممن شهد بدرًا، وكان ابن اثنين وثلاثين سنة، ثم شهد أحدًا وما بعدها من

المشاهد، وكان أحد السبعين ليلة العقبة، توفي في المدينة سنة ثلاثين. الاستيعاب (بها مش الإصابة)

١٢٥/٢.

(٣) الدرر ص ٢٣٧، ووقع في سيرة ابن هشام ٣٥٧/٢: يزيد بن ثابت.

(٤) في النسخ: صدره. والمثبت من الصحاح (وذر) والكلام منه. قال الزبيدي في تاج العروس (وذر):

أما تروا مصدره وماضيّه.

وَإِذْ، وَلَكِنْ تَرَكَهُ وَهُوَ تَارِكٌ .

قال مجاهد: تخلفوا عن الخروج إلى مكة، فلما خرج النبي ﷺ، وأخذ قوماً، ووجه بهم، قالوا: ذرونا نتبعكم فنقاتل معكم^(١).

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ أي: يغيروا. قال ابن زيد: هو قوله تعالى: ﴿فَاسْتَدْنُوكَ لِخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ نَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ نَقْتُلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ الآية [التوبة: ٨٣]. وأنكر هذا القول الطبري^(٢) وغيره؛ بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة. وقيل: المعنى يريدون أن يغيروا وعد الله الذي وعد لأهل الحديبية، وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضاً عن فتح مكة إذ رجعوا من الحديبية على صلح؛ قاله مجاهد وقتادة، واختاره الطبري^(٣)، وعليه عامة أهل التأويل^(٤).

وقرأ حمزة والكسائي: «كَلِمَ» بإسقاط الألف وكسر اللام؛ جمع كلمة؛ نحو سلمة وسليم. الباقر: «كَلَامَ» على المصدر^(٥). واختاره أبو عبيد وأبو حاتم، اعتباراً بقوله: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي﴾ [الأعراف: ١٤٤].

والكلام: ما استقل بنفسه من الجمل. قال الجوهري: الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير. والكلم لا يكون أقل من ثلاث كلمات؛ لأنه جمع كلمة؛ مثل نبيقة ونبق. ولهذا قال سيبويه^(٦): هذا باب علم ما الكلم من العربية، ولم يقل: ما الكلام؛ لأنه أراد نفس ثلاثة أشياء: الاسم والفعل والحرف، فجاء بما لا يكون إلا جمعاً، وترك ما يمكن أن يقع على الواحد والجماعة. وتميم تقول: هي كلمة، بكسر

(١) معاني القرآن للنحاس ٥٠١/٦، وأخرجه الطبري ٢٦٢/٢١.

(٢) في تفسيره ٢٦٣/٢١.

(٣) في تفسيره ٢٦١/٢١-٢٦٢، وخرج قولي مجاهد وقتادة فيه.

(٤) ينظر تفسير البغوي ١٩٢/٤.

(٥) السبعة ص ٦٠٤، والتيسير ص ٢٠١.

(٦) في الكتاب ١٢/١.

الكاف^(١)، وقد مضى في «براءة» القول فيها^(٢).

﴿كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: مِنْ قَبْلُ رجوعنا من الحديدية: إِنَّ غَنِيمَةَ خَيْبَرِ لِمَنْ شَهِدَ الْحَدِيثِيَّةَ خَاصَّةً. ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ أَنْ نُصِيبَ مَعَكُمْ مِنَ الْغَنَائِمِ^(٣).
وقيل: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ خَرَجْتُمْ لَمْ أَمْنَعَكُمْ إِلَّا أَنَّهُ لَا سَهْمَ لَكُمْ». فقالوا: هذا حسد. فقال المسلمون: قد أخبرنا الله في الحديدية بما سيقولونه وهو قوله تعالى: ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ فقال الله تعالى: ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعني: لا يعلمون إلا أمر الدنيا. وقيل: لا يفقهون من أمر الدين إلا قليلاً؛ وهو ترك القتال.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿١٦﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ أي: قل لهؤلاء الذين تخلّفوا عن الحديدية: ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن أبي ليلى وعطاء الخراساني: هم فارس. وقال كعب والحسن وعبد الرحمن بن أبي ليلى: الروم. وعن الحسن أيضاً: فارس والروم. وقال ابن جبّير: هوازن وثقيف. وقال عكرمة: هوازن. وقال قتادة: هوازن وغطفان يوم حنين. وقال الزُّهري ومقاتل: بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مسيلمة. وقال رافع بن خديج: والله لقد كنّا نقرأ هذه الآية فيما مضى: ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾، فلا نعلم من هم؛ حتى دعانا أبو بكر إلى قتال بني حنيفة؛ فعلمنا أنهم هم. وقال أبو هريرة: لم

(١) الصحاح (كلم).

(٢) ٢٢٠/١٠ - ٢٢٠.

(٣) الوسيط للواحد ١٣٨/٤، وتفسير البغوي ١٩٢/٤.

تأت هذه الآية بعدُ . وظاهر الآية يردُّه^(١) .

الثانية: في هذه الآية دليلٌ على صحة إمامة أبي بكرٍ وعمر رضي الله عنهما؛ لأنَّ أبا بكرٍ دعاهم إلى قتال بني حنيفة، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم. وأمَّا قولُ عكرمة وقتادة: إنَّ ذلك في هوازن وغطفان يوم حنين. فلا؛ لأنَّه يمتنع أن يكون الداعي لهم الرسول عليه الصلاة والسلام، لأنَّه قال: ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾. فدلَّ على أن المراد بالداعي غيرُ النبي ﷺ. ومعلومٌ أنه لم يدع هؤلاء القومَ بعد النبي ﷺ إلا أبو بكرٍ وعمر رضي الله عنهما^(٢). الزَّمَخْشَرِيُّ^(٣): فَإِنْ صَحَّ ذَلِكَ عَنْ قَتَادَةَ؛ فَالْمَعْنَى: لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا مَا دُمْتُمْ عَلَيَّ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ مَرَضِ الْقُلُوبِ وَالْإِضْطِرَابِ فِي الدِّينِ، أَوْ عَلَيَّ قَوْلَ مُجَاهِدٍ؛ كَانَ الْمَوْعِدُ أَنَّهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَّا مَتَطَوِّعِينَ لَا نَصِيبَ لَهُمْ فِي الْمَغْنَمِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿نُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ﴾ هذا حكمٌ من لا تُؤخذ منهم الجزية، وهو معطوفٌ على «تُقَاتِلُونَهُمْ». أي: يكونُ أحدُ الأمرين: إمَّا المقاتلةُ وإمَّا الإسلام، لا ثالث لهما. وفي حرف أبي: «أَوْ يُسَلِّمُوا»^(٤) بمعنى: حتى يُسَلِّمُوا، كما تقول: كُلُّ أَوْ تَشْبَع، أي: حتى تشبع. قال:

فقلتُ له لا تبك عَيْنُكَ إِنَّمَا نَحَاوِلُ مُلْكَاً أَوْ نَمُوتُ فَنُعْذِرَا^(٥)

وقال الزَّجَّاجُ: قال: «أَوْ يُسَلِّمُونَ»؛ لأنَّ المعنى: أو هم يُسَلِّمُونَ من غير

قتال^(٦). وهذا في قتال المشركين، لا في أهل الكتاب.

(١) هذه الأقوال في النكت والعيون ٣١٥-٣١٦، وتفسير البغوي ٤/١٩٢، وزاد المسير ٧/٤٣١.

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٣/٣٩٣-٣٩٤.

(٣) في الكشاف ٣/٥٤٥.

(٤) القراءات الشاذة ص ١٤٣.

(٥) البيت لامرئ القيس وهو في ديوانه ص ٦٦، وسلف ٥/١٧٣.

(٦) كلام الزجاج بنحوه في البيان لابن الأنباري ٢/٣٧٧.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾: الغنيمة والنصر في الدنيا، والجنة في الآخرة. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾: عام الحُدَيْبِيَّة ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾: وهو عذاب النار.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾﴾

قال ابن عباس: لما نزلت ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ قال أهل الزَّمان: كيف بنا يا رسول الله؟ فنزلت: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾^(١) أي: لا إثم عليهم في التخلُّف عن الجهاد لِعَمَاهُمْ وزمانتهم وضعفهم. وقد مضى في «براءة» وغيرها الكلام فيه مُبَيَّنًا^(٢).

والعَرَجُ: آفةٌ تُعْرِضُ لِرَجُلٍ وَاحِدَةً، وإذا كان ذلك مؤثراً؛ فخللُ الرَّجُلَيْنِ أَوْلَى أَنْ يُوْثِرَ.

وقال مقاتل: هم أهلُ الزَّمان الذين تخلَّفوا عن الحديبية وقد عذرهم^(٣). أي: مَنْ شاء أَنْ يَسِيرَ مِنْهُمْ مَعَكُمْ إِلَى خَيْبَرَ فليُفْعَلْ.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيما أمره. ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ قرأ نافع وابنُ عامر: «نُدْخِلْهُ» بالنون على التعظيم. الباكون بالياء^(٤)، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لتقدُّم اسم الله أولاً. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

(١) ذكره أبو الليث في تفسيره ٢٥٦/٣، ونسبه للكليبي.

(٢) ٣٣١/١٠، ٣٤٣-٣٤٤.

(٣) ذكره الواحدي في الوسيط ١٣٩/٤.

(٤) السبعة ص ٦٠٤، والتيسير ص ٢٠١.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ هذه بيعة الرضوان، وكانت بالحديبية، وهذا خبر الحديبية على اختصار: وذلك أن النبي ﷺ أقام مُنْصَرَفَهُ من غزوة بني المُصْطَلِق في رمضان وشوال، وخرج في ذي القعدة مُعْتَمِرًا، واستنفر الأعراب الذين حول المدينة، فأبطأ عنه أكثرهم، وخرج النبي ﷺ بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن أتبعه من العرب، وجميعهم نحو ألف وأربع مئة^(١) وقيل: ألف وخمسة مئة^(٢). وقيل غير هذا، على ما يأتي. وساق معه الهدى، فأحرم رسول الله ﷺ لِيَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّهُ لم يخرج لحرب، فلما بلغ خروجه قريشاً خرج جمعهم صادقين لرسول الله ﷺ عن المسجد الحرام ودخول مكة، وإنه إن قاتلهم قاتلوه دون ذلك، وقدّموا خالد بن الوليد في خيل إلى كراع الغميم^(٣). فورد الخبر بذلك على رسول الله ﷺ وهو بعُسفان^(٤) وكان المخبر له بشر بن سفيان الكعبي^(٥)، فسلك

(١) هو قول جابر ﷺ كما في مسند أحمد (١٤٨٢٣)، وصحيح البخاري (٤١٥٤)، ومسلم (١٨٥٦):

(٦٧)، وسيأتي بتمامه ص ٣١٧ من هذا الجزء، وسلف من قول البراء أيضاً ص ٢٩٦ من هذا الجزء.

(٢) هو قول جابر ﷺ أيضاً كما في مسند أحمد (١٤١٨١)، وسيأتي ص ٣١٧ من هذا الجزء.

(٣) كذا في سيرة ابن هشام ٣٠٩/٢، والدرر لابن عبد البر ص ٢٢٢ والكلام منه. وفي صحيح البخاري (٢٧٣١-٢٧٣٢) في حديث طويل عن المسور بن مخرمة ومروان... قال النبي ﷺ: «إن خالد بن الوليد بالغميم في خيل...» قال ابن حجر في فتح الباري ٣٣٥/٥: وسياق الحديث ظاهر في أنه كان قريباً من الحديبية فهو غير كراع الغميم... وهو الذي بين مكة والمدينة، وأما الغميم هذا فقال ابن حبيب: هو قريب من مكان بين رابغ والجحفة.

(٤) عُسفان: على مرحلتين من مكة على طريق المدينة. معجم البلدان ١٢٢/٤.

(٥) سيرة ابن هشام ٣٠٩/٢. ثم قال ابن هشام: ويقال: بُسر. اهـ. والأخير هو الذي صححه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٣٣٤/٥. وهو بُسر بن سفيان بن عمرو بن عويمر الخزاعي. أسلم سنة ست من الهجرة. الاستيعاب (بهاشم الإصابة) ٣٠٩/١.

طريقاً يخرجُ به في ظهورهم، وخرج إلى الحديبية من أسفل مكة، وكان دليله فيه^(١) رجلٌ من أسلم، فلمَّا بلغ ذلك خيلَ قريشٍ التي مع خالد؛ جرت إلى قريشٍ تُعلمهم بذلك.

فلمَّا وصل رسولُ الله ﷺ إلى الحديبية؛ بركت ناقته ﷺ، فقال الناس: خلأت خلأت! فقال النبي ﷺ: «ما خلأت؛ وما هو لها بخُلُق، ولكن حبسها حابسُ الفيل عن مكة. لا تدعوني قريشُ اليومَ إلى خُطَّةٍ يسألوني فيها صلة رَجَمٍ إلَّا أعطيتهم إيَّها». ثم نزلَ ﷺ هناك؛ فقيل: يا رسول الله، ليس بهذا الوادي ماء! فأخرج عليه الصلاة والسلام سهماً من كِنَانته، فأعطاه رجلاً من أصحابه، فنزل في قَلْبٍ من تلك القُلُب، فغرزَه في جوفه، فجاشَ بالماء الرِّواء حتى كفى جميعَ الجيشِ^(٢).

وقيل: إنَّ الذي نزل بالسَّهم في القلب ناجية بن جُنْدب بن عمير الأسلمي، وهو سائقُ بُذْن النبي ﷺ يومئذٍ. وقيل: نزل بالسَّهم في القلب البراء بن عازب.

ثمَّ جرت السُّفراء بين رسول الله ﷺ وبين كفار قريش، وطال التراجع والتنازع إلى أن جاءه^(٣) سهيل بن عمرو العامري، فقاضاه على أن ينصرف عليه الصلاة والسلام عامه ذلك، فإذا كان من قابل، أتى مُعْتَمِراً، ودخل هو وأصحابه مكة بلا سلاح^(٤)، حاشا السيوف في قُرْبها، فيقيم بها ثلاثاً ويخرج، وعلى أن يكون بينه

(١) في (ز) و(ف) و(ق) و(م): فيهم. والمثبت من (خ) و(د) و(ظ) وهو الموافق للدرر ص ٢٢٢ والكلام منه.

(٢) خبر وقوف ناقته ﷺ، ونبع الماء من القلب عند أحمد (١٨٩١٠)، والبخاري (٢٧٣١، ٢٧٣٢) من حديث عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم مطول.

وقوله خلأت: الخلاء للنوق كالإلحاح للجمال، والحران للدواب. النهاية (خلا). وماء رِواء. أي: كثير مروٍ. اللسان (روي).

(٣) في (م): جاء.

(٤) في (د) و(م): بغير سلاح، وفي (خ): بالسلاح، وفي (ز): بسلاح. والمثبت من (ظ) و(ف) و(ق). وهو الموافق للدرر والكلام منه.

وبينهم صلح عشرة أعوام، يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضاً، وعلى أن من جاء من الكفار إلى المسلمين مسلماً من رجلٍ أو امرأة رُدَّ إلى الكفار، ومن جاء من المسلمين إلى الكفار مرتداً، لم يردَّوه إلى المسلمين؛ فعظم ذلك على المسلمين حتى كان لبعضهم فيه كلام، وكان رسول الله ﷺ أعلم؛ لما^(١) علمه الله من أنه سيجعل للمسلمين فرجاً، فقال لأصحابه: «اصبروا؛ فإن الله يجعل هذا الصلح سبباً إلى ظهور دينه». فأنس الناس إلى قوله هذا بعد نفاقٍ منهم.

وأبى سهيل بن عمرو أن يُكتب في صدر صحيفة الصلح: من محمد رسول الله، وقالوا له^(٢): لو صدقناك بذلك ما دفعناك عمّا تريد! فلا بدَّ أن تكتب: باسمك اللهم. فقال لعلِّي - وكان يكتب صحيفة الصلح - : «امح يا عليّ، واكتب باسمك اللهم» فأبى عليّ أن يمحو بيده: «محمد رسول الله». فقال له رسول الله ﷺ: «عرضه عليّ» فأشار إليه فمحا رسول الله ﷺ بيده، وأمره أن يكتب: «من محمد بن عبد الله».

وأتى أبو جندل بن سهيل يومئذٍ بإثر كتاب الصلح، وهو يرُسف في قيوده، فردَّه رسول الله ﷺ إلى أبيه؛ فعظم ذلك على المسلمين، فأخبرهم رسول الله ﷺ وأخبر أبا جندل أن الله سيجعل له فرجاً ومخرجاً^(٣).

وكان رسول الله ﷺ قبل الصلح قد بعث عثمان بن عفان إلى مكّة رسولاً، فجاء خبرٌ إلى رسول الله ﷺ بأن أهل مكّة قتلوه، فدعا رسول الله ﷺ حينئذٍ إلى المبايعة له على الحرب والقتال لأهل مكّة؛ فرُوي أنه بايعهم على الموت. ورُوي أنه بايعهم على ألا يفروا؛ وهي بيعة الرضوان تحت الشجرة، التي أخبر الله تعالى أنه رضي عن المبايعين لرسول الله ﷺ تحتها. وأخبر رسول الله ﷺ أنهم لا يدخلون النار. وضرب

(١) في (م) والدرر ص ٢٢٤ : بما.

(٢) في الدرر: وقال له.

(٣) الدرر ص ٢٢٤ ، وقصة أبي جندل خرجها أحمد في الحديث الطويل عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم (١٨٩١٠)، وهي في صحيح البخاري (٢٧٣١-٢٧٣٢) دون قوله: «أن الله سيجعل له فرجاً ومخرجاً».

رسولُ الله ﷺ بيمينه على شماله لعثمان، وقال: «هذه عن عثمان»^(١)؛ فهو كمن شهدَها. وذكر وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال: أوَّلُ من بايع رسولَ الله ﷺ يومَ الحديبية أبو سنان^(٢) الأَسدي^(٣).

وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير عن جابر قال: كُنَّا يومَ الحديبية ألفاً وأربع مئة؛ فبايعناه وعمرُ أخذُ بيده تحتَ الشجرة وهي سَمْرَة، وقال: بايعناه على ألا نفرَّ، ولم نبايعه على الموت^(٤).

وعنه أنه سمع جابراً يُسأل: كم كانوا يومَ الحديبية؟ قال: كُنَّا أربع عشرة مئة؛ فبايعناه وعمرُ أخذُ بيده تحتَ الشجرة؛ وهي سَمْرَة؛ فبايعناه، غيرَ جدِّ بن قيس الأنصاري، اختبأ تحتَ بطن بعيره^(٥).

وعن سالم بن أبي الجعد قال: سألتُ جابراً بن عبد الله عن أصحابِ الشجرة، فقال: لو كُنَّا مئة ألفٍ لكفانا، كُنَّا ألفاً وخمس مئة^(٦). وفي رواية: كُنَّا خمس عشرة مئة^(٧).

وعن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان أصحابُ الشجرة ألفاً وثلاث مئة، وكانت أسلمُ تُمنُّ المهاجرين^(٨).

(١) خبر مبايعة النبي ﷺ عن عثمان ؓ أخرجه البخاري (٣٦٩٨) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) في النسخ: أبو سفيان. والمثبت من المصادر.

(٣) الدرر ص ٢٢٢-٢٢٥ والكلام من أول قصة الحديبية منه. وخبر الشعبي أخرجه ابن أبي شيبة ٢٠٤/١٢.

(٤) صحيح مسلم (١٨٥٦): (٦٧)، وسلف طرفه ص ٣١٤ من هذا الجزء. والسمرَة: هي الشجرة التي كانت عندها بيعة الرضوان. النهاية (سمر).

(٥) أخرجه أحمد (١٥٢٥٩)، ومسلم (١٨٥٦): (٦٩).

(٦) أخرجه أحمد (١٤١٨١)، ومسلم (١٨٥٦): (٧٢). وقوله: لكفانا، يعني الماء الذي جعل يفور من بين أصابعه ﷺ عندما وضع يده الشريفه في الركوة، كما في رواية البخاري (٤١٥٢).

(٧) أخرجه البخاري (٣٥٧٦)، ومسلم (١٨٥٦): (٧٣).

(٨) أخرجه البخاري (٤١٥٢)، ومسلم (١٨٥٧).

وعن يزيد بن أبي عبيد قال: قلت لسلمة: على أي شيء بايعتُم رسول الله ﷺ يوم الحديبية؟ قال: على الموت^(١).

وعن البراء بن عازب قال: كتب عليّ ﷺ الصلح بين النبي ﷺ وبين المشركين يوم الحديبية؛ فكتب: هذا ما كاتب عليه محمد رسول الله ﷺ، فقالوا: لا تكتب رسول الله، فلو نعلم أنك رسول الله لم نقاتلك. فقال النبي ﷺ لعليّ: «أمحه». فقال: ما أنا بالذي أمحاه؛ فمحاه النبي ﷺ بيده. وكان فيما اشترطوا: أن يدخلوا مكة فيقيموا فيها ثلاثاً، ولا يدخلها بسلاح إلا جُلبان السلاح؛ القراب وما فيه^(٢).

وعن أنس: أن قريشاً صالحوا النبي ﷺ؛ فيهم سهيل بن عمرو، فقال النبي ﷺ لعليّ: «اكتب بسم الله الرحمن الرحيم» فقال سهيل بن عمرو: أما بسم الله، فما ندري ما بسم الله الرحمن الرحيم! ولكن اكتب ما نعرف: باسمك اللهم. فقال: «اكتب من محمد رسول الله» قالوا: لو علمنا أنك رسوله لاتبعناك! ولكن اكتب اسمك واسم أبيك. فقال النبي ﷺ: «اكتب: من محمد بن عبد الله». فاشترطوا على النبي ﷺ أن من جاء منكم لم نردّه عليكم، ومن جاء^(٣) منا رددتموه علينا. فقالوا: يا رسول الله، أنكتب هذا! قال: «نعم، إنه من ذهب^(٤) منا إليهم فأبعده الله، ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً»^(٥).

وعن أبي وائل قال: قام سهل بن حنيف يوم صيفين فقال يا أيها الناس، اتهموا أنفسكم، لقد كنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية، ولو نرى قتالاً لقاتلنا؛ وذلك في

(١) أخرجه أحمد (١٦٥٠٩)، والبخاري (٢٩٦٠)، ومسلم (١٨٦٠).

(٢) أخرجه أحمد (١٨٥٦٧)، والبخاري (٢٦٩٨)، ومسلم (١٧٨٣): (٩٠). وقوله: القراب وما فيه. هو من كلام أبي إسحاق؛ راوي الحديث عن البراء. كما في صحيح مسلم.

(٣) في (م): جاءكم.

(٤) في النسخ الخطية: جاء، والمثبت من (م).

(٥) أخرجه أحمد (١٣٨٢٧)، ومسلم (١٧٨٤).

الصُّلح الذي كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين. فجاء عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه، فأتى رسولَ الله ﷺ فقال: يا رسولَ الله، ألسنا على حقٍّ وهم على باطلٍ؟ قال: «بلى»، قال: أليس قتلانا في الجنة، وقتلاهم في النار؟ قال: «بلى» قال: ففيم نعطي الدنْيَةَ في ديننا، ونرجعُ ولمَّا يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: «يا ابن الخطاب إنِّي رسولُ الله، ولن يُضَيِّعني الله أبداً» قال: فانطلق عمر، فلم يصبر مُتَغَيِّظاً، فأتى أبا بكر فقال: يا أبا بكر، ألسنا على حقٍّ وهم على باطلٍ؟ قال: بلى، قال: أليس قتلانا في الجنة، وقتلاهم في النار؟ قال: بلى. قال: فعلام نعطي الدنْيَةَ في ديننا، ونرجع ولمَّا يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: يا ابن الخطاب، إنَّه رسولُ الله، ولن يُضَيِّعه الله أبداً. قال: فنزل القرآنُ على رسول الله ﷺ بالفتح، فأرسل إلى عمر، فأقرأه إياه، فقال: يا رسول الله، أَوْ فَتَحَ هو؟ قال: «نعم». فطابت نفسه ورجع^(١).

قوله تعالى: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الصدق والوفاء؛ قاله الفراء^(٢). وقال ابن جريج وقتادة: من الرضا بأمر البيعة على ألا يفروا. وقال مقاتل: من كراهة البيعة على أن يقاتلوا معه على الموت^(٣). ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ حتى بايعوا.

وقيل: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الكآبة بصدِّ المشركين إياهم، وتخلُّفِ رؤيا النبي ﷺ عنهم؛ إذ^(٤) رأى أنه يدخل الكعبة، حتَّى قال رسول الله ﷺ: «إنما ذلك رؤيا منام». وقال الصَّدِّيق: لم يكن فيها الدخولُ في هذا العام.

والسكينة: الطمأنينةُ وسكونُ النفس إلى صدق الوعد. وقيل: الصبر.

﴿وَأَنْبَأَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ قال قتادة وابن أبي ليلى: فتحُ خيبر. وقيل: فتحُ مكة^(٥).

(١) أخرجه أحمد (١٥٩٧٥)، والبخاري (٣١٨٢)، ومسلم (١٧٨٥): (٩٤).

(٢) النكت والعيون ٣١٦/٥.

(٣) ذكر قول مقاتل الماوردي في النكت والعيون ٣١٦/٥، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٣٤/٥ قال ابن عطية: وهذا ضعيف: فيه مذمة للصحابة.

(٤) في (د) و(م): إذا.

(٥) النكت والعيون ٣١٦/٥، وقول قتادة وابن أبي ليلى أخرجه الطبري ٢٧٨/٢١.

وَقُرِئَ: «وَأَتَاهُمْ»^(١).

﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ يعني: أموال خيبر، وكانت خيبر ذات عقار وأموال، وكانت بين الحديبية ومكة. ف«مَغَانِمَ» على هذا بدلٌ من «فَتْحًا قَرِيبًا»، والواو مقحمة. وقيل: «وَمَغَانِمَ» فارس والروم.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(٢)

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ قال ابن عباس ومجاهد: إنها المغانم التي تكون إلى يوم القيامة. وقال ابن زيد: هي مغانم خيبر. ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ أي: خير؛ قاله مجاهد. وقال ابن عباس: عَجَّلَ لَكُمْ صلح الحديبية.

﴿وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ يعني أهل مكة؛ كفَّهم عنكم بالصلح. وقال قتادة: كفَّ أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي ﷺ إلى الحديبية وخبير. وهو اختيار الطبري^(٢)؛ لأنَّ كفَّ أيدي المشركين بالحديبية مذكورٌ في قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ [الفتح: ٢٤]. وقال ابن عباس: في «كفَّ أيدي الناس عنكم» يعني عُيْنَةَ ابن حِصْنِ الْفَزَارِيِّ وعوف بن مالك النَّضْرِيِّ ومن كان معهما؛ إذ جاؤوا لينصروا أهل خيبر والنبي ﷺ محاصرٌ لهم؛ فألقى الله عزَّ وجلَّ في قلوبهم الرُّعب، وكفَّهم عن المسلمين^(٣).

﴿وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ولتكون هزيمتهم وسلامتكم آيةً للمؤمنين؛ فيعلموا أنَّ الله يحرسهم في مشهدهم ومغيبهم^(٤). وقيل: أي: وليكون^(٥) كفَّ أيديهم عنكم

(١) ذكرها أبو حيان في البحر ٩٦/٨، ونسبها للحسن ونوح القارئ، وهي قراءة شاذة.

(٢) في تفسيره ٢٨٢/٢١، والأقوال السالفة جميعها أخرجها الطبري ٢٨٢-٢٧٩/٢١.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٠١/٤.

(٤) تفسير الطبري ٢٨٣/٢١.

(٥) في (ف) و(م): ولتكون.

آيةً للمؤمنين. وقيل: أي: ولتكون هذه التي عَجَّلَهَا لَكُمْ آيةً للمؤمنين على صدقك حيث وعدتهم أن يصيبوها^(١).

والواو في «وَلِتَكُونَ» مقحمةٌ عند الكوفيين. وقال البصريون: عاطفةٌ على مضمر، أي: وكفَّ أيدي الناس عنكم لشكروهم ولتكون آيةً للمؤمنين^(٢).

﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي: يزيدكم هدىً، أو يثبتكم على الهداية.

قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى﴾ «أُخْرَى» معطوفة على «هذه»؛ أي: فعَجَّلَ لَكُمْ هذه المغانم ومغانم أخرى^(٣).

﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ قال ابن عباس: هي الفتوح التي فُتحت على المسلمين؛ كأرض فارس والروم، وجميع ما فتحه المسلمون^(٤). وهو قول الحسن ومقاتل وابن أبي ليلي^(٥).

وعن ابن عباس أيضاً والضَّحَّاك وابن زيد وابن إسحاق: هي خيبر، وَعَدَّهَا اللَّهُ نَبِيَّهُ قَبْلَ أَنْ يَفْتَحَهَا، ولم يكونوا يرجونها حتى أخبرهم الله بها^(٦).

وعن الحسن أيضاً وقتادة: هو فتح مكة^(٧). وقال عكرمة: حُنين^(٨)؛ لأنه قال:

(١) ينظر النكت والعيون ٣١٧/٥، وزاد المسير ٤٣٦/٧.

(٢) ينظر الخلاف بين الكوفيين والبصريين على زيادة الواو في الإنصاف في مسائل الخلاف لأبي البركات الأنباري ٤٥٦/٢.

(٣) الكشف ٥٤٧/٣.

(٤) النكت والعيون ٣١٨/٥.

(٥) أخرج قول ابن عباس والحسن وابن أبي ليلي الطبري ٢٨٤/٢١، وقول مقاتل في تفسير البغوي ١٩٨/٤.

(٦) أخرج قولهم الطبري ٢٨٥/٢١.

(٧) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ١٣٥/٥ ورجحه. ورجحه أيضاً الطبري ٢٨٦/٢١.

(٨) تفسير البغوي ١٩٨/٤.

﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾. وهذا يدلُّ على تقدُّم محاولة لها، وفواتِ دَرْكِ المطلوب في الحال، كما كان في مَكَّة؛ قاله القشيري.

وقال مجاهد: هي ما يكون إلى يوم القيامة^(١).

ومعنى ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾: أي: أعدّها لكم، فهي كالشيء الذي قد أحيط به من جوانبه، فهو محصورٌ لا يفوت، فأنتم وإن لم تقدرُوا عليها في الحال؛ فهي محبوسةٌ عليكم لا تفوتكم.

وقيل: ﴿أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾: علم أنها ستكون لكم، كما قال: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢].

وقيل: حفظها الله عليكم؛ ليكون فتحها لكم^(٢). ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿٢٣﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا الْأَدْبَرَ﴾ قال قتادة: يعني: كفار قريش في الحديبية^(٣). وقيل: «وَلَوْ قَاتَلْتُمُ» غطفان وأسد، والذين أرادوا نصرة أهل خيبر^(٤)؛ لكانت الدائرة عليهم.

﴿ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ * سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلُ﴾ يعني: طريقةُ الله وعاداته السالفةُ نصرُ أوليائه على أعدائه. وانتصب «سُنَّة» على المصدر. وقيل: «سُنَّةُ اللَّهِ» أي: كَسُنَّةِ اللَّهِ^(٥). والسنة: الطريقة والسيرة^(٦). قال:

(١) معاني القرآن للنحاس ٥٠٧/٦.

(٢) النكت والعيون ٣١٨/٥.

(٣) أخرجه الطبري ٢٨٧/٢١.

(٤) ذكره البغوي في تفسيره ١٩٨/٤.

(٥) تفسير البغوي ١٩٨/٤.

(٦) الصحاح (سنن).

فَلَا تَجْزَعَنَّ مِنْ سُنَّةٍ^(١) أَنْتَ سِرَّتَهَا فَأَوَّلُ رَاضٍ سُنَّةً مِنْ يَسِيرِهَا^(٢)
وَالسُّنَّةُ أَيْضاً: ضَرْبٌ مِنْ تَمْرِ الْمَدِينَةِ^(٣). ﴿وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ
أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ (٢٤).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ﴾ وهي
الحديبية^(٤).

﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ رَوَى يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ
عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ جَبَلِ التَّنْعِيمِ
مَتَسَلِّحِينَ، يَرِيدُونَ غِرَّةَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ؛ فَأَخَذْنَاهُمْ سِلْمًا فَاسْتَحْيَيْنَاهُمْ؛ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ
عَلَيْهِمْ﴾^(٥).

وقال عبد الله بن مفضل المُرزني: كنا مع النبي ﷺ بالحديبية في أصل الشجرة التي
قال الله في القرآن؛ فبينما نحن كذلك، إذ خرج علينا ثلاثون شاباً عليهم السلاح، فثاروا
في وجوهنا، فدعا عليهم النبي ﷺ، فأخذ الله بأبصارهم، فقال لهم رسول الله ﷺ:
«هل جئتم في عهد أحد، أو هل جعل لكم أحد أماناً». قالوا: اللهم لا، فخلّى
سبيلهم. فأنزل الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ الآية^(٦).

(١) في (م): سيرة.

(٢) البيت لخالد بن زهير الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ١٥٧/١.

(٣) الصحاح (سنن).

(٤) النكت والعيون ٣١٨/٥، وهو قول أنس كما في زاد المسير ٤٣٨/٧.

(٥) أخرجه أحمد (١٢٢٥٤)، ومسلم (١٨٠٨). وفيهما: فأخذهم سلماً فاستحياهم. والغرة: هي الغفلة.
الصحاح (غرر).

(٦) أخرجه مطولاً - أحمد (١٦٨٠٠)، والنسائي في الكبرى (١١٤٤٧).

وذكر ابن هشام عن وكيع: وكانت قريش قد جاء منهم نحو سبعين رجلاً أو ثمانين رجلاً للإيقاع بالمسلمين وانتهاز الفرصة في أطرافهم؛ ففطن المسلمون لهم، فأخذوهم أسرى، وكان ذلك، والسفراء يمشون بينهم في الصلح، فأطلقهم رسول الله ﷺ، فهم الذين يُسمَّون العتقاء، ومنهم معاوية وأبوه^(١).

وقال مجاهد: أقبل النبي ﷺ مُعْتَمِراً، إذ أخذ أصحابه ناساً من الحرم غافلين، فأرسلهم النبي ﷺ؛ فذلك الإظفار بطن مكة^(٢).

وقال قتادة: ذكّر لنا أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ يقال له: زُنيْم، اطلع الثنية من الحديدية، فرماه المشركون بسهم فقتلوه؛ فبعث النبي ﷺ خيلاً، فأتوا باثني عشر فارساً من الكفار، فقال لهم النبي ﷺ: «هل لكم عليّ ذمّة؟» قالوا: لا. فأرسلهم، فنزلت^(٣). وقال ابن أبزى والكلبي: هم أهل الحديدية، كفّ الله أيديهم عن المسلمين حتى وقع الصلح، وكانوا خرجوا بأجمعهم وقصدوا المسلمين، وكفّ أيدي المسلمين عنهم.

وقد تقدّم أنّ خالد بن الوليد كان في خيل المشركين^(٤). قال القشيري: فهذه رواية، والصحيح أنه كان مع النبي ﷺ في ذلك الوقت.

وقد قال سلمة بن الأكوع: كانوا في أمر الصلح إذ أقبل أبو سفيان، فإذا الوادي يسير بالرجال والسلاح، قال: فجئت بستة من المشركين أسوقهم متسلّحين لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً؛ فأتيت بهم رسول الله ﷺ^(٥).

وكان عمر قال في الطريق: يا رسول الله، نأتي قوماً حرباً وليس معنا سلاح

(١) الدرر لابن عبد البر ص ٢٢٥ .

(٢) تفسير مجاهد ٢/٦٠١-٦٠٢ ، وأخرجه الطبري ٢١/٢٩٠ .

(٣) أخرجه الطبري ٢١/٢٩٠-٢٩١ .

(٤) ص ٣١٤ من هذا الجزء .

(٥) أخرجه مطولاً ابن أبي شيبة في مصنفه ١٤/٤٤٠-٤٤١ .

ولا كُراع؟ فبعث رسولُ الله ﷺ إلى المدينة من الطريق، فأتوه بكلِّ سلاحٍ وكُراعٍ كان فيها، وأخبر رسولُ الله ﷺ أنَّ عكرمةَ بنَ أبي جهلٍ خرج إليك في خمس مئة فارس؛ فقال رسولُ الله ﷺ لخالد بن الوليد: هذا ابنُ عمِّك أتاكَ في خمس مئة. فقال خالد: أنا سيفُ الله وسيفُ رسوله، فيومئذٍ سُمِّي بسيفِ الله، فخرج ومعه خيلٌ، وهزم الكفارَ ودفعهم إلى حوائطِ مَكَّة^(١). وهذه الروايةُ أصحُّ.

وكان بينهم قتالٌ بالحجارة^(٢). وقيل: بالنبلِ والظُفْرِ^(٣). وقيل: أراد بكفِّ اليد أنَّه شَرَطَ في الكتاب أنَّ من جاءنا منهم فهو ردٌّ عليهم، فخرج أقوامٌ من مَكَّة مسلمون، وخافوا أن يردَّهم الرسول عليه الصلاة والسلام إلى المشركين، فلحقوا بالسَّاحل، ومنهم أبو بصير، وجعلوا يُغيرون على الكفار ويأخذون غيرهم، حتى جاء كبارُ قريشٍ إلى النبيِّ ﷺ وقالوا: اضممهم إليك حتى نأمن؛ ففعل^(٤).

وقيل: هَمَّتْ غَطَفان وأسد منع المسلمين من يهود خيبر^(٥)؛ لأنَّهم كانوا حلفاءهم، فمنعهم الله عن ذلك؛ فهو كفُّ اليد.

﴿بِطْنِ مَكَّة﴾ فيه قولان: أحدهما: يريد به مَكَّة. الثاني: الحُدَيْبِيَّة؛ لأنَّ بعضها مضافٌ إلى الحرم. قال الماوردي^(٦): وفي قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِنَّ﴾: بفتح مَكَّة^(٧). وتكون هذه نزلت بعد فتح مَكَّة، وفيها دليلٌ على أنَّ مَكَّة فُتحت صلحاً؛

(١) أخرجه الطبري ٢٩١/٢١ عن ابن أبي. والكراع: اسم يجمع الخيل. الصحاح (كرع).

(٢) هو قول ابن عباس كما في الكشاف ٥٤٧/٣.

(٣) هو قول مقاتل كما في زاد المسير ٤٣٨/٧. والظُفْر: هو ما وراء معقد الوتر إلى طرف القوس، أو طرف القوس. القاموس (ظفر).

(٤) قصة أبي بصير أخرجها أحمد (١٨٩١٠)، والبخاري (٢٧٣١، ٢٧٣٢) في الحديث الطويل عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم.

(٥) ذكره الإمام السيوطي في الدر المنثور ٧٥/٦، وعزاه لابن المنذر عن ابن جريج.

(٦) في النكت والعيون ٣١٨/٥، وما قبله منه.

(٧) يعني أظفركم عليهم بفتح مَكَّة، وهو أحد ثلاثة أقوال في تفسير الآية، ذكرها الماوردي، واقتصر المصنف على الأول.

لقوله عز وجل: ﴿كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ﴾.

قلت: الصحيح أن هذه الآية نزلت في الحديبية قبل فتح مكة، حسب ما قدمناه عن أهل التأويل من الصحابة والتابعين.

وروى الترمذي قال: حدثنا عبد بن حميد، قال: حدثني سليمان بن حرب، قال: حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت، عن أنس؛ أن ثمانين هبطوا على رسول الله ﷺ وأصحابه من جبل التنعيم، عند صلاة الصبح، وهم يريدون أن يقتلوه؛ فأخذوا أخذاً، فأعتقهم رسول الله ﷺ؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ﴾ الآية. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. وقد تقدم^(١).

وأما فتح مكة، فالذي تدلُّ عليه الأخبار أنها إنما فتحت عنوة، وقد مضى القول في ذلك في «الحج» وغيرها^(٢). ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾.

قوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدَىٰ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُمْ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّزَّ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فُنُصَيْبِكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿٢٥﴾.

قوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدَىٰ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُمْ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: قريشاً؛ منعوكم دخول المسجد الحرام عام الحديبية، حين أحرم النبي ﷺ مع أصحابه بعمره^(٣)، ومنعوا الهدى وحبسوه عن أن يبلغ محله. وهذا كانوا لا يعتقدونه، ولكنه حملتهم الأنفة، ودعتهم

(١) سنن الترمذي (٣٢٦٤)، وتقدم ص ٣٢٣ من هذا الجزء.

(٢) ٣٥٢/١٤.

(٣) النكت والعيون ٣١٩/٥.

حَمِيَّةُ الجاهلية إلى أن يفعلوا ما لا يعتقدونه ديناً، فَوَبَّخَهُم الله على ذلك وتوَعَّدَهُم عليه، وأدخل الأَنس على رسول الله ﷺ بيانه ووعدُه^(١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَلْهَى مَعَكُوفًا﴾ أي: محبوساً. وقيل: واقفاً^(٢). وقال أبو عمرو بن العلاء: مجموعاً.

الجوهري^(٣): عَكَفَهُ، أي: حبسه ووقفه، يَعْكِفُهُ وَيَعْكُفُهُ عَكْفًا، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَلْهَى مَعَكُوفًا﴾؛ يقال: ما عَكَفَكَ عن كذا. ومنه الاعتكافُ في المسجد، وهو الاحتباس.

﴿أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾ أي: مَنْحَرَهُ؛ قاله الفراء^(٤). وقال الشافعي ﷺ: الحَرَمُ^(٥). وكذا قال أبو حنيفة ﷺ: الْمُحَصَّرُ محلُّ هَذِيهِ الحَرَمِ^(٦). والمَحِلُّ؛ بكسر الحاء: غايةُ الشيء، وبالفتح: هو الموضع الذي يَحُلُّهُ الناس. وكان الهَدْيُ سبعين بَدَنَةً^(٧)، ولكنَّ الله بفضله جعل ذلك الموضع له مَحِلًّا^(٨). وقد اختلف العلماء في هذا على ما تقدَّم بيانه في «البقرة»^(٩) عند قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أُخْضِرْتُمْ﴾ [الآية: ١٩٦] والصحيح ما ذكرناه.

وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله قال: نَحَرْنَا مع رسول الله ﷺ عامَ الحديديةِ البدنةِ عن سبعة، والبقرة عن سبعة^(١٠).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٩٤.

(٢) في (م) موقوفاً. والمثبت من النسخ الخطية والنكت والعيون ٥/٣١٩، والكلام منه.

(٣) في الصحاح (عكف).

(٤) في معاني القرآن ٣/٦٨.

(٥) النكت والعيون ٥/٣١٩.

(٦) الكلام بنحوه في أحكام القرآن للكبيا الطبري ٤/٣٧٨.

(٧) النكت والعيون ٥/٣١٩.

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٩٤.

(٩) ٢٨٤-٢٨٣/٣.

(١٠) صحيح مسلم (١٣١٨): (٣٥٠)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٤١٢٧).

وعنه قال: اشتركنا مع رسول الله ﷺ في الحجِّ والعمرة، كلُّ سبعة في بدنة. فقال رجلٌ لجابر: أَيْشَتَرَكَ في البدنة ما يُشترك في الجَزُور؟ قال: ما هي إلا من البُدن. وحضر جابرُ الحديبية قال: ونحرنَا يومئذٍ سبعين بدنة، اشتركنا كلُّ سبعة في بدنة^(١).

وفي البخاري^(٢) عن ابن عمر قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ مُعتمرين؛ فَحَالَ كِفَارُ قَرِيشٍ دُونَ الْبَيْتِ، فَنَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَدْنَهُ، وَحَلَقَ رَأْسَهُ.

قيل: إِنَّ الَّذِي حَلَقَ رَأْسَهُ يَوْمَئِذٍ خِرَاشُ بْنُ أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الْعَيْصِ الْخَزَاعِيِّ^(٣). وَأَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَنْحَرُوا وَيَحْلُوا؛ ففعلوا بعد توقُّفٍ كان منهم أَغْضَبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. فقالت له أم سلمة: لو نَحَرْتِ لَنَحَرُوا؛ فَنَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَدْيَهُ، وَنَحَرُوا بَنَحْرِهِ، وَحَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ، وَدَعَا لِلْمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَلِلْمَقْصُرِينَ مَرَّةً^(٤). وَرَأَى كَعْبَ بْنَ عُجْرَةَ وَالْقَمْلُ يَسْقُطُ عَلَى وَجْهِهِ؛ فَقَالَ: «أَيُّذِيكَ هُوَ أَمْكَ؟» قَالَ: نَعَمْ؛ فَأَمْرُهُ أَنْ يَحْلِقَ وَهُوَ بِالْحَدِيبِيَّةِ. خَرَّجَهُ الْبُخَارِيُّ وَالِدَارِقُطْنِيُّ^(٥). وَقَدْ مَضَى فِي «الْبَقْرَةِ»^(٦).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَالْهَدْيُ وَالْهَدْيُ لَغَتَانِ. وَقُرَى: ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ﴾

(١) صحيح مسلم (١٣١٨): (٣٥٣)، وأخرجه مختصراً أحمد (١٥٠٤٣).

(٢) برقم (١٨١٢).

(٣) الدرر ص ٢٢٥، وفيه، وفي سيرة ابن هشام ٣١٩/٢: ابن الفضل الخزاعي، بدل: ابن أبي العيص. وهو خراش بن أمية بن ربيعة بن الفضل الخزاعي، مدني، شهد مع رسول الله ﷺ الحديبية وخيبر وما بعدهما من المشاهد، توفي آخر خلافة معاوية. الإصابة ٨٦/٣، والاستيعاب (بها مش الإصابة) ١٩٢-١٩١/٣.

(٤) الدرر ص ٢٢٥، وقصة أم سلمة أخرجها البخاري في الحديث الطويل عن المسور بن مخرمة ومروان ابن الحكم (٢٧٣٢-٢٧٣١) وسلف بعضه ص ٣٢٥ من هذا الجزء. ودعاء النبي للمحلقين ثم للمقصرين سلف ٢٨٧/٣.

(٥) صحيح البخاري (١٨١٧)، وسنن الدارقطني (٢٧٨٠)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٨١١٣)، ومسلم (١٢٠١).

(٦) ٢٩٠/٣.

مَحْلَمٌ ﴿البقرة: ١٩٦﴾ بالتخفيف والتشديد^(١)؛ الواحدة هَدِيَّةٌ [وَهْدِيَّةٌ]^(٢). وقد مضى في «البقرة» أيضاً^(٣). وهو معطوفٌ على الكاف والميم من «صَدُّوكُمْ». و﴿مَعَكُوفًا﴾ حال، وموضع «أن» من قوله: «أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ» نُصِبَ على تقدير الحَمَلِ على «صَدُّوكُمْ» أي: صَدُّوكُمْ وصدُّوا الهَدْيَ عن أن يبلغ^(٤). ويجوز أن يكون مفعولاً له؛ كأنه قال: وصدُّوا الهَدْيَ كراهيةً أن يبلغ مَحِلَّهُ. أبو علي: لا يصحُّ حمله على العَكْف^(٥)؛ لأنَّا لا نعلم «عكف» جاء متعدياً^(٦)، ومجيءُ «مَعَكُوفًا» في الآية يجوز أن يكون محمولاً على المعنى؛ كأنه لما كان حَبْساً حُمِلَ المعنى على ذلك، كما حُمِلَ الرَّفْتُ على معنى الإفضاء، فَعُدِّيَ بِإِلَى، فإن حُمِلَ على ذلك كان موضعه نَصْباً على قياس قول سيبويه، وجرأً على قياس قول الخليل. أو يكون مفعولاً له؛ كأنه قال: محبوساً كراهيةً^(٧) أن يبلغ مَحِلَّهُ. ويجوز تقدير الجرِّ في «أن»؛ لأنَّ «عن» تقدَّمت؛ فكأنه قال: وصدُّوكُمْ عن المسجد الحرام، وصدُّوا الهَدْيَ عن أن يبلغ مَحِلَّهُ. ومثله ما حكاه سيبويه عن يونس: مررتُ برجلٍ إن زيدا وإن عمرو؛ فأضمر الجارَّ لِتَقَدُّمِ ذكره.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّارْتَدَّ بِكُمُ الْكُفْرَانُ وَلَئِنَّكُمْ لَفِي غَافِلَاتٍ﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ﴾ يعني المستضعفين من المؤمنين بمكة

(١) القراءة بالتشديد هي قراءة الأعرج كما في القراءات الشاذة ص ١٢. وبالتخفيف قراءة الجمهور.

(٢) الصحاح (هدي) وما بين حاصرتين منه.

(٣) ٢٨٢/٣.

(٤) الكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٢٠٢/٤.

(٥) المثبت من (ق) و(م)، وفي غيرهما: العطف.

(٦) الكلام بنحوه في المحرر الوجيز ١٣٦/٥.

(٧) في (م): كراهية.

وسط الكفار^(١)؛ كسلمة بن هشام، وعيَّاش بن أبي ربيعة، وأبي جندل بن سهيل، وأشباهم.

﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾ أي: تعرفوهم. وقيل لم تعلموهم أنهم مؤمنون^(٢).

﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ بالقتل والإيقاع بهم؛ يقال: وَطَّئْتُ الْقَوْمَ، أي: أوقعتُ بهم. و«أن» يجوز أن يكون رفعاً على البدل من «رجالاً، ونساءً» كأنه قال: ولولا وَطَّوُّكُمْ رجالاً مؤمنين ونساءً مؤمنات. ويجوز أن يكون نصباً على البدل من الهاء والميم في «تَعْلَمُوهُمْ»؛ فيكون التقدير: لم تعلموا وَطَّاهُمْ؛ وهو في الوجهين بدلُ الاشتمال. و«لَمْ تَعْلَمُوهُمْ» نعتٌ لـ«رجالاً» و«نساءً». وجواب «لَوْلا» محذوف^(٣)؛ والتقدير: ولولا^(٤) أن تطَّوُّوا رجالاً مؤمنين ونساءً مؤمنات لم تعلموهم، لأذن الله لكم في دخول مكة، ولسلَّطكم عليهم؛ وَلَكِنَّا صُنَّا مِنْ كَانَ فِيهَا يَكْتُمُ إِيمَانَهُ خَوْفًا^(٥). وقال الضَّحَّاك: لولا مَنْ في أصلاب الكفار وأرحام نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات، لم تعلموهم^(٦) أن تطَّوُّوا آباءهم فيهلك أبنائهم^(٧).

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ المَعَرَّةُ: العيب، وهي مَفْعَلَةٌ مِنَ الْعُرِّ، وهو الْجَرَبُ، أي: يقول المشركون: قد قتلوا أهل دينهم. وقيل: المعنى: يصيبكم من قتلهم ما يلزمكم من أجله كفارة قتل الخطأ؛ لأنَّ الله تعالى إنما أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب إذا لم يكن هاجراً منها ولم يعلم بإيمانه، الكفارة دون الدية في قوله: ﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾

(١) الوسيط للواحد ١٤٣/٤.

(٢) الوجيز بهامش مراح لبيد ٣٠٩/٢.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٦٧٨/٢.

(٤) في (م): لو.

(٥) لفظة: خوفاً. ليست في (م). وينظر تفسير الطبري ٣٠٦/٢١، وأحكام القرآن لابن العربي ١٦٩٥/٤.

(٦) في (ز) و(ظ) و(ف): تعلموا. والمثبت من (خ) و(ق) و(م).

(٧) النكت والعيون ٣٢٠/٥.

﴿مُؤْمِنَةٌ﴾ [النساء: ٩٢] قاله الكلبي ومقاتل وغيرهما^(١). وقد مضى في «النساء» القول فيه^(٢).

وقال ابن زيد: «مَعْرَةٌ»: إثم؛ وقاله الجوهري^(٣). ابن إسحاق^(٤): غُرْم الدِّية. قطرب: شِدَّة. وقيل: غَم^(٥).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ تفضيلٌ للصحابة، وإخبارٌ عن صفتهم الكريمة من العفة عن المعصية، والعصمة عن التعدي، حتى لو أنهم أصابوا من ذلك أحداً، لكان عن غير قصد. وهذا كما وصفت النملة عن جند سليمان عليه السلام في قولها: ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٦) [النمل: ١٨].

قوله تعالى: ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ اللام في «لِيَدْخُلَ» متعلقة بمحذوف^(٧)، أي: لو قتلتموهم لأدخلهم الله في رحمته^(٨). ويجوز أن تتعلّق بالإيمان^(٩). ولا تُحملُ على مؤمنين دون مؤمناتٍ، ولا على مؤمناتٍ دون مؤمنين؛ لأنَّ الجميع يدخلون في الرحمة.

وقيل: المعنى لم يأذن الله لكم في قتال المشركين، ليُسَلَمَ بعد الصلح من قضى أن يُسَلَمَ من أهل مكة؛ وكذلك كان، أسلمَ الكثيرُ منهم وحسُنَ إسلامُهُ، ودخلوا في رحمته، أي: جنته.

(١) نسبه للكلبي الماوردي في النكت والعيون ٥/٣٢٠. وهو في تفسير الطبري ٢١/٣٠٦. دون نسبة.

(٢) ٢٥/٧.

(٣) في الصحاح (عرر)، وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٢١/٣٠٥.

(٤) في (م): وقال الجوهري وابن إسحاق. وهو خطأ.

(٥) النكت والعيون ٥/٣٢٠.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٩٥.

(٧) الوسيط للواحد ٤/١٤٣.

(٨) معاني القرآن للنحاس ٦/٥١٠.

(٩) والتقدير - كما في المحرر الوجيز ٥/١٣٧ - : لولا قوم مؤمنون آمنوا ليدخل الله من يشاء في رحمته.

الثانية: قوله تعالى: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ أي: تميزوا؛ قاله القُتَيْبِيُّ^(١). وقيل: لو تفرقوا؛ قاله الكلبي. وقيل: لو زال المؤمنون من بين أظهر الكفار، لَعَذَّبَ الكفارَ بالسيف؛ قاله الضَّحَّاك. ولكنَّ الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار^(٢). وقال عليٌّ ؑ: سألتُ النبيَّ ﷺ عن هذه الآية: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فقال: «هم المشركون من أجداد نبيِّ الله، ومن كان بعدهم وفي عصرهم، كان في أصلابهم قومٌ مؤمنون، فلو تزيَّل المؤمنون عن أصلاب الكافرين، لَعَذَّبَ الله تعالى الكافرين عذاباً أليماً»^(٣).

الثالثة: هذه الآية دليلٌ على مراعاة الكافر في حُرمة المؤمن؛ إذ لا يمكن إذابة الكافر إلا بإذابة^(٤) المؤمن. قال أبو زيد: قلت لابن القاسم: رأيت لو أن قوماً من المشركين في حصنٍ من حصونهم، حَصَرَهُم أهلُ الإسلام، وفيهم قومٌ من المسلمين أسارى في أيديهم، أُحرقَ هذا الحصنُ أم لا؟ قال: سمعت مالكا، وسُئِلَ عن قومٍ من المشركين في مراكبهم: أنرمي في مراكبهم بالنار ومعهم الأسارى في مراكبهم؟ قال: فقال مالك: لا أرى ذلك؛ لقوله تعالى لأهل مكة: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾^(٥). وكذلك لو تترس كافرٌ بمسلم، لم يجرز رمية. وإن فعل ذلك فاعلٌ فأتلفَ أحداً من المسلمين، فعليه الدية والكفارة. فإن لم يعلموا فلا دية ولا كفارة؛ وذلك أنهم إذا علموا فليس لهم أن يرموا، فإذا فعلوه صاروا قتلَ خطأ، والدية على عواقلهم. فإن لم يعلموا، فلهم أن يرموا، وإذا أبيضوا الفعل لم يجرز أن يبقى عليهم فيها تباعة.

قال ابن العربي: وقد قال جماعةٌ: إنَّ معناه: لو تزيَّلوا عن بطون النساء وأصلاب

(١) في تأويل مشكل القرآن ص ٢٨٥.

(٢) النكت والعيون ٥/٣٢٠.

(٣) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/١٣٧ مختصراً. وعزاه للثعلبي والنقاش. وفي رفعه نظر.

(٤) في (م): أذية الكافر إلا بأذية.

(٥) المدونة الكبرى ٣/٢٤، وأحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٩٥-١٦٩٦.

الرجال. وهذا ضعيف؛ لأنَّ مَنْ فِي الصُّلْبِ أَوْ فِي الْبَطْنِ لَا يُوطَأُ، وَلَا تُصِيبُ مِنْهُ مَعْرَةٌ. وَهُوَ سَبْحَانَهُ قَدْ صَرَّحَ فَقَالَ: ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ لَمَّا تَعَلَّمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ وذلك لا ينطلق على مَنْ فِي بَطْنِ الْمَرْأَةِ وَصُلْبِ الرِّجَالِ، وَإِنَّمَا يَنْطَلِقُ عَلَى مِثْلِ الْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ، وَسَلْمَةَ بْنِ هِشَامٍ، وَعِيَّاشِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ، وَأَبِي جَنْدَلِ بْنِ سَهِيلٍ، وَكَذَلِكَ قَالَ مَالِكٌ. وَقَدْ حَاصَرْنَا مَدِينَةَ الرُّومِ^(١) فَحُبِسَ عَنْهُمْ الْمَاءُ، فَكَانُوا يُنْزِلُونَ الْأَسَارَى يَسْتَقُونَ لَهُمُ الْمَاءَ، فَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى رَمِيهِمْ بِالنَّبْلِ، فَيَحْصِلُ لَهُمُ الْمَاءُ بِغَيْرِ اخْتِيَارِنَا. وَقَدْ جَوَّزَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ وَالثَّوْرِيُّ الرَّمِيَّ فِي حِصُونِ الْمُشْرِكِينَ، وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ أُسَارَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَطْفَالِهِمْ. وَلَوْ تَرَسَّ كَافِرٌ بَوْلِدٍ مُسْلِمٍ، رُمِيَ الْمُشْرِكُ، وَإِنْ أُصِيبَ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا دِيَةَ فِيهِ وَلَا كَفَّارَةَ. وَقَالَ الثَّوْرِيُّ: فِيهِ الْكَفَّارَةُ وَلَا دِيَةَ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ بِقَوْلِنَا. وَهَذَا ظَاهِرٌ؛ فَإِنَّ التَّوَصُّلَ إِلَى الْمَبَاحِ بِالْمَحْظُورِ لَا يَجُوزُ؛ سَيِّمًا بِرُوحِ الْمُسْلِمِ؛ فَلَا قَوْلَ إِلَّا مَا قَالَهُ مَالِكٌ رضي الله عنه. وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(٢).

قلت: قد يجوز قتل الترس، ولا يكون فيه اختلافٌ إن شاء الله، وذلك إذا كانت المصلحة ضروريةً كليةً قطعيةً. فمعنى كونها ضروريةً: أنها لا يحصل الوصول إلى الكفار إلا بقتل الترس. ومعنى أنها كلية: أنه قاطعةٌ لكل الأمة، حتى يحصل من قتل الترس مصلحةٌ كل المسلمين؛ فإن لم يفعل، قتل الكفار الترس واستولوا على كل الأمة. ومعنى كونها قطعيةً: أن تلك المصلحة حاصلةٌ من قتل الترس قطعاً^(٣).

قال^(٤) علماؤنا: وهذه المصلحة بهذه القيود لا ينبغي أن يختلف في اعتبارها؛ لأنَّ الْفَرَضَ أَنَّ التَّرْسَ مَقْتُولٌ قَطْعًا؛ فإِذَا بِأَيْدِي الْعَدُوِّ فَتَحْصِلُ الْمَفْسَدَةُ الْعَظِيمَةُ، الَّتِي

(١) في النسخ عدا (ف): الروم. والمثبت من (ف) وهو الموافق لأحكام القرآن لابن العربي.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٦٩٦.

(٣) ينظر المستصفي ١/٤٢٠، والمحصول ٦/١٦٤.

(٤) في (ظ): قاله.

هي استيلاء العدو على كل المسلمين. وإما بأيدي المسلمين، فيهلك العدو وينجو المسلمون أجمعون. ولا يتأتى لعاقل أن يقول: لا يُقتل الثُّرس في هذه الصورة بوجه؛ لأنه يلزم^(١) منه ذهابُ الثُّرس والإسلام والمسلمين، لكن لما كانت هذه المصلحة غير خالية من المفسدة، نفرت منها نفس من لم يمعن النظر فيها؛ فإن تلك المفسدة بالنسبة إلى ما يحصل منها عدمٌ أو كالعدم. والله أعلم.

الرابعة: قراءة العامة: «لَوْ تَزَيَّلُوا» إلا أبا حيوَةَ فإنه قرأ: «تَزَايَلُوا»^(٢) وهو مثل «تَزَيَّلُوا» في المعنى. والتزاييل: التباين^(٣). و«تَزَيَّلُوا» تفعللوا، من زَلَّت. وقيل: هي تَفَعَّلُوا.

«لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا» قيل: اللام جواب لكلامين؛ أحدهما: «لَوْلَا رِجَالٌ» والثاني: «لَوْ تَزَيَّلُوا»^(٤). وقيل جواب «لَوْلَا» محذوف؛ وقد تقدّم^(٥). و«لَوْ تَزَيَّلُوا» ابتداء كلام.

قوله تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

العامل في «إِذْ» قوله تعالى: «لَعَذَّبْنَا» أي: لعذبناهم إذ فعلوا^(٦) هذا. أو فعلٌ مضمّرٌ تقديره: واذكروا^(٧).

(١) في (م): تلزم.

(٢) المحرر الوجيز ١٣٧/٥.

(٣) الصحاح (زيل).

(٤) تأويل مشكل القرآن ص ٢٨٥.

(٥) ص ٣٣٠ من هذا الجزء.

(٦) في (م): جعلوا.

(٧) الكلام بنحوه في الكشاف ٥٤٨-٥٤٩، والمحرر الوجيز ١٣٩/٥.

﴿الْحَمِيَّةُ﴾ فعيلة، وهي الأنفة. يقال: حميتُ عن كذا حميةً - بالتشديد - ومحميةً: إذا أنفت منه وداخلك عارٌ وأنفةٌ أن تفعله^(١). ومنه قول المتلمس:
ألا إنني منهم وعرضي عرضهم كذي الأنفِ يحمي أنفه أن يكشما^(٢)
أي: يمنع.

قال الزهري: حميتهم: أنفتهم من الإقرار للنبي ﷺ بالرسالة والاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم، ومنعهم من دخول مكة^(٣). وكان الذي امتنع من كتابة بسم الله الرحمن الرحيم، ومحمد رسول الله: سهيل بن عمرو؛ على ما تقدم^(٤).

وقال ابن بحر: حميتهم عصبيتهم لآلهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله تعالى، والأنفة من أن يعبدوا غيرها^(٥). وقيل: «حمية الجاهلية» إنهم قالوا: قتلوا أبناءنا وإخواننا، ثم يدخلون علينا في منازلنا؛ واللوات والعزى لا يدخلها أبداً^(٦).

﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ أي: الطمأنينة والوقار ﴿عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقيل: ثبتهم على الرضا والتسليم، ولم يدخل قلوبهم ما أدخل قلوب أولئك من الحمية.

﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ قيل: لا إله إلا الله. روي مرفوعاً من حديث أبي بن كعب عن النبي ﷺ^(٧). وهو قول علي، وابن عمر، وابن عباس، وعمرو بن ميمون،

(١) الصحاح (حمى).

(٢) في النسخ الخطية: كذا الرأس يحمي أنفه أن يهشما، والمثبت من (م) وهو الموافق لخزانة الأدب ٥٨/١٠، والبيت فيه، بلفظ: يهشما. بدل: يكشما.

(٣) النكت والعيون ٣٢٠/٥.

(٤) ص ٣١٦ من هذا الجزء.

(٥) النكت والعيون ٣٢٠/٥.

(٦) الوسيط للواحد ١٤٣/٤، وتفسير البغوي ٢٠٤/٤.

(٧) أخرجه أحمد (٢١٢٥٥)، والترمذي (٣٦٢٥). قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة. قال: وسألت أبا زرعة عن هذا الحديث فلم يعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه.

ومجاهد، وقتادة، وعكرمة، والضحاك، وسلمة بن كهيل، وعبيد بن عمير، وطلحة ابن مُصَرِّف، والربيع، والسُّدِّي، وابن زيد. وقاله عطاء الخُراساني، وزاد: محمد رسول الله^(١).

وعن عليّ وابن عمر أيضاً: هي لا إله إلا الله، والله أكبر^(٢).

وقال عطاء بن أبي رباح ومجاهد أيضاً: هي لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير^(٣).

وقال الزهري: بسم الله الرحمن الرحيم. يعني أن المشركين لم يُقَرُّوا بهذه الكلمة؛ فخص الله بها المؤمنين، وكلمة التَّقْوَى: هي التي يُتَّقَى بها من الشرك. وعن مجاهد أيضاً: أن كلمة التَّقْوَى: الإخلاص^(٤).

﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ أي: أحقَّ بها من كفار مكة؛ لأن الله تعالى اختارهم لدينه وصُحبة نبيه. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُخْلِقِينَ رِءُوسِكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (٢٧)

قال قتادة: كان رسول الله ﷺ رأى في المنام أنه يدخل مكة على هذه الصفة؛ فلما صالح قريشاً بالحُدَيْبِيَّة ارتاب المنافقون، حتى قال رسول الله ﷺ: إنه يدخل

(١) أخرج هذه الأقوال الطبري ٢١/٣١٠-٣١٣. عدا أقوال ابن عمر، وسلمة بن كهيل، وعبيد بن عمير، وطلحة بن مصرف، والربيع، والسدي. وذكر قول ابن عمر النحاس في إعراب القرآن ٤/٢٠٣، وذكر قول السدي ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٤٤١.

(٢) أخرجه عنهما الطبري ٢١/٣١٠-٣١١، ٣١٣.

(٣) أخرجه الطبري ٢١/٣١٤ من طريق ابن جريج عن مجاهد وعطاء. وقول مجاهد فيه: كلمة التقوى: الإخلاص وسيأتي.

(٤) أخرج القولين الطبري ٢١/٣١٤.

مَكَّة؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾ فَأَعْلَمَهُمْ أَنَّهُمْ سَيَدْخُلُونَ فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْعَامِ، وَأَنَّ رُؤْيَاهُ ﷺ حَقٌّ^(١). وَقِيلَ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ هُوَ الَّذِي قَالَ: إِنَّ الْمَنَامَ لَمْ يَكُنْ مُؤَقَّتًا بِوَقْتٍ، وَأَنَّهُ سَيَدْخُلُ. وَرَوَى أَنَّ الرُّؤْيَا كَانَتْ بِالْحَدِيثِ^(٢)، وَرُؤْيَا^(٣) الْأَنْبِيَاءِ حَقًّا. وَالرُّؤْيَا أَحَدٌ وَجُوهُ الْوَحْيِ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ.

﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ أَي: فِي الْعَامِ الْقَابِلِ ﴿الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قَالَ ابْنُ كَيْسَانَ: إِنَّهُ حِكَايَةٌ مَا قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي مَنَامِهِ؛ خُوطِبَ فِي مَنَامِهِ بِمَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ؛ فَأَخْبَرَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ، وَلِهَذَا اسْتَشْنَى؛ تَأَدَّبَ بِأَدَبِ اللَّهِ تَعَالَى حَيْثُ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَأْنِي إِيَّيَ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف: ٢٣]^(٤). وَقِيلَ: خَاطَبَ اللَّهُ الْعِبَادَ بِمَا يُحِبُّ^(٥) أَنْ يَقُولُوهُ، كَمَا قَالَ: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَأْنِي إِيَّيَ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. وَقِيلَ: اسْتَشْنَى فِيمَا يَعْلَمُ، لَيْسَتْ شَيْءٌ الْخَلْقُ فِيمَا لَا يَعْلَمُونَ، قَالَ ثَعْلَبُ^(٦). وَقِيلَ: كَانَ اللَّهُ عِلْمَ أَنَّهُ يُمِيتُ بَعْضَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ بِالْحَدِيثِ، فَوَقَعَ الْاسْتِثْنَاءُ لِهَذَا الْمَعْنَى، قَالَ الْحَسِينُ بْنُ الْفَضْلِ^(٧). وَقِيلَ: الْاسْتِثْنَاءُ مِنْ «آمِنِينَ»، وَذَلِكَ رَاجِعٌ إِلَى مَخَاطَبَةِ الْعِبَادِ عَلَى مَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ^(٨). وَقِيلَ: مَعْنَى «إِنْ شَاءَ اللَّهُ» إِنْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ بِالْدُخُولِ^(٩). وَقِيلَ: أَي: إِنْ سَهَّلَ اللَّهُ. وَقِيلَ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ» أَي:

(١) القول بنحوه في النكت والعيون ٣٢٢/٥، وأخرجه مختصراً الطبري ٣١٦/٢١.

(٢) هو قول مجاهد. وأخرجه الطبري ٣١٦/٢١، وذكر الألويسي ١٢٠/٢٦ أن قول من قال: إن الرؤيا قبل خروجه إلى الحديبية هو الأصح.

(٣) في (م): وإن رؤيا.

(٤) القول بنحوه في تفسير البغوي ٢٠٥/٤.

(٥) في (ظ): يجب.

(٦) ذكره الواحدي في الوسيط ١٤٥/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٤٣/٧.

(٧) ذكره البغوي في تفسيره ٢٠٥/٤.

(٨) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤٤٤/٧ بنحوه، وعزاه للثعلبي.

(٩) هو قول الزجاج كما في معاني القرآن له ٢٨/٥.

كما شاء الله. وقال أبو عبيدة: «إن» بمعنى «إذ»^(١)، أي: إذ شاء الله، كقوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٨] أي: إذ كنتم. وفيه بُعد، لأن «إذ» في الماضي من الفعل، و«إذا» في المستقبل، وهذا الدخول في المستقبل، فَوَعَدَهُمْ دَخُولَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَعَلَّقَهُ بِشَرطِ الْمَشِيئَةِ، وذلك عام الحديبية؛ فأخبر أصحابه بذلك، فاستبشروا؛ ثم تأخر ذلك عن العام الذي طمعوا فيه، فسَاءَهُمْ ذَلِكَ وَاشْتَدَّ عَلَيْهِمْ، وصالِحهم ورجع؛ ثم أذن الله في العام المقبل، فأنزل الله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾. وإنما قيل له في المنام: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ﴾ فحكى في التنزيل ما قيل له في المنام؛ فليس هنا شك كما زعم بعضهم أن الاستثناء يدل على الشك، والله تعالى لا يشك، و«لَتَدْخُلَنَّ» تحقيق، فكيف يكون شك. فد «إن» بمعنى «إذا»^(٢).

﴿ءَامِنِينَ﴾ أي: من العدو. ﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ والتحليق والتقصير جميعاً للرجال، ولذلك غلب المذكر على المؤنث. والحلق أفضل، وليس للنساء إلا التقصير. وقد مضى القول في هذا في «البقرة»^(٣). وفي الصحيح أن معاوية أخذ من شعر النبي ﷺ على المروة بمشقص^(٤). وهذا كان في العمرة لا في الحج؛ لأن النبي ﷺ حلق في حجته^(٥).

﴿لَا تَخَافُون﴾ حال من المحلقين والمقصرين، والتقدير: غير خائفين^(٦). ﴿فَعَلِمَ

(١) ذكره عن أبي عبيدة الواحدي في الوسيط ١٤٥/٤، والبغوي في تفسيره ٢٠٥/٤، وأشار إليه النحاس في إعراب القرآن ٢٠٤/٥، ثم رده.

(٢) في النسخ الخطية: إذ، والمثبت من (م).

(٣) ٢٨٧/٣.

(٤) أخرجه أحمد (١٦٨٨٥)، والبخاري (١٧٣٠)، ومسلم (١٢٤٦). والمشقص: نصل السهم إذا كان طويلاً غير عريض. النهاية (شقص).

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٦٩٧/٤ وخبر حلق النبي ﷺ في حجته؛ أخرجه أحمد (٤٨٨٩)، والبخاري (١٧٢٦)، ومسلم (١٣٠٤).

(٦) مشكل إعراب القرآن ٦٧٨/٢.

مَا لَمْ تَعْلَمُوا ﴿١﴾ أي: علم ما في تأخير الدخول من الخير والصلاح ما لم تعلموه أنتم^(١). وذلك أنه عليه الصلاة والسلام لما رجع، مضى منها إلى خيبر فافتتحها، ورجع بأموال خيبر، وأخذ من العُدَّة والقوَّة أضعاف ما كان فيه في ذلك العام، وأقبل إلى مكة على أهبة وقوَّة وعُدَّة بأضعاف ذلك.

وقال الكلبي: أي علم أن دخولها إلى سنة، ولم تعلموه أنتم. وقيل: عَلِمَ أَنَّ بِمَكَّةَ رَجَالًا مُؤْمِنِينَ وَنِسَاءً مُؤْمِنَاتٍ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ^(٢).

﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ أي: من دون رؤيا النبي ﷺ فتح خيبر؛ قاله ابن زيد والضحاك^(٣). وقيل: فتح مكة. وقال مجاهد: هو صلح الحديبية^(٤)؛ وقاله أكثر المفسرين. قال الزُّهري: ما فتح^(٥) في الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية؛ لأنه إنما كان القتال حين تلتقي الناس، فلما كانت الهدنة؛ وضعت الحرب أوزارها، وأمن الناس بعضهم بعضاً؛ فالتقوا وتفاوضوا الحديث والمناظرة، فلم يُكَلِّم أحدٌ بالإسلام يعقل شيئاً إلا دخل فيه، فلقد دخل في تينك السنتين في الإسلام مثل ما كان في الإسلام قبل ذلك وأكثر^(٦). يدلُّك على ذلك أنهم كانوا سنة ست يوم الحديبية ألفاً وأربع مئة، وكانوا بعد عام الحديبية سنة ثمان في عشرة آلاف.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾

(١) الوسيط ٤/١٤٥.

(٢) النكت والعيون ٥/٣٢٢.

(٣) أخرج قول ابن زيد الطبري ٢١/٣١٩.

(٤) تفسير مجاهد ٢/٦٠٣، وأخرجه الطبري ٢١/٣١٨.

(٥) في (ز) و(م): ما فتح الله.

(٦) أخرجه الطبري ٢١/٣١٨، وفيه: ما فتح في الإسلام فتح.

لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ﴿٢٨﴾ أي: يُعليه على كل الأديان. فالدين اسمٌ بمعنى المصدر، ويستوي لفظ الواحد والجمع فيه. وقيل: أي: لِيُظْهِرَ رَسُولَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ - أي: على الدين الذي هو شَرْعُهُ - بِالْحِجَّةِ، ثُمَّ بِالْيَدِ وَالسِّيفِ؛ وَنَسَخَ مَا عَدَاهُ.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ «شَهِيدًا» نَصَبٌ عَلَى التَّفْسِيرِ، وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ، أَي: كَفَى اللَّهُ شَهِيدًا لِنَبِيِّهِ ﷺ؛ وَشَهَادَتُهُ لَهُ تَبَيَّنَ صِحَّةَ نُبُوَّتِهِ بِالْمَعْجَزَاتِ. وَقِيلَ: «شَهِيدًا» عَلَى مَا أُرْسِلَ بِهِ؛ لِأَنَّ الْكُفَّارَ أَبَوْا أَنْ يَكْتُبُوا: «هَذَا مَا صَالِحٌ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ»^(١).

قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَفَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ «مُحَمَّدٌ» مبتدأ، و«رَسُولٌ» خبره. وقيل: «مُحَمَّدٌ» ابتداء، و«رَسُولُ اللَّهِ» نعت، «وَالَّذِينَ مَعَهُ» عطفٌ على المبتدأ، والخبر فيما بعده؛ فلا يُوقَفُ على هذا التقدير على «رَسُولُ اللَّهِ». وعلى الأول يُوقَفُ على «رَسُولُ اللَّهِ»؛ لِأَنَّ صِفَاتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَزِيدُ عَلَى مَا وَصَفَ بِهِ^(٢) أَصْحَابَهُ؛ فَيَكُونُ «مُحَمَّدٌ» ابتداءً، و«رَسُولُ اللَّهِ» الخبر؛ «وَالَّذِينَ مَعَهُ» ابتداءً ثانٍ، و«أَشِدَّاءُ» خبره، و«رُحَمَاءُ» خبر ثانٍ^(٣).

وكونُ الصفات في جملة أصحاب النبي ﷺ هو الأشبه. قال ابن عباس: أهل

(١) سلفت القصة ١٦/٣١٦، ٣١٨.

(٢) لفظة: به. ليست في (م).

(٣) مشكل إعراب القرآن ٢/٦٧٨-٦٧٩.

الحديبية أشدّاء على الكفار، أي: غلاظ عليهم كالأسد على فريسته^(١). وقيل: المراد بـ«الَّذِينَ مَعَهُ» جميع المؤمنين.

﴿رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: يرحم بعضهم بعضاً. وقيل: متعاطفون متوادّون^(٢). وقرأ الحسن: «أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ» بالنصب على الحال^(٣)، كأنه قال: والذين معه في حال شدّتهم على الكفار وتراحمهم بينهم ﴿تَرَبُّهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا﴾ إخبار عن كثرة صلاتهم. ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ أي: يطلبون الجنة ورضا الله تعالى.

الثانية: قوله تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ السّيما: العلامة؛ وفيها لغتان: المدّ والقصر، أي: لاحت علامات التهجد بالليل وأمارات السهر.

وفي سنن ابن ماجه قال: حدّثنا إسماعيل بن محمد الطّليحيّ قال: حدّثنا ثابت بن موسى أبو يزيد، عن شريك، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ، حَسُنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ»^(٤).

وقال ابن العربي^(٥): ودسّه قومٌ في حديث النبي ﷺ على وجه الغلط، وليس عن النبي ﷺ فيه ذكرٌ بحرف.

وقد روى ابن وهب عن مالك: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ ذلك مما يتعلّق بجباههم من الأرض عند السجود؛ وبه قال سعيد بن جبیر. وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: صَلَّى صَبِيحَةً إِحْدَى وَعَشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ، وَقَدْ وَكَّفَ الْمَسْجِدُ

(١) الوسيط للواحي ١٤٦/٤.

(٢) تفسير البغوي ٢٠٦/٤.

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤٣، والمحتسب ٢٧٦/٢.

(٤) سنن ابن ماجه (١٣٣٣). قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في الكافي الشاف ص ١٥٤: واتفق أئمة الحديث وابن عدي والدارقطني والعقيلي وابن حبان والحاكم على أنه من قول شريك قاله لثابت لما دخل. وقال ابن عدي: سرقه جماعة من ثابت كعبد الله بن شبرمة الشريكي وعبد الحميد بن بحر وغيرهما.

(٥) في أحكام القرآن ٤/١٦٩٨-١٦٩٩.

وكان على عريش؛ فانصرف النبي ﷺ من صلاته وعلى جبهته وأرنبته أثر الماء والطين^(١).

وقال الحسن: هو بياضٌ يكون في الوجه يوم القيامة^(٢). وقاله سعيد بن جبير أيضاً، ورواه العوفي عن ابن عباس^(٣)، وقاله الزهري^(٤).

وفي الصحيح عن رسول الله ﷺ من حديث أبي هريرة، وفيه: «حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد، وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار؛ أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً، ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله، فيعرفونهم في النار، يعرفونهم^(٥) بأثر السجود، تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود، حرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود»^(٦).

وقال شهر بن حوشب: يكون موضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر^(٧).

وقال ابن عباس ومجاهد: السّيما في الدنيا، وهو السّمْتُ الحسن. وعن مجاهد أيضاً: هو الخشوع والتواضع. قال منصور: سألت مجاهداً عن قوله تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ﴾ أهو أثر يكون بين عيني الرجل؟ قال: لا؛ ربما يكون بين عيني الرجل مثل رُكبة العنز، وهو أقسى قلباً من الحجارة، ولكنه نورٌ في وجوههم من الخشوع^(٨).

(١) صحيح البخاري (٢٠١٨)، وصحيح مسلم (١١٦٧): (٢١٣) من حديث أبي سعيد الخدري، وهو عند أحمد (١١١٨٧). ومعنى وَكَف: قطر. الصحاح (وكف).

(٢) أخرجه الطبري ٣٢٣/٢١.

(٣) رواية العوفي عن ابن عباس في تفسير البغوي ٢٠٦/٤.

(٤) في (ز) و(ف) و(ق) و(م): قاله. دون واو. والمثبت من (خ) و(ظ) ورواية الزهري ذكرها الواحد في الوسيط ١٤٦/٤.

(٥) لفظة: يعرفونهم. ليس في (ز) و(ق) و(م).

(٦) قطعة من حديث طويل أخرجه أحمد (٧٧١٧)، والبخاري (٧٤٣٧)، ومسلم (١٨٢).

(٧) تفسير البغوي ٢٠٦/٤.

(٨) أخرج أقوالهم الطبري ٣٢٣/٢١-٣٢٤.

وقال ابن جُريج: هو الوقار والبهاء.

وقال شمر بن عطية: هو صفرةُ الوجه من قيام الليل^(١).

قال الحسن: إذا رأيتهم حسبتهم مرضى، وما هم بمرضى. وقال الضحَّاك: أما إنَّه ليس بالنَّدب في وجوههم، ولكنَّه الصُّفرة^(٢).

وقال سفيان الثوريُّ: يصلُّون بالليل، فإذا أصبحوا رُؤي ذلك في وجوههم؛ بيانه قوله ﷺ: «من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار». وقد مضى القول فيه آنفاً.

وقال عطاء الخُراسانيُّ: دخل في هذه الآية كلُّ من حافظ على الصلوات الخمس^(٣).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ قال الفراء^(٤): فيه وجهان، إن شئت قلت: المعنى: ذلك مَثَلُهُمْ في التوراة وفي الإنجيل أيضاً؛ كمثلمهم في القرآن؛ فيكون الوقف على «الإنجيل». وإن شئت قلت: تمام الكلام: ذلك مَثَلُهُمْ في التوراة. ثم ابتداء فقال: ومَثَلُهُمْ في الإنجيل^(٥). وكذا قال ابن عباس وغيره: هما مثلان؛ أحدهما في التوراة، والآخر في الإنجيل؛ فيوقف على هذا على «التَّوراة»^(٦). وقال مجاهد: هو مثل واحد^(٧)؛ يعني أن هذه صفتهم في التوراة والإنجيل، فلا يوقف على «التَّوراة» على هذا، ويوقف على «الإنجيل»، ويبتدئ: ﴿كَزَّرَجَ أَخْرَجَ شَطْرَهُ﴾ على معنى: وهم كزرع.

(١) أخرجه الطبري ٣٢٥/٢١ بلفظ: تَهَيَّج. بدل: صفرة.

(٢) تفسير البغوي ٢٠٦/٤.

(٣) تفسير البغوي ٢٠٦/٤.

(٤) في معاني القرآن ٦٩/٣.

(٥) إيضاح الوقف والابتداء ٩٠١/٢، وكلام الفراء السالف منه.

(٦) الكلام بنحوه في المحرر الوجيز ١٤٢/٥ دون نسبه إلى ابن عباس.

(٧) أخرجه الطبري ٣٢٩/٢١.

و«شَطَاءُ» يعني فراخه وأولاده، قاله ابن زيد وغيره^(١). وقال مقاتل: هو نبتٌ واحد، فإذا خرج ما بعده فقد شَطَاءَ^(٢). قال الجوهري: شَطَاءٌ، الزرع والنبات: فراخُهُ، والجمعُ: أشطاء. وقد أشطأ الزرعُ: خرج شَطْوُهُ. قال الأخفش في قوله: «أَخْرَجَ شَطَاءُ» أي: طَرَفَهُ^(٣). وحكاه الثعلبي عن الكسائي. وقال الفراء: أشطأ الزرعُ فهو مُشَطِيٌّ، إذا خرج. قال الشاعر:

أَخْرَجَ الشَّطَاءَ عَلَى وَجْهِ الثَّرَى وَمِنَ الْأَشْجَارِ أَفْنَانَ الثَّمَرِ^(٤)

الزَّجَّاجُ^(٥): أَخْرَجَ شَطَاءَهُ، أي: نباته.

وقيل: إِنَّ الشَّطَاءَ شوكُ السَّنْبِلِ، والعرب أيضاً تسميه: السَّفَا، والبُهْمَى^(٦)، قاله قُطْرُب. وقيل: إِنَّهُ السَّنْبِلُ، فيخرج من الحبة عشرُ سنبلاتٍ وتسعُ وثمان؛ قاله الفراء^(٧)، حكاه الماوردي^(٨).

وقرأ ابن كثير وابن ذكوان: «شَطَاءُ» بفتح الطاء، وأسكنَ الباقر^(٩). وقرأ أنسٌ ونصرُ بن عاصم وابنُ وثَّاب: «شَطَاءُ»، مثل: عصاه^(١٠). وقرأ الجحدريُّ وابن أبي

(١) أخرجه الطبري ٣٣٠/٢١.

(٢) تفسير البغوي ٢٠٦/٤.

(٣) الصحاح (شطأ).

(٤) البيت للزبير بن العوام رضي الله عنه. وهو في جمهرة أشعار العرب ١٣٩/١، وفيه: يخرج. بدل: أخرج.

(٥) في معاني القرآن ٢٩/٥.

(٦) في النسخ الخطية: السفا والبهم، والمثبت من النكت والعيون والكلام منه. وقال في الصحاح: السَّفَا: شوكُ البُهْمَى، ونحوه في (م). وقال في القاموس: السَّفَا: كل شجر له شوك. والبُهْمَى: هو نبت (يشبه الشعير) تجدد به الغنم جداً شديداً ما دام أخضر، فإذا يبس هزَّ شوكه وامتنع. تهذيب اللغة ٣٣٩/٦.

(٧) في معاني القرآن ٦٩/٣.

(٨) في النكت والعيون ٣٢٣/٥.

(٩) السبعة ص ٦٠٤، والتيسير ص ٢٠٢.

(١٠) نسب هذه القراءة ابنُ جني في المحتسب ٢٧٧/٢ لعيسى الهمداني، ونسبها أبو حيان في البحر ١٠٢/٨ لزيد بن علي.

إسحاق: «شَطَه» بغير همز؛ وكلُّها لغاتٌ فيها^(١).

وهذا مَثَلٌ ضربَه الله تعالى لأصحاب النبي ﷺ؛ يعني أنهم يكونون قليلاً ثم يزدادون ويكثرون؛ فكان النبي ﷺ حين بدأ بالدُّعاء إلى دينه ضعيفاً، فأجابه الواحدُ بعد الواحد حتى قَوِيَ أمرُه؛ كالزَّرع يبدو بعد البَدْر ضعيفاً، فيقوى حالاً بعد حالٍ حتى يغلُظ ساقُه^(٢) وأفراخُه. فكان هذا من أصحِّ مَثَلٍ، وأوضح^(٣) بيان.

وقال قتادة: مَثَلُ أصحاب محمد ﷺ في الإنجيل مكتوبٌ أنه سيخرجُ من قومٍ ينبتون نباتَ الزَّرع يأمرُون بالمعروف، وينهَوْنَ عن المنكر^(٤).

﴿فَأَزَّرَهُ﴾ أي: قَوَّاه وأعانَه وشدَّه؛ أي: قَوَّى الشَّطْءَ الزَّرعَ. وقيل بالعكس، أي: قَوَّى الزَّرعُ الشَّطْءَ^(٥).

وقراءةُ العامة: «أَزَّرَهُ» بالمدِّ. وقرأ ابن ذكوانٍ وأبو حَيوةٌ وحُميد بن قيس: «فَأَزَّرَهُ» مقصورة، مثل: فَعَلَهُ^(٦). والمعروف المدُّ. قال امرؤ القيس:

بِمَحْنِيَّةٍ قَدِ آزَرَ الضَّالَّ نَبْتَهَا مَجَرَّ جِيوشِ غانَمِينَ وَخَيْبِ^(٧)

﴿فَأَسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ﴾: على عودِه الذي يقوم عليه، فيكون ساقاً له^(٨). والسُّوق:

جمع الساق.

(١) نسبها للجحدري أبو حيان في البحر المحيط ١٠٣/٨.

(٢) في (ز) و(م): نباته، وفي (ق): شأنه.

(٣) في (م): وأقوى. والمثبت من النسخ الخطية وهو الموافق للنكت والعيون ٣٢٤/٥ والكلام منه.

(٤) أخرجه الطبري ٣٣٠/٢١.

(٥) الكلام بنحوه في المحرر الوجيز ١٤٢/٥.

(٦) قراءة ابن ذكوان - وهو راوية ابن عامر - في السبعة ص ٦٠٥، والتيسير ص ٢٠٢.

(٧) ديوان امرئ القيس ص ٤٥، قال شارحه: المحنية: حيث ينحني الوادي؛ وهو أخصب موضع فيه... وقوله: مجر جيوش. أي: هذه المحنية في موضع تمر الجيوش به من غانم أو خائب، فلا ينزلها أحدٌ ليرعاها خوفاً من الجيوش؛ فذلك أوفر لخصبها، وأتم لكثتها. اهـ. والضَّالُّ: السُّدْر البَرِّي، أو ما لا يسقيه إلا المطر منه. القاموس (ضال).

(٨) النكت والعيون ٣٢٣/٥.

﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ﴾ أي: يعجب هذا الزرعُ زُرَّاعَهُ. وهو مثلٌ كما بيَّنَّا، فالزرعُ محمدٌ ﷺ، والشطءُ أصحابه، كانوا قليلاً فكثروا، وضعفاء فقووا، قاله الضحاك وغيره.

﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ اللام متعلقة بمحذوف، أي: فَعَلَ اللهُ هذا لمحمدٍ ﷺ وأصحابه، ليغيب بهم الكفار^(١).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: وعد الله هؤلاء الذين مع محمدٍ ﷺ وهم المؤمنون الذين أعمالهم صالحة. ﴿مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي: ثواباً لا ينقطع، وهو الجنة.

وليست «مِن» في قوله: «منهم» مبعوضة لقومٍ من الصحابة دون قوم، ولكنها عامةٌ مجنسة، مثل قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠]، لا يُقصد للتبعيض؛ لكنه يذهب إلى الجنس، أي: فاجتنبوا الرِّجْسَ من جنس الأوثان، إذ كان الرِّجْسُ يقع من أجناسٍ شتى؛ منها الزنى، والرِّبَا، وشربُ الخمر، والكذب. فأدخل «مِن» يفيدُ بها الجنس، وكذا «منهم»، أي: من هذا الجنس، يعني: جنس الصحابة. ويقال: أنفقَ نفقتك من الدراهم، أي: اجعل نفقتك هذا الجنس. وقد يُخصَّصُ أصحابُ محمدٍ ﷺ بوعد المغفرة تفضيلاً لهم، وإن وَعَدَ اللهُ جميعَ المؤمنين المغفرة.

وفي الآية جوابٌ آخر: وهو أن «مِن» مؤكدةٌ للكلام، والمعنى وَعَدَهُمُ اللهُ كلَّهم مغفرةً وأجراً عظيماً. فجرى مجرى [قول]^(٢) العربي: قطعتُ من الثوب قميصاً؛ يريد قطعتُ الثوبَ كلَّه قميصاً. و«مِن» لم تبعض شيئاً. وشاهدُ هذا من القرآن: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ﴾ [الإسراء: ٨٢] معناه: ونزل القرآن شفاءً؛ لأنَّ كلَّ حرفٍ منه يَشْفِي، وليس الشِّفاءُ مختصاً به بعضه دون بعض. على أن من اللُّغويين من يقول:

(١) الوجيز (بحاشية مراح لبيد) ٣١٢/٢.

(٢) ما بين حاصرتين زيادة يقتضيها السياق.

«من» مجنّسة؛ تقديرها: نُزِّلَ الشِّفَاءُ مِنْ جِنْسِ الْقُرْآنِ، وَمِنْ جِهَةِ الْقُرْآنِ، وَمِنْ نَاحِيَةِ الْقُرْآنِ. قَالَ زَهِيرٌ^(١):

أَمِنْ أُمَّ أَوْفَى دِمْنَةً لَمْ تَكَلِّمْ

أراد: من ناحية أمّ أوفى دمنّة، أم من منازلها دمنّة. وقال الآخر:

أَخْوَرِغَائِبَ يُعْطِيهَا وَيُسْأَلُهَا يَأْبَى الظُّلَامَةَ مِنْهُ النَّوْفَلُ الزُّفْرُ^(٢)

ف«من» لم تُبْعَضْ شَيْئاً، إِذْ كَانَ الْمَقْصِدُ: يَأْبَى الظُّلَامَةَ؛ لِأَنَّهُ نَوْفَلٌ زُفْرٌ. وَالنَّوْفَلُ:

الكثير العطاء. وَالزُّفْرُ: حَامِلُ الْأَثْقَالِ وَالْمُؤْنِ عَنِ النَّاسِ.

الخامسة: روى أبو عروة الزبيري من ولد الزبير: كُنَّا عِنْدَ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، فَذَكَرُوا

رَجُلًا يَنْتَقِصُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَرَأَ مَالِكُ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ

مَعَهُ﴾ حَتَّى بَلَغَ: ﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾. فَقَالَ مَالِكُ: مَنْ أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ

فِي قَلْبِهِ غَيْظٌ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَدْ أَصَابَتْهُ هَذِهِ الْآيَةُ؛ ذَكَرَهُ

الخطيب أبو بكر^(٣).

قلت: لقد أحسن مالك في مقالته، وأصاب في تأويله. فمن نقص واحد منهم،

أو طعن عليه في روايته، فقد ردّ على الله ربّ العالمين، وأبطل شرائع المسلمين؛

قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ الآية. وقال: ﴿لَقَدْ

رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]. إلى غير ذلك من الآي

التي تضمّنت الثناء عليهم، والشهادة لهم بالصدق والفلاح؛ قال الله تعالى: ﴿رِجَالٌ

صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣]. وقال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ

دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾

(١) في ديوانه ص ٤ ، وسلف ٤٧٣/٤ .

(٢) الكلام بنحوه في كتاب الأضداد للأنباري ص ٢٥٢-٢٥٣ . والبيت لأعشى باهلة كما في الأصمعيات ص ٩٠ .

(٣) لم نقف عليه عند الخطيب، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٦/٣٢٧ .

[الحشر: ٨]، ثم قال عزَّ من قائل: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩].

وهذا كله مع علمه تبارك وتعالى بحالهم ومآل أمرهم، وقال رسول الله ﷺ: «خيرُ الناسِ قرني، ثم الذين يلونهم». وقال: «لا تَسُبُّوا أصحابي، فلو أن أحدكم أنفق مثل أُحدٍ ذهباً، لم يُدرك مُدَّ أحدهم ولا نَصيفه» خرَّجهما البخاري^(١). وفي حديث آخر: «فلو أن أحدكم أنفق ما في الأرض، لم يُدرك مُدَّ أحدهم ولا نَصيفه»^(٢).

قال أبو عبيد^(٣): معناه لم يُدرك مُدَّ أحدهم إذا تصدَّق به، ولا نصف المُدِّ؛ فالنصيفُ هو النصفُ هنا. وكذلك يقال للعشر: عَشِير، وللخمس: خميس، وللشبع: تسيع، وللثمن: ثمين، وللشبع: سبيع، وللشُدس: سديس، وللرُّبع: ربيع. ولم تقل العرب للثلث ثلث.

وفي البزار عن جابرٍ مرفوعاً صحيحاً: «إنَّ الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين، واختار لي من أصحابي أربعة - يعني أبا بكرٍ وعمرَ وعثمانَ وعليًّا - فجعلهم أصحابي. وقال في أصحابي: كلُّهم خير»^(٤).

وروى عُويم بن ساعدة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عزَّ وجلَّ اختارني واختار لي أصحابي، فجعل لي منهم وزراءً وأختاناً وأصهاراً، فمن سبَّهم فعليه لعنةُ الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه يوم القيامة صَرْفاً ولا عَدلاً»^(٥).

(١) الحديث الأول أخرجه البخاري (٢٦٥٢)، وهو عند أحمد (٣٥٩٤)، ومسلم (٢٥٣٣) عن عبد الله بن مسعود ؓ، والحديث الثاني أخرجه البخاري (٣٦٧٣)، وهو عند أحمد (١١٠٧٩)، ومسلم (٢٥٤١) عن أبي سعيد الخدري ؓ.

(٢) أخرجه القزويني في التدوين في أخبار قزوين ٢/٣٩٧-٣٩٨.

(٣) في غريب الحديث ٢/١٦٤ - ١٦٥.

(٤) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (٢٧٦٣). قال البزار: لا نعلمه يروى عن جابر إلا بهذا الإسناد، ولم يشارك عبد الله بن صالح في روايته هذه عن نافع بن يزيد أحد نعلمه. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/١٦: رجاله ثقات وفي بعضهم خلاف.

(٥) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٠٠٠)، والطبراني في الأوسط (٤٥٩)، والكبير ١٧/٣٤٩، قال =

والأحاديث بهذا المعنى كثير^(١)، فحذار من الوقوع في أحد منهم، كما فعل من طعن في الدين فقال: إنَّ الْمُعَوِّذَيْنِ لَيْسَتَا مِنَ الْقُرْآنِ، وما صحَّ حديثٌ عن رسول الله ﷺ في تثبيتهما ودخولهما في جملة التنزيل، إلاَّ عن عقبه بن عامر^(٢)، وعقبه بن عامرٍ ضعيفٌ لم يوافق غيره عليها، فروايتها مُطَّرحة! وهذا ردُّ لما ذكرناه من الكتاب والسنة، وإبطالٌ لما نقلته لنا الصحابة من المِلَّة. فإنَّ عقبه بن عامر بن عيسى الجُهني، ممن روى لنا الشريعة في الصحيحين: البخاري ومسلم وغيرهما، فهو ممن مدحهم الله ووصفهم، وأثنى عليهم ووعدهم مغفرةً وأجرًا عظيمًا. فمن نسبَه أو واحداً من الصحابة إلى كذبٍ، فهو خارجٌ عن الشريعة، مُبطلٌ للقرآن طاعنٌ على رسول الله ﷺ. ومتى ألحق واحدٌ منهم تكذيباً فقد سبَّ؛ لأنَّه لا عارٌ ولا عيبٌ بعد الكفر بالله أعظم من الكذب، وقد لعن رسول الله ﷺ من سبَّ أصحابه؛ فالمكذب لأصغرهم - ولا صغيرَ فيهم - داخلٌ في لعنة الله التي شهد بها رسولُ الله ﷺ، وألزمها كلُّ من سبَّ واحداً من أصحابه، أو طعن عليه.

وعن عمر بن حبيب^(٣) قال: حضرتُ مجلسَ هارونَ الرشيد. فجرتُ مسألةً تنازعها الحضور، وعلتُ أصواتهم؛ فاحتجَّ بعضهم بحديثٍ يرويه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ؛ فرفع بعضهم الحديث، وزادت المدافعةُ والخصام، حتى قال قائلون منهم: لا يُقبل هذا الحديث على رسول الله ﷺ؛ لأنَّ أبا هريرة مُتَّهَمٌ فيما يرويه،

= الطبراني في المعجم الأوسط: لا يروى عن عويم بن ساعدة إلا بهذا الإسناد، تفرد به محمد بن طلحة التيمي. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٦/١٠: وفيه من لم أعرفه. وأخرجه ابن حجر في الأمالي المطلقة ص ٧٠-٧١ وقال: هذا حديث حسن.

(١) في (م): كثيرة.

(٢) يشير إلى الحديث الذي رواه مسلم (٨١٤) عن عقبه بن عامر ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة، لم ير مثلهن قط؟» ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾.

(٣) هو العدوي البصري القاضي، قال البخاري: يتكلمون فيه، وقال يحيى بن معين: ضعيف، كان يكذب. مات بالبصرة سنة سبع ومئتين. سير أعلام النبلاء ٩/٤٩٠-٤٩١.

وَصَرَّحُوا بِتَكْذِيبِهِ، وَرَأَيْتُ الرَّشِيدَ قَدْ نَحَا نَحْوَهُمْ، وَنَصَرَ قَوْلَهُمْ، فَقُلْتُ أَنَا: الْحَدِيثُ صَحِيحٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ صَحِيحُ النَّقْلِ، صَدُوقٌ فِيمَا يَرُويهِ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ وَغَيْرِهِ. فَنَظَرَ إِلَيَّ الرَّشِيدُ نَظْرَ مُغْضَبٍ، وَقَمْتُ مِنَ الْمَجْلِسِ فَانصَرَفْتُ إِلَى مَنْزِلِي، فَلَمْ أَلْبَثْ حَتَّى قِيلَ: صَاحِبُ الْبَرِيدِ بِالْبَابِ، فَدَخَلَ فَقَالَ لِي: أَجِبْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِجَابَةً مَقْتُولٍ، وَتَحَنُّطٍ وَتَكْفَنٍ! فَقُلْتُ: اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّي دَفَعْتُ عَنْ صَاحِبِ نَبِيِّكَ، وَأَجَلَلْتُ نَبِيَّكَ أَنْ يُطْعَنَ عَلَى أَصْحَابِهِ، فَسَلَّمْنِي مِنْهُ. فَأَدْخَلْتُ عَلَى الرَّشِيدِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ مِنْ ذَهَبٍ، حَاسِرٌ عَنْ ذِرَاعِيهِ؛ بِيَدِهِ السِّيفُ، وَبَيْنَ يَدَيْهِ النَّطْعُ^(١)؛ فَلَمَّا بَصُرَ بِي قَالَ لِي: يَا عَمْرَ بْنَ حَبِيبٍ، أَتَلَقَّانِي مِنَ الرَّدِّ وَالِدْفَعِ بِمَا تَلَقَّيْتَنِي بِهِ! فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنَّ الَّذِي قُلْتَهُ وَجَادَلْتَهُ عَنْهُ، فِيهِ إِزْرَاءٌ^(٢) عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ [وَعَلَى مَا جَاءَ بِهِ]. إِذَا كَانَ أَصْحَابُهُ كَذَابِينَ، فَالشَّرِيعَةُ بَاطِلَةٌ، وَالفَرَايِضُ وَالْأَحْكَامُ فِي الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالطَّلَاقِ وَالنِّكَاحِ وَالْحُدُودِ؛ كُلُّهُ مَرْدُودٌ غَيْرَ مَقْبُولٍ! فَرَجَعْتُ إِلَى نَفْسِي ثُمَّ قَالَ: أَحْيَيْتَنِي يَا عَمْرَ بْنَ حَبِيبٍ أَحْيَاكَ اللَّهُ، أَحْيَيْتَنِي يَا عَمْرَ بْنَ حَبِيبٍ أَحْيَاكَ اللَّهُ^(٣)؛ وَأَمَرَ لِي بِعَشْرَةِ آلَافِ دَرَاهِمٍ^(٤).

قلت: فالصحابه كلهم عدول، أولياء الله تعالى وأصفياءه، وخيرته من خلقه بعد أنبيائه ورسوله. هذا مذهب أهل السنة، والذي عليه الجماعة من أئمة هذه الأمة. وقد ذهبت شِرْذِمَةٌ لَا مَبَالَاةَ بِهِمْ إِلَى أَنَّ حَالَ الصَّحَابَةِ كَحَالِ غَيْرِهِمْ، فَيَلْزِمُ الْبَحْثُ عَنْ عَدَالَتِهِمْ.

(١) النطع: بساط من الأديم. القاموس (نطع).

(٢) في (م) إزدراء.

(٣) قوله: أحيتني يا عمر بن حبيب أحياك الله. الثانية من (خ) وتاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١١/١٩٦ - ١٩٧. والقصة مخرجة فيه. وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) أخرج هذه القصة الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١١/١٩٦-١٩٧، ومن طريقه المزني في تهذيب الكمال ٢١/٢٩٤-٢٩٥. ولا يخفى ما في هذه القصة من نكارة، فصاحبها عمر بن حبيب العدوي ضعيف متهم بالكذب كما تقدّم.

ومنهم من فرّق بين حالهم في بداءة الأمر فقال: إنهم كانوا على العدالة إذ ذاك؛ ثم تغيّرت بهم الأحوال، فظهرت فيهم الحروب وسفك الدماء؛ فلا بُدَّ من البحث . وهذا مردود؛ فإنّ خيار الصحابة وفضلاءهم كعليّ وطلحة والزبير وغيرهم رضي الله عنهم ممن أثنى الله عليهم وزكّاهم، ورضي عنهم وأرضاهم، ووعدهم الجنة بقوله تعالى: ﴿مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ وخاصة العشرة المقطوع لهم بالجنة بإخبار الرسول، هم القدوة مع علمهم بكثيرٍ من الفتن والأمر الجارية عليهم بعد نبيّهم بإخباره لهم بذلك. وذلك غير مُسقطٍ من مرتبتهم وفضلهم، إذ كانت تلك الأمور مبنية على الاجتهاد، وكلُّ مجتهد مصيبٌ .

وسياتي الكلام في تلك الأمور في سورة الحجرات مبيّنة إن شاء الله تعالى ^(١) .

تمّ تفسير سورة الفتح، والحمد لله.

تفسير سورة الحجرات

مدنية بإجماع، وهي ثماني عشرة آية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۗ وَانفُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قال العلماء: كان في العرب جفاءً وسوء أدب في خطاب النبي ﷺ وتلقيب الناس. فالسورة في الأمر بمكارم الأخلاق ورعاية الآداب.

وقرأ الضحاك ويعقوب الحضرمي: «لا تُقَدِّمُوا» بفتح التاء والداد من التقدم^(٢). الباقون: «تُقَدِّمُوا» بضم التاء وكسر الدال من التقديم، ومعناها ظاهر. أي: لا تقدموا قولاً ولا فعلاً بين يدي الله وقول رسوله وفعله فيما سبيله أن تأخذه عنه من أمر الدين والدنيا. ومن قدّم قوله أو فعله على الرسول ﷺ، فقد قدّمه على الله تعالى؛ لأن الرسول ﷺ إنما يأمر عن أمر الله عز وجل.

الثانية: واختلف في سبب نزولها على أقوال ستة:

الأول: ما ذكره الواحدي^(٣) من حديث ابن جريج قال: حدّثني ابن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدّم ركب من بني تميم على رسول الله ﷺ، فقال أبو بكر: أمّر القَعْقَاعَ بْنَ مَعْبُدٍ. وقال عمر: [بل] أمّر الأقرع بن حابس. فقال أبو بكر: ما

(١) تفسير البغوي ٢٠٨/٤ .

(٢) المحتسب ٢٧٨/٢ ، والنشر ٣٧٥/٢ ، وهي من العشرة.

(٣) في أسباب النزول ص ٤٠٦ ، وما سيرد بين حاصرتين منه.

أردت إلا خلافي. وقال عمر: ما أردتُ خلاقك. فتمارياً^(١) حتى ارتفعت أصواتهما، فنزل في ذلك: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ﴾. رواه البخاريُّ عن الحسن بن محمد بن الصباح^(٢)؛ ذكره المهديُّ أيضاً.

الثاني: ما روي أن النبي ﷺ أراد أن يستخلف على المدينة رجلاً إذ مضى إلى خيبر، فأشار عليه عمر برجل آخر؛ فنزل: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾. ذكره المهديُّ أيضاً.

الثالث: ما ذكره الماورديُّ عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ أنفذ أربعة وعشرين رجلاً من أصحابه إلى بني عامر فقتلوهم؛ إلا ثلاثة تأخروا عنهم، فسلموا وانكفؤوا إلى المدينة، فلحقوا رجلين من بني سليم فسألوهما عن نسبهما فقالا: من بني عامر، لأنهم أعزُّ من بني سليم، فقتلوهما، فجاء نفر من بني سليم إلى رسول الله ﷺ فقالوا: إن بيننا وبينك عهداً، وقد قُتل منا رجلان، فوداهما النبي ﷺ بمئة بعير، ونزلت عليه هذه الآية في قتلهم الرجلين^(٣).

وقال قتادة: إن ناساً كانوا يقولون: لو أنزل في كذا، لو أنزل في كذا؟ فنزلت هذه الآية.

ابن عباس: نُهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه^(٤).

مجاهد: لا تفتاتوا على الله ورسوله حتى يقضي الله على لسان رسوله. ذكره

(١) في (م): فتماديا، وهو خطأ.

(٢) صحيح البخاري (٤٨٤٧).

(٣) النكت والعيون ٣٢٦/٥، والأقوال الآتية منه. قال ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٤: وروي في الدلائل [٣٤١/٣ - ٣٤٢] من طريق ابن إسحاق، ومن طريق موسى بن عقبة هذه القصة على غير هذا السياق، وأن المقتولين من بني كلاب، وأن الثلاثة قتل منهم واحد، وهو المحفوظ والمشهور في المغازي.

(٤) أخرج قول قتادة وابن عباس الطبري ٣٣٦/٢١.

البخاريُّ أيضًا^(١).

الحسن: نزلت في قوم ذبحوا قبل أن يصلي رسول الله ﷺ، فأمرهم أن يعيدوا الذبح^(٢).

ابن جريج: لا تقدّموا أعمال الطاعات قبل وقتها الذي أمر الله تعالى به ورسوله ﷺ^(٣).

قلت: هذه الأقوال الخمسة المتأخرة ذكرها القاضي أبو بكر بن العربي^(٤)، وسردها قبله الماوردي.

قال القاضي: وهي كلّها صحيحة تدخل تحت العموم، فالله أعلم ما كان السبب المثير للآية منها، ولعلها نزلت دون سبب، والله أعلم.

قال القاضي: إذا قلنا: إنها نزلت في تقديم الطاعات على أوقاتها، فهو صحيح؛ لأن كلَّ عبادة مؤقتة بميقات لا يجوز تقديمها عليه، كالصلاة والصوم والحج، وذلك بين. إلا أن^(٥) العلماء اختلفوا في الزكاة، لما كانت عبادة مالية وكانت مطلوبة لمعنى مفهوم، وهو سدُّ خَلَّة الفقير، ولأن النبي ﷺ استعجل من العباس صدقة عامين، ولما جاء من جمع صدقة الفطر قبل يوم الفطر حتى تُعطى لمستحقّها^(٦) يوم الوجوب، وهو

(١) علقه البخاري قبل (٤٨٤٥)، ووصله الطبري ٣٣٦/٢١، والبيهقي في الشعب (١٥١٦)، وهو في تفسير مجاهد ٦٠٥/٢.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٣٠/٢، والطبري ٣٣٦/٢١.

(٣) هو قول الزجاج، وليس قول ابن جريج، وهو في معاني القرآن للزجاج ٣١/٥، ونقله المصنف عنه بواسطة الماوردي في النكت والعيون ٣٢٦/٥، وابن العربي في أحكام القرآن ١٧٠٠/٤.

(٤) في أحكام القرآن ١٧٠٠/٤. والأقوال الخمسة يعني أقوال قتادة وابن عباس ومجاهد والحسن والزجاج المذكورة.

(٥) في النسخ: وذلك أن، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي.

(٦) في (خ): مستحقها، وفي (م): لمستحقها.

يوم الفطر، فاقضى ذلك كله جواز تقديمها العام والاثنين^(١). فإن جاء رأس العام والنصاب بحاله وقعت موقعها. وإن جاء رأس العام وقد تغير النصاب تبين أنها صدقة تطوع. وقال أشهب: لا يجوز تقديمها على الحول لحظة، كالصلاة، وكأنه طرد الأصل في العبادات، فرأى أنها إحدى دعائم الإسلام، فوقها حقها في النظام وحسن الترتيب. ورأى سائر علمائنا أن التقديم اليسير فيها جائز؛ لأنه معفو عنه في الشرع بخلاف الكثير. وما قاله أشهب أصح، فإن مفارقة اليسير الكثير في أصول الشريعة صحيح، ولكنه لمعان تختص باليسير دون الكثير. فأما في مسألتنا، فاليوم فيه كالشهر، والشهر كالسنة. فإما تقديم كلي كما قال أبو حنيفة والشافعي، وإما حفظ العبادة على ميقاتها كما قال أشهب.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ﴾ أصل في ترك التعرض لأقوال النبي ﷺ، وإيجاب اتباعه والاقتران به، وكذلك قال النبي ﷺ في مرضه: «مُرُوا أبا بكر فليصل بالناس». فقالت عائشة لحفصة رضي الله عنهما: قولني له: إن أبا بكر رجل أسيف، وإنه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس من البكاء، فمر عمر^(٢) فليصل بالناس. فقال ﷺ: «إنكن لأنتنن صواحب يوسف. مرُوا أبا بكر فليصل بالناس»^(٣). فمعنى

(١) في (ظ) و(ف): والعامين.

(٢) في أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٠١ - ١٧٠٢ (والكلام منه): علياً، وهو خطأ.

(٣) أخرجه أحمد (٢٥٨٧٦)، والبخاري (٧١٣)، ومسلم (٤١٨): (٩٥) من حديث عائشة رضي الله عنها مطولاً، ولفظه لابن العربي في أحكام القرآن. ومعنى قوله: أسيف، أي: سريع البكاء والحزن. النهاية (أسف). وقوله: صواحب يوسف كما في فتح الباري ٢/١٥٣: أي إنهن مثل صواحب يوسف في إظهار خلاف ما في الباطن. ثم إن هذا الخطاب وإن كان بلفظ الجمع، فالمراد به واحد وهي عائشة فقط، كما أن صواحب صيغة جمع والمراد زليخا فقط، ووجه المشابهة بينهما في ذلك أن زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الإكرام بالضيافة ومرادها زيادة على ذلك، وهو أن ينظرن إلى حسن يوسف ويعذرنها في محبته، وأن عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن أبيها كونه لا يسمع المأمومين القراءة لبكائه، ومرادها زيادة على ذلك وهو أن لا يتشاءم الناس به. وقد صرحت هي فيما بعد ذلك فقالت: لقد راجعته وما حملني على كثرة مراجعته إلا أنه لم يقع في قلبي أن يحب الناس بعده رجلاً قام مقامه أبداً.

قوله: «صواحب يوسف» الفتنة بالرد عن الجائر إلى غير الجائر.

وربما احتج نفاة^(١) القياس بهذه الآية، وهو باطل منهم، فإن ما قامت دلالاته فليس في فعله تقديم بين يديه. وقد قامت دلالة الكتاب والسنة على وجوب القول بالقياس في فروع الشرع، فليس إذا تقدم بين يديه.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ يعني في التقدم المنهي عنه. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لقولكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بفعالكم.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالِكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ﴿٢﴾

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ روى البخاري والترمذي عن ابن أبي مليكة قال: حدثني عبد الله بن الزبير أن الأقرع بن حابس قدم على النبي ﷺ، فقال أبو بكر: يا رسول الله استعمله على قومه، فقال عمر: لا تستعمله يا رسول الله، فتكلما عند النبي ﷺ حتى ارتفعت أصواتهما، فقال أبو بكر لعمر: ما أردت إلا خلافي. فقال عمر: ما أردت خلافاً، قال: فنزلت هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ قال: فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي ﷺ لم يسمع كلامه حتى يستفهمه. قال: وما ذكر ابن الزبير جدّه يعني أبا بكر. قال [أبو عيسى]: هذا حديث غريب حسن. وقد رواه بعضهم عن ابن أبي مليكة مرسل^(٢)، لم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير^(٣).

(١) في (ز) و(ظ) و(م): بغات، وهو خطأ، والكلام في أحكام القرآن للكميا الطبري ٤/٣٨١.

(٢) ذكر الحافظ ابن حجر في الفتح ٨/٥٩٠ أن صورته الإرسال، لكن ظهر في آخره أن ابن مليكة حمله على ابن الزبير، كما سيرد بعده، ثم إن ابن أبي مليكة صرح أن ابن الزبير أخبره، كما في رواية البخاري (٤٨٤٧).

(٣) هذا لفظ حديث الترمذي (٣٢٦٦)، وهو من رواية مؤمل بن إسماعيل، عن نافع بن عمر، عن ابن =

قلت: هو البخاري، قال عن أبي مُليكة: كاد الخيران أن يهلكا: أبو بكر وعمر، رفعا أصواتهما عند النبي ﷺ حين قَدِمَ عليه ركب بني تميم، فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخي بني مُجاشع، وأشار الآخر برجل آخر - فقال نافع: لا أحفظ اسمه - فقال أبو بكر لعمر: ما أردت إلا خلافي. فقال: ما أردتُ خلافاً. فارتفعت أصواتهما في ذلك؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ الآية. فقال ابن الزبير: فما كان عمر يُسمع رسول الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستفهمه. ولم يذكر ذلك عن أبيه، يعني أبا بكر الصديق^(١).

وذكر المهدوي عن عليّ ﷺ: نزل قوله: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ فينا لما ارتفعت أصواتنا أنا وجعفر وزيد بن حارثة، نتنازع ابنة حمزة لما جاء بها زيد من مكة، ففضى بها رسول الله ﷺ لجعفر؛ لأن خالتها عنده. وقد تقدّم هذا الحديث في «آل عمران»^(٢).

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ افتقد ثابت بن قيس فقال رجل: يا رسول الله، أنا أعلم لك علمه، فأتاه فوجده جالساً في بيته مُنكساً رأسه؛ فقال له: ما شأنك؟ فقال: شرٌّ، كان يرفع صوته^(٣) فوق صوت النبي ﷺ، فقد حبط عمله وهو من أهل النار. فأتى الرجل النبي ﷺ، فأخبره أنه قال كذا وكذا. فقال موسى^(٤): فرجع

= أبي مُليكة، وقد خالف مؤمل ابن جريج - وروايته عند البخاري (٤٨٤٧)، وسلفت أول السورة - في حكايته قول أبي بكر وعمر في طلب تأمير القعقاع، ورواية ابن جريج أثبت من رواية مؤمل، كما ذكر الحافظ ابن حجر في الفتح ٥٩١/٨. وقوله: وما ذكر ابن الزبير جده، يعني لم يذكر عن أبي بكر مثل ما ذكره عن عمر ﷺ في أنه لم يسمع ﷺ كلامه حتى يستفهمه، يوضحه قول ابن الزبير الآتي، وهو عند البخاري كما سيذكر المصنف.

(١) صحيح البخاري (٤٨٤٥)، وهو عند أحمد (١٦١٣٣)، وقوله: ولم يذكر ذلك عن أبيه، يعني جده لأمه أسماء. ينظر عمدة القاري ١٨٣/١٩.

(٢) ١٣٤/٥، وسلف أيضاً في البقرة ١١٣/٤.

(٣) قال الحافظ ابن حجر في الفتح ٦٢١/٦: كذا ذكره بلفظ الغيبة وهو التفات، وكان البيان يقتضي أن يقول: كنت أرفع صوتي.

(٤) هو موسى بن أنس، أحد رجال الإسناد.

المرّة الأخرى ببشارة عظيمة؛ فقال: «أذهب إليه فقل له: إنك لست من أهل النار، ولكنك من أهل الجنة». لفظ البخاري^(١).

وثابتٌ هذا هو ثابتُ بنُ قيسِ بنِ شَمَّاسِ الخزرجيِّ، يُكنى أبا محمد بابنه محمد. وقيل: أبا عبد الرحمن. قُتِلَ له يومَ الحرّة^(٢) ثلاثةٌ من الولد: محمد، ويحيى، وعبد الله. وكان خطيباً بليغاً معروفاً بذلك، كان يقال له: خطيبُ رسولِ الله ﷺ، كما يقال لحسان: شاعرُ رسولِ الله ﷺ. ولَمَّا قَدِمَ وفدِ تميمٍ على رسولِ الله ﷺ وطلبوا المفاخرة، قام خطيبهم فافتخر، ثم قام ثابت بن قيس، فخطب خطبة بليغة جَزَلَةٌ فغلبهم، وقام شاعرهم وهو الأقرع بن حابس فأنشد:

أتيناك كَيْمًا يَعْرِفَ^(٣) النَّاسُ فَضْلَنَا إِذَا خَالَفُونَا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ
وَأَنَا رُؤُوسُ النَّاسِ مِنْ كُلِّ مَعْشَرٍ وَأَنْ لَيْسَ فِي أَرْضِ الْحِجَازِ كِدَارِمِ
وَإِنَّ لَنَا الْمِرْبَاعَ فِي كُلِّ غَارَةٍ تَكُونُ بِنَجْدٍ أَوْ بِأَرْضِ التَّهَائِمِ^(٤)
فقام حسان فقال:

(١) صحيح البخاري (٤٨٤٦)، وصحيح مسلم (١١٩): (١٨٧)، وهو عند أحمد (١٢٤٨٠) وجاء عند مسلم وأحمد أن الرجل الذي سأله النبي ﷺ عن ثابت هو سعد بن معاذ، وسعد توفي في بني قريظة سنة خمس، والآية المذكورة نزلت في زمن الوفود بسبب الأقرع بن حابس وغيره، وكان ذلك في سنة تسع. وجمع بينهما الحافظ ابن حجر في الفتح ٦/٦٢٠: بأن الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت، والذي نزل في قصة الأقرع أول السورة وهو قوله: ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

(٢) هي حرّة واقم إحدى حرّتي المدينة، وهي الشرقية، وكانت بها الواقعة المشهورة أيام يزيد بن معاوية سنة ٦٣ هـ مع أهل المدينة الذين لم يرضوا أن يبايعوه. ينظر الكامل لابن الأثير ٤/١١١ - ١١٢، ومعجم البلدان ٢/٢٤٩.

(٣) بالنصب على اعتبار «ما» زائدة، وبالرفع على اعتبارها كافة. ينظر خزنة الأدب ٨/٤٩٨ - ٤٩٩.

(٤) أورد هذه الأبيات الواحدي في أسباب النزول ص ٤١١، وأوردها دون البيت الأخير أبو العباس القرطبي في المفهم ٧/٣٩٩. وذكرها ابن هشام في السيرة النبوية ٢/٥٦٥ - ٥٦٦ باختلاف يسير ونسبها للزبيرقان بن بدر، وجاء فيه الشطر الثاني من البيت الأول هكذا: إذا احتفلوا عند احتضار المواسم. وقوله: كدارم، دارم هم من بني تميم. والمرباع: أخذ الربع من الغنيمة، يريد أنهم رؤساء. الإملاء المختصر في شرح غريب السير ٣/١٥٣ - ١٥٤.

بَنِي دَارِمٍ لَا تَفْخَرُوا إِنَّ فَخْرَكُمْ
يَعُودُ وَبِالْأَعْنَادِ عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ
هَبِلْتُمْ عَلَيْنَا تَفْخَرُونَ وَأَنْتُمْ
لَنَا خَوْلٌ مِنْ بَيْنِ ظُئْرٍ وَخَادِمٌ^(١)
فِي آيَاتِ لِهَمَّا.

فقالوا: خطيبهم أخطب من خطيبنا، وشاعرهم أشعر من شاعرنا، فارتفعت أصواتهم فأنزل الله تعالى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾^(٢). وقال عطاء الخراساني: حدثني ابنة ثابت بن قيس قالت: لما نزلت: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ الآية، دخل أبوها بيته وأغلق عليه بابه، ففقدته النبي ﷺ، فأرسل إليه يسأله ما خبره، فقال: أنا رجلٌ شديد الصوت، أخاف أن يكون حبط عملي. فقال عليه الصلاة والسلام: «لست منهم، بل تعيش بخير، وتموت بخير».

قال: ثم أنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [لقمان: ١٨]، فأغلق بابه وطفق يبكي، ففقدته النبي ﷺ، فأرسل إليه ما خبره^(٣)، فقال: يا رسول الله، إني أحبُّ الجمال، وأحب أن أسود قومي. فقال: «لست منهم، بل تعيش حميداً، وتُقتل شهيداً، وتدخل الجنة». قالت: فلما كان يومُ اليمامة، خرج مع خالد بن الوليد إلى مُسَيْلَمَةَ، فلما التقوا انكشفوا، فقال ثابتٌ وسالمٌ مولى أبي حذيفة: ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله ﷺ. ثم حفر كلُّ واحدٍ منهما له حفرة، فثبنا وقاتلنا حتى قُتِلنا، وعلى ثابت يومئذٍ دِرْعٌ له نفيسة، فمرَّ به رجلٌ من المسلمين فأخذها، فبينما رجلٌ من

(١) ديوان حسان ص ٤٤٠، وأوردها أيضاً ابن هشام في السيرة النبوية ٥٦٦/٢، والواحد في أسباب النزول ص ٤١١ - ٤١٢، وأبو العباس القرطبي في المفهم ٣٩٩/٧. وجاء في السيرة النبوية: ما بين ظئر وخادم، بدل: من بين ظئر وخادم. وقوله: هبِلْتُمْ، أي: فقدتم. والخول: هم الحشم. والظئر: التي ترضع ولد غيرها وقد تأخذ على ذلك أجراً. الإملاء المختصر ١٥٤/٣، وينظر لسان العرب (خول).

(٢) المفهم ٣٩٨/٧ - ٣٩٩.

(٣) في (ز) و(ظ) و(م): فأخبره، والمثبت من (خ) و(ف) و(ق)، وهو الموافق لما في المفهم ٣٩٩/٧ والكلام منه.

المسلمين نائم؛ أتاه ثابت في منامه فقال له: أوصيك بوصية، فإياك أن تقول: هذا حُلْمٌ فتضيعة، إني لما قُتلت أمس؛ مرّ بي رجل من المسلمين، فأخذ درعي ومنزلهُ في أقصى الناس، وعند خبائه فرسٌ يَسْتَنُّ في طَوَلِهِ^(١)، وقد كفاً على الدُّرْعِ بُرْمَةً^(٢)، وفوق البرمة رَحْلٌ، فأت خالدًا فمُرّه أن يبعث إلى درعي فيأخذها، وإذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله ﷺ - يعني أبا بكر - فقل له: إن عليّ من الدّين كذا وكذا، وفلانٌ من رقيقي عتيقٌ وفلان، فأتى الرجل خالدًا فأخبره، فبعث إلى الدرع فأتى بها، وحدث أبا بكر برؤياه، فأجاز وصيته. قال: ولا نعلم أحدًا أُجيزت وصيته بعد موته غير ثابت رحمه الله^(٣). ذكره أبو عمر في الاستيعاب^(٤).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ أي: لا تخاطبوه: يا محمد، ويا أحمد. ولكن: يا نبيّ الله، ويا رسول الله؛ توقيراً له^(٥). وقيل: كان المنافقون يرفعون أصواتهم عند النبي ﷺ؛ ليقتردي بهم ضعفة المسلمين، فنُهي المسلمون عن ذلك^(٦). وقيل: «لَا تَجْهَرُوا لَهُ» أي: لا تجهروا عليه، كما يقال: سَقَطَ لِفِيهِ، أي: على فيه. ﴿كَجَهْرٍ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ الكاف كاف التشبيه في محل النصب، أي: لا تجهروا له جهراً مثل جهر بعضهم لبعض. وفي هذا دليلٌ [على] أنهم لم يُنْهَوْا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسوغ لهم إلا أن يكلموه بالهمس والمخافتة، وإنما نُهَوْا عن جهر مخصوص

(١) قوله: يَسْتَنُّ، أي: يعدو لِمَرَحِهِ ونشاطه شوطاً أو شوطين ولا راكب عليه. والطَوَلُ: الحبل الطويل يُشَدُّ أحد طرفيه في وتد أو غيره، والطرف الآخر في يد الفرس ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه. النهاية (سنن) و(طول).

(٢) البرمة: القدر مطلقاً، وجمعها برام، وهي في الأصل المتخذة من الحجر المعروف بالحجاز واليمن. النهاية (برم).

(٣) المفهم ٣٩٩/٧ - ٤٠٠.

(٤) الاستيعاب بهامش الإصابة ٧٥/٢ - ٧٨، وأخرجه ابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (١٩٢١)، والطبراني في الكبير (١٣٢٠)، والحاكم ٢٣٥/٣.

(٥) المفهم ٤٠٠/٧.

(٦) ينظر الكشاف ٥٥٥/٣.

مقيّد بصفة، أعني الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منه^(١) فيما بينهم، وهو الخلو من مراعاة أبهة النبوة وجلالة مقدارها وانحطاط سائر الرتب وإن جلّت عن رتبها^(٢).

﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ أي: من أجل أن تحبط، أي: تبطل^(٣)؛ هذا قول البصريين. وقال الكوفيون: أي: لئلا تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون^(٤).

الثالثة: معنى الآية الأمر بتعظيم رسول الله ﷺ وتوقيره، وخفض الصوت بحضرته وعند مخاطبته، أي: إذا نطق ونطقتم فعليكم ألا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته، وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليًا^(٥) لكلامكم، وجهه باهرًا لجهركم، حتى تكون مزيته^(٦) عليكم لائحة، وسابقته واضحة، وامتيازه عن جمهوركم كشيّة الأبلق. لا أن تغمروا صوته بغطكم، وتبهرؤا منطقه بصخبكم^(٧). وفي قراءة ابن مسعود: «لَا تَرْفَعُوا بِأَصْوَاتِكُمْ»^(٨). وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره عليه الصلاة والسلام. وكره بعض العلماء رفع الصوت في مجالس العلماء تشریفًا لهم، إذ هم ورثة الأنبياء^(٩).

الرابعة: قال القاضي أبو بكر بن العربي^(١٠): حرمة النبي ﷺ ميثًا كحرمة حيًا،

(١) في (ز) و(م): منهم.

(٢) الكشاف ٥٥٥/٣، وما بين حاصرتين زيادة يقتضيها السياق.

(٣) المفهم ٤٠٠/٧.

(٤) قوله: وأنتم لا تشعرون، ليست في (م).

(٥) في (ز) و(ظ) و(م): غالبًا، والمثبت من (خ) و(ق) وهو الموافق لما في الكشاف ٥٥٤/٣ والكلام منه. وسقط هذا الموضع من (ف).

(٦) في (خ) و(ز): مرتبته، وفي (م): مزيته.

(٧) في (ظ): بضجتكم.

(٨) أورد قراءة ابن مسعود الزمخشري في الكشاف ٥٥٥/٣، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٤٥/٥.

(٩) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٠٨/٤، والمحرر الوجيز ١٤٥/٥.

(١٠) في أحكام القرآن ١٧٠٢/٤ - ١٧٠٣.

وكلامه المأثور بعد موته في الرفعة مثل^(١) كلامه المسموع من لفظه، فإذا قرئ كلامه، وجب على كل حاضر ألا يرفع صوته عليه، ولا يعرض عنه، كما كان يلزمه ذلك في مجلسه عند تلفظه به. وقد نبه الله سبحانه على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ [الأعراف: ٢٠٤]. وكلام النبي ﷺ من الوحي، وله من الحكمة^(٢) مثل ما للقرآن، إلا معاني مستثناة، بيانها في كتب الفقه.

الخامسة: وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يُقصد به الاستخفاف والاستهانة؛ لأن ذلك كفرٌ والمخاطبون مؤمنون. وإنما الغرض صوتٌ هو في نفسه والمسموع من جرسه^(٣) غير مناسب لما يُهاب به العظماء ويوقر الكبراء، فيتكلف الغض منه وردّه إلى حدٍّ يميل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقير. ولم يتناول النهي أيضاً رفع الصوت الذي لا يتأذى^(٤) به رسول الله ﷺ؛ وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معانيد أو إرهاب عدو، أو ما أشبه ذلك، ففي الحديث أنه قال عليه الصلاة والسلام للعباس بن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين: «اصرخ بالناس»^(٥)، وكان العباس أجهر الناس صوتاً^(٦). يُروى أن غارة أتهم يوماً فصاح العباس: يا صباحاه! فأسقطت الحوامل لشدة صوته^(٧)، وفيه يقول نابغة بني جعدة:

(١) في (ز) و(خ) و(ق) و(م): مثال .

(٢) في أحكام القرآن لابن العربي: وله من الحرمة .

(٣) الجرس: الصوت، ويكسر. القاموس (جرس).

(٤) في (ف) و(ق) و(م): الذي يتأذى، والمثبت من (خ) و(ز) و(ظ) وهو الموافق لما في الكشاف ٥٥٥/٣ والكلام إلى آخر المسألة منه .

(٥) أخرجه مسلم (١٧٧٥): (٧٦) بلفظ: أي عباس، ناد أصحاب السُّمرة... وسلف بلفظ مسلم ١٤٥/١٠ .

(٦) قال ابن حجر في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٥: لم أجده . اهـ . وسلف ١٤٥/١٠ .

(٧) قال ابن حجر في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٥: لم أجده .

زَجْرُ أَبِي عُرْوَةَ السَّبَاعِ إِذَا أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطْنَ بِالْغَنَمِ^(١)

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم، فيفتق مرارة السبع في جوفه^(٢).

السادسة: قال الزجاج: ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾ التقدير: لأن تحبط، أي: فتحبط أعمالكم، فاللام المقدره لام الصيرورة^(٣)، وليس قوله: «أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ» بموجب أن يكفر الإنسان وهو لا يعلم، فكما لا يكون الكافر مؤمناً إلا باختياره الإيمان على الكفر، كذلك لا يكون المؤمن كافراً من حيث لا يقصد إلى الكفر ولا يختاره بإجماع. كذلك لا يكون الكافر كافراً من حيث لا يعلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ أي: يخفضون أصواتهم عنده إذا تكلموا إجلالاً له، أو كَلَّمُوا غيره بين يديه إجلالاً له. قال أبو هريرة: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾، قال أبو بكر: واللّه لا أرفع صوتي إلا كأخي السّرار^(٤).

وذكر سُنَيْدٌ قال: حدثنا عَبَادُ بْنُ الْعَوَامِ، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة قال: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ قال أبو بكر: والذي بعثك بالحق لا أكلمك بعد هذا إلا كأخي السّرار^(٥).

وقال عبد الله بن الزبير: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ ما حدث عمر عند

(١) ديوان النابغة الجعدي ص ١٥٨، وفيه: يلتسن، بدل: يختلطن.

(٢) قال ابن حجر في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٥: لم أجده.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٣٢/٥.

(٤) أخرجه الحاكم ٤٦٢/٢، والبيهقي في الشعب (١٥٢١).

(٥) لم نقف عليه من حديث أبي سلمة، وأخرجه البزار (٥٦)، والحاكم ٧٤/٣، والواحدي في أسباب النزول ص ٤٠٨ من حديث أبي بكر.

النبي ﷺ بعد ذلك فسمع كلامه حتى يستفهمه ممّا يخفض؛ فنزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى﴾^(١).

قال الفراء: أي: أخلصها للتقوى^(٢). وقال الأخفش: أي: اختصها للتقوى^(٣). وقال ابن عباس: «امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى»: طهرهم من كل قبيح، وجعل في قلوبهم الخوف من الله والتقوى. وقال عمر رضي الله عنه: أذهب عن قلوبهم الشهوات^(٤).

والامتحان افتعال من مَحَنْتُ الأديمَ مَحْنًا حتى أوسعته^(٥). فمعنى امتحن الله قلوبهم للتقوى: وسّعها وشرحها للتقوى. وعلى الأقوال المتقدمة: امتحن قلوبهم فأخلصها، كقولك: امتحنت الفضة، أي: اختبرتها حتى خلصت. ففي الكلام حذف يدلُّ عليه الكلام، وهو الإخلاص. وقال أبو عمرو: كلُّ شيء جَهدته فقد محنته. وأنشد:

أنت رذايا باديًا كلالها قد محنت واضطربت أطالها^(٦)
﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ينادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(٧)

قال مجاهد وغيره: نزلت في أعراب بني تميم^(٧)؛ قدم الوفد منهم على النبي ﷺ، فدخلوا المسجد ونادوا النبي ﷺ من وراء حجرته أن اخرج إلينا، فإنَّ مَدَحَنَا زَيْنٌ وَذَمَّنَا

(١) تفسير البغوي ٢١٠/٤، وهو بنحو حديث البخاري السالف في المسألة الأولى من الآية السابقة دون قوله: فنزلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ﴾.

(٢) معاني القرآن للفراء ٧٠/٣.

(٣) النكت والعيون ٣٢٧/٥.

(٤) أورد قول عمر الزمخشري في الكشاف ٥٥٧/٣، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٤٥/٥.

(٥) في تهذيب اللغة ١٢١/٥: محنتُ الأديمَ محناً: إذا مددته حتى توسّعه.

(٦) أوردته مع قول أبي عمرو والزمخشري في الكشاف ٥٥٧/٣. قوله: رذايا جمع رذِيَّة: وهو الضعيف من كل شيء. والأطال جمع إطل وهو الخاصرة، والكلال: التعب. القاموس (رذي) و(أطل).

(٧) تفسير مجاهد ٦٠٦/٢، وأخرجه الطبري ٣٤٦/٢١ - ٣٤٧.

شَيْنٌ. وكانوا سبعين رجلاً قَدِمُوا لِإِفْدَاءِ ذَرَارِي لَهُمْ؛ وكان النبي ﷺ نام للقائلة.
 وَرُويَ أَنَّ الَّذِي نَادَى الْأَقْرَعُ بْنَ حَابِسٍ، وَأَنَّهُ الْقَائِلُ: إِنَّ مَدْحِي زَيْنٌ وَإِنَّ ذَمِّي
 شَيْنٌ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «ذَاكَ اللَّهُ»^(١). ذكره الترمذي عن البراء بن عازب أيضاً^(٢).
 وَرُويَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ فَقَالَ: أَتَى أَنَسُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: انْطَلَقُوا
 بِنَا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ، فَإِنْ يَكُنْ نَبِيًّا فَنَحْنُ أَسْعَدُ النَّاسِ بِاتِّبَاعِهِ، وَإِنْ يَكُنْ مَلِكًا نَعِشْ
 فِي جَنَابِهِ. فَأَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ، فَجَعَلُوا يَنَادُونَهُ وَهُوَ فِي حَجْرَتِهِ: يَا مُحَمَّدُ، يَا مُحَمَّدُ،
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ^(٣).

قِيلَ: إِنَّهُمْ كَانُوا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ. قَالَ مِقَاتِلُ: كَانُوا تِسْعَةَ^(٤) نَفَرٍ: قَيْسُ بْنُ عَاصِمٍ،
 وَالزُّبَيْرُ بْنُ بَدْرٍ، وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ، وَسُوَيْدُ بْنُ هِشَامٍ^(٥)، وَخَالِدُ بْنُ مَالِكٍ، وَعَطَاءُ
 ابْنِ حَابِسٍ، وَالْقَعْقَاعُ بْنُ مَعْبَدٍ، وَوَكَيْعُ بْنُ وَكَيْعٍ، وَعُيَيْنَةُ بْنُ حِضْنٍ وَهُوَ الْأَحْمَقُ
 الْمَطَاعُ، وَكَانَ مِنَ الْجَرَّارِينَ يَجْرُ عَشْرَةَ آلَافٍ قَنَاةً^(٦)، أَي: يَتَّبِعُهُ، وَكَانَ اسْمُهُ
 حَذِيفَةَ، وَسُمِّيَ عُيَيْنَةَ لِشْتَرٍ^(٧) كَانَ فِي عَيْنِهِ. ذَكَرَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي عُيَيْنَةَ هَذَا: أَنَّهُ الَّذِي
 نَزَلَ فِيهِ: ﴿وَلَا تُطْعَمَنَّ أَغْفَلْنَا قَلْبُهُ عَن ذِكْرِنَا﴾^(٨) [الكهف: ٢٨]. وَقَدْ مَضَى فِي آخِرِ

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١٥٩٩١)، وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي الْآحَادِ وَالْمِثَالِي (١١٧٨)، وَالطَّبْرِيُّ ٣٤٦/٢١،
 وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ (٨٧٨).

(٢) بِرَقْمِ (٣٢٦٧) وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ. وَلَمْ يَسْمِ الرَّجُلَ الَّذِي نَادَى النَّبِيَّ ﷺ.

(٣) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٣٤٥/٢١ - ٣٤٦، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ (٥١٢٣) وَفِيهِ دَاوُدُ بْنُ رَاشِدِ الطُّفَاوِيِّ لِيْنَ
 الْحَدِيثِ كَمَا قَالَ ابْنُ حَجْرٍ فِي التَّقْرِيبِ. وَوَقَعَ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ وَالطَّبْرَانِيِّ: جَنَابُهُ، بَدَلُ: جَنَابِهِ.

(٤) فِي النُّسخِ عِدَا (ز) وَ(ظ): عَشْرٌ، وَالْمَثْبُوتُ مِنْهُمَا وَهُوَ الْمَوْافِقُ لِمَا فِي النُّكْتِ وَالْعِيُونِ ٣٢٨/٥
 وَالْكَلَامُ مِنْهُ.

(٥) فِي النُّسخِ: وَسُوَيْدُ بْنُ هَاشِمٍ، وَالْمَثْبُوتُ مِنَ النُّكْتِ وَالْعِيُونِ، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٤٥٩/٧ وَنَسَبَ الْقَوْلَ
 لِابْنِ إِسْحَاقٍ، وَالْإِصَابَةُ ٣٠٤/٤.

(٦) الْقَنَاةُ: الرَّمْحُ، يَعْنِي كَانَ يَتَّبِعُهُ عَشْرَةَ آلَافٍ مِقَاتِلٍ.

(٧) الشَّتْرُ: انْقِلَابُ الْجَفْنِ مِنْ أَعْلَى وَأَسْفَلَ. الْقَامُوسُ (شتر).

(٨) سَلَفُ ٢٦٠/١٣.

«الأعراف» من قوله لعمر رضي الله عنه ما فيه كفاية^(١). ذكره البخاري^(٢).

ورُوي أنهم وفدوا وقت الظَّهيرة ورسولُ الله صلى الله عليه وآله راقداً، فجعلوا ينادونه: يا محمد^(٣)، اخرج إلينا. فاستيقظ وخرج، ونزلت. وسُئِل رسول الله صلى الله عليه وآله عنهم^(٤) فقال: «هم جُفَاة بني تميم، لولا أنهم من أشدَّ الناس قتالاً للأعور الدجال، لدعوت الله عليهم أن يهلكهم»^(٥).

والحُجرات جمع حُجْرة، كالعُرْفَات جمع عُرْفَة، والظُّلُمَات جمع ظُلْمَة. وقيل: الحُجرات جمع الحُجْر، والحُجْر جمع حُجْرة، فهو جمع الجمع. وفيه لغتان: ضمُّ الجيم وفتحها. قال:

ولمَّا رأونا بادياً رُكباتنا على موطنٍ لا نخلِط الجِدَّ بالهزل^(٦)

والحجرة: الرقعة من الأرض المحجورة بحائط يُحوط عليها. وحَظيرة الإبل تسمى الحجرة، وهي فُعْلة بمعنى مفعولة^(٧).

(١) ٤٢٢ - ٤٢١/٩. وخلصته أن عينه قال لأخيه الحر بن قيس بن حصن: هل لك وجه عند هذا الأمير، فتستأذن لي عليه. قال: سأستأذن لك عليه، فاستأذن لعينه، فلما دخل قال: يا ابن الخطاب، والله ما تعطينا الجزل، ولا تحكم بيننا بالعدل. قال: فغضب عمر حتى هم بأن يقع به...

(٢) برقم (٧٢٨٦).

(٣) بعدها في (م): يا محمد.

(٤) لفظة: عنهم، ليست في (ز) و(م).

(٥) الكشاف ٥٥٨/٣، وأخرجه الثعلبي كما في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٦ من طريق يعلى ابن الأشدق عن سعد بن عبد الله. ويعلى بن الأشدق، قال عنه البخاري: لا يكتب حديثه، وقال ابن حبان: وضعوا له أحاديث فحدث بها ولم يدر. الميزان ٤٥٦/٤ - ٤٥٧. وأخرج البخاري (٢٥٤٣) واللفظ له، ومسلم (٢٥٢٥) من حديث أبي هريرة قال: ما زلت أحب بني تميم منذ ثلاث، سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله يقول فيهم، سمعته يقول: «هم أشد أمتي على الدجال».

(٦) الكتاب ٥٧٩/٣، وتفسير غريب القرآن ص ٤١٥، والمحتسب ٥٦/١. قوله: رُكبات: هو جمع رُكبة، وهو الشاهد في البيت على فتح جيم حجرات. وقال محقق الكتاب: بدو الركبة كناية عن التأهب للحرب.

(٧) الكشاف ٥٥٨/٣.

وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع: «الحُجْرَات» بفتح الجيم استثقلاً للضمتين^(١).
 وقرئ: «الحُجْرَات» بسكون الجيم تخفيفاً^(٢).

وأصل الكلمة المنع، وكلُّ ما منعت أن يوصل إليه فقد حَجَرَت عليه. ثم يحتمل أن يكون المنادي بعضاً من الجملة فلهذا قال: «أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ» أي: إنَّ الذين ينادونك من جملة قوم الغالبُ عليهم الجهل.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

أي: لو انتظروا خروجك لكان أصلح لهم في دينهم ودنياهم. وكان ﷺ لا يحتجبُ عن الناس إلا في أوقات يشتغل فيها بمهمَّات نفسه، فكان إزعاجه في تلك الحالة من سوء الأدب. وقيل: كانوا جاؤوا شفعاءً في أسارى بني عنبر، فأعتق رسول الله ﷺ نصفهم، وفادى على النصف، ولو صبروا لأعتق جميعهم بغير فداء^(٣).
 ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَلَةٍ فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ قيل: إن هذه الآية نزلت في الوليد بن عُقْبَةَ بنِ أَبِي مُعَيْط. وسبب ذلك ما رواه سعيد عن قتادة أن النبي ﷺ بعث الوليد بن عُقْبَةَ مُصَدِّقاً^(٤) إلى بني المُصْطَلِق، فلما أبصروه أقبلوا نحوه، فهابهم -

(١) النشر ٣٧٦/٢، وهي من العشرة.

(٢) ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٤٣ ونسبها لابن أبي عبله.

(٣) بنحوه في تفسير البغوي ٢١١/٤.

(٤) المصدِّق: أخذ الصدقات. القاموس (صدق).

في رواية : لإحنة كانت بينه وبينهم - ، فرجع إلى النبي ﷺ ، فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام. فبعث نبي الله ﷺ خالد بن الوليد وأمره أن يتثبت ولا يعجل ، فانطلق خالد حتى أتاهم ليلاً ، فبعث عُيُونَهُ ، فلمَّا جاؤوا أخبروا خالدًا أنهم متمسكن بالإسلام ، وسمعوا أذانهم وصلاتهم ، فلمَّا أصبحوا أتاهم خالد ، ورأى صحة ما ذكروه ، فعاد إلى نبي الله ﷺ فأخبره ، فنزلت هذه الآية ، فكان يقول نبي الله ﷺ : «التأني من الله ، والعجلة من الشيطان»^(١).

وفي رواية : أن النبي ﷺ بعثه إلى بني المصطلق بعد إسلامهم ، فلمَّا سمعوا به ركبوا إليه ، فلمَّا سمع بهم خافهم ، فرجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره أن القوم قد همُّوا بقتله ، ومنعوا صدقاتهم. فهمَّ رسول الله ﷺ بغزوهم ، فبينما هم كذلك إذ قَدِمَ وفدٌهم على رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله ، سمعنا برسولك فخرجنا إليه لنكرمه ، ونؤدي إليه ما قبَلنا من الصدقة ، فاستمر راجعًا ، وبلغنا أنه يزعم لرسول الله أنا خرجنا لنقاتله ، والله ما خرجنا لذلك ، فأنزل الله تعالى هذه الآية^(٢) ؛ وسُمِّي الوليدُ فاسقًا ، أي : كاذبًا.

قال ابن زيد ومقاتل وسهل بن عبد الله : الفاسق : الكذاب. وقال أبو الحسن الوراق^(٣) : هو المعلن بالذنب. وقال ابن طاهر : الذي لا يستحي من الله. وقرأ حمزة والكسائي : «فتثبتوا» من التثبت. الباقون : «فتبينوا» من التبين^(٤) ﴿أَنْ تُصِيبُوا﴾ أي : لئلا

(١) النكت والعيون ٣٢٨/٥ ، ٣٢٩ وأحكام القرآن لابن العربي ١٧٠٣/٤ ، وأخرجه الطبري ٣٥١/٢١ - ٣٥٢ ، وجاء عنده : التبين من الله ، بدل : التأني من الله ، وهو مرسل.

(٢) أخرجه ابن إسحاق كما في السيرة النبوية ٢٩٦/٢ ، والطبري ٣٥٢/٢١ - ٣٥٣ عن يزيد بن رومان مرسلًا ، وينظر حديث أحمد (١٨٤٥٩). وقال ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة الوليد بن عقبة : لا خلاف بين أهل العلم بتأويل القرآن - فيما علمت - أن قوله عز وجل : ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِبَلَاءٍ﴾ نزل في الوليد بن عقبة . . . الخ وذكر الخبر.

(٣) هو عبد الوهاب بن عبد الحكم بن نافع أبو الحسن البغدادي الوراق ، كان كبير الشأن من خواص الإمام أحمد ، مات في ذي القعدة سنة إحدى وخمسين ومئتين . سير أعلام النبلاء ١٢/٣٢٣ - ٣٢٤ .

(٤) السبعة ص ٢٣٦ ، والتيسير ص ٩٧ ، ووقع في (ف) و(م) : التبين ، بدل : التبين .

تصيبوا^(١)، ف«أن» في محل نصب بإسقاط الخافض. ﴿قَوْمًا بِجَهَلَةٍ﴾ أي: بخطأ. ﴿فَنُصِّحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ على العجلة وترك التأنى.

الثانية: في هذه الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان عدلاً^(٢)، لأنه إنما أمر فيها بالتثبت عند نقل خبر الفاسق. ومن ثبت فسقه بطل قوله في الأخبار إجماعاً؛ لأن الخبر أمانة والفسق قرينة يبطلها^(٣). وقد استثنى الإجماع من جملة ذلك ما يتعلق بالدعوى والجحود، وإثبات حق مقصود على الغير، مثل أن يقول: هذا عبدي، فإنه يقبل قوله. وإذا قال: قد أنفذ فلان هذا لك هدية، فإنه يقبل ذلك. وكذلك يقبل في مثله خبر الكافر^(٤). وكذلك إذا أقر لغيره بحق على نفسه فلا يبطل إجماعاً. وأما في الإنشاء^(٥) على غيره فقال الشافعي وغيره: لا يكون ولياً في النكاح. وقال أبو حنيفة ومالك: يكون ولياً؛ لأنه يلي ما لها، فيلي بضعها؛ كالعدل، وهو وإن كان فاسقاً في دينه إلا أن غيرته موقرة، وبها يحمي الحريم، وقد يبذل المال ويصون الحرمة، وإذا ولي المال فالنكاح أولى^(٦).

الثالثة: قال ابن العربي^(٧): ومن العجب أن يجوز الشافعي ونظراؤه إمامة الفاسق. ومن لا يؤتمن على حبة مال [كيف] يصح أن يؤتمن على قنطار دين؟ وهذا إنما كان أصله أن الولاة الذين كانوا يصلون بالناس لما فسدت أديانهم ولم يمكن ترك الصلاة ورائهم، ولا استطيعت إزالتهم، صلي معهم ووراءهم، كما قال عثمان: الصلاة أحسن ما يفعل الناس، فإذا أحسنوا فأحسن [معهم]، وإذا أسأؤوا فاجتنب

(١) الوسيط ١٥٢/٤.

(٢) النكت والعيون ٣٢٩/٥.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٠٣/٤.

(٤) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣٨١/٤ - ٣٨٢.

(٥) في أحكام القرآن لابن العربي ١٧٠٣/٤ والكلام وما سيأتي منه: وأما في الإنسان.

(٦) جاء في أحكام القرآن لابن العربي: فالبضع أولى.

(٧) في أحكام القرآن ١٧٠٣/٤ - ١٧٠٤، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

إساءتهم^(١). ثم كان من الناس مَنْ إذا صَلَّى معهم تَقِيَّةً أَعَادَ^(٢) الصلاة لله، ومنهم مَنْ كان يجعلها صلاته. وبوجوب الإعادة أقول، فلا ينبغي لأحد أن يترك الصلاة مع مَنْ لا يرضى من الأئمة، ولكنْ يعيدُ سرًّا في نفسه، ولا يؤثر ذلك عند غيره.

الرابعة: وأمَّا أحكامه إن كان واليًا فَيُنْفَذُ منها ما وافق الحقَّ، ويُردُّ ما خالفه، ولا يُنْقَضُ حكمه الذي أمضاه بحال، ولا تلتفتوا إلى غير هذا القول من رواية [تؤثر]، أو قولٍ يُحكى؛ فإن الكلام كثيرٌ، والحقُّ ظاهر^(٣).

الخامسة: لا خلاف في أنه يصحُّ أن يكون رسولًا عن غيره في قول يُبلِّغه، أو شيء يُوصله، أو إذن يُعلمه، إذا لم يخرج عن حقِّ المرسل والمبلِّغ، فإن تعلق به حقٌّ لغيرهما لم يُقبل قوله. وهذا جائزٌ للضرورة الداعية إليه، فإنه لو لم يتصرف بين الخلق في هذه المعاني إلا العدولُ لم يحصل منها^(٤) شيء؛ لعدمهم في ذلك. والله أعلم.

السادسة: وفي الآية دليلٌ على فساد قول مَنْ قال: إن المسلمين كلُّهم عدولٌ حتى تثبت الجُرحة؛ لأن الله تعالى أمر بالتثبُّت قبل القبول، ولا معنى للتثبُّت بعد إنفاذ الحكم، فإن حَكَمَ الحاكم قبل التثبُّت، فقد أصاب المحكومَ عليه بجهالة.

السابعة: فإن قضى بما يغلب على الظنِّ، لم يكن ذلك عملاً بجهالة، كالقضاء بالشاهدين العدلين، وقبول قول العالم المجتهد. وإنما العملُ بالجهالة قبولُ قولِ مَنْ لا يحصل غلبةُ الظنِّ بقوله^(٥). ذكر هذه المسألة القُشَيْرِيُّ، والتي قبلها المَهْدَوِيُّ.

(١) أخرجه البخاري (٦٩٥). عن عبيد الله بن عدي بن خيار أنه دخل على عثمان رضي الله عنه وهو محصور، فقال: إنك إمام عامة، ونزل بك ما نرى، ويصلي لنا إمام فتنة وتحرج، فقال عثمان: الصلاة أحسن... الخ.

(٢) في النسخ عدا (ف)، والأحكام: أعادوا، والمثبت من (ف).

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٠٤ وما بين حاصرتين منه.

(٤) في أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٠ والكلام منه: لم يحصل منهم.

(٥) في (م): بقبوله.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾ فَضَلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فلا تكذبوا، فإن الله يُعلمه أنباءكم فتفتضحون^(١). ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾ أي: لو تسارع إلى ما أردتم قبل وضوح الأمر لنالكم مشقة وإثم، فإنه لو قتل القوم الذي سعى بهم الوليد بن عتبة إليه، لكان خطأ، ولعنت من أراد إيقاع الهلاك بأولئك القوم لعداوة كانت بينه وبينهم. ومعنى طاعة الرسول لهم: الائتمار بما يأمرونه^(٢) فيما يبلغونه عن الناس والسمع منهم.

والعنت: الإثم، يقال: عنت الرجل. والعنت أيضاً: الفجور والزنى، كما في سورة النساء^(٣).

والعنت أيضاً الوقوع في أمر شاق؛ وقد مضى في آخر «براءة»^(٤) القول في «عنتهم» بأكثر من هذا.

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ﴾ هذا خطاب للمؤمنين المخلصين^(٥) الذين لا يكذبون النبي ﷺ ولا يخبرون بالباطل، أي: جعل الإيمان أحب الأديان إليكم. ﴿وَزَيَّنَهُ﴾ بتوفيقه ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي: حسنه إليكم حتى اخترتموه. وفي هذا رد على القدرية والإمامية وغيرهم، حسب ما تقدم في غير موضع. فهو سبحانه المنفرد بخلق ذوات الخلق وخلق أفعالهم وصفاتهم واختلاف ألسنتهم وألوانهم، لا شريك له.

(١) في (ز) و(ظ): فتفتضحوا.

(٢) في (ز): يأمرهم، وفي (ق) و(م): يأمر به.

(٣) ٢٢٨/٦.

(٤) ٤٤١/١٠.

(٥) بعدها في (ز): الصادقين.

﴿وَكُرْهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ قال ابن عباس: يريد به الكذب خاصة^(١). وقاله ابن زيد^(٢). وقيل: كلُّ ما أخرج^(٣) عن الطاعة، مشتقٌّ من فسقتِ الرُّطْبَةُ: خرجت من قشرها، والفأرة من جحرها. وقد مضى في «البقرة»^(٤) القولُ فيه مستوفى. والعصيانُ جميع المعاصي^(٥).

ثم انتقل من الخطاب إلى الخبر فقال: ﴿أُولَئِكَ﴾ يعني هم^(٦) الذين وفقهم الله، فحبَّب إليهم الإيمان وكرَّه إليهم الكفر، أي: قبَّحه عندهم ﴿هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ كقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ [الروم: ٣٩]. قال النابغة:

يا دارَ مَيَّةَ بالعَلْيَاءِ فَالسَّنْدِ أَقْوَتْ وَطالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الأَمَدِ^(٧)
وَالرَّشْدُ: الاستقامةُ على طريقِ الحقِّ مع تَصَلُّبٍ فيه، من الرِّشادة^(٨) وهي الصخرة.

قال أبو الوازع: كلُّ صخرة رشادةٌ. وأنشد:

وغيرُ مُقْلَدٍ ومُوشَماتٍ صالينَ الضَّوءِ من صُمِّ الرِّشادِ^(٩)

(١) الوسيط ١٥٣/٤ ، وتفسير البغوي ٢١٢/٤ .

(٢) أخرجه الطبري ٣٥٦/٢١ مطولاً .

(٣) في (م) ، والنكت والعيون ٣٢٩/٥ وهذا القول منه : كل ما خرج .

(٤) ٣٦٨/١ .

(٥) الوسيط ١٥٣/٤ . وتفسير البغوي ٢١٢/٤ ، ووقع في (م) : جمع ، بدل : جميع ، وهو خطأ .

(٦) كذا في النسخ ، ولعل لفظه : «هم» زائدة ، فسياق الكلام : أولئك - يعني الذين وفقهم الله ، فحبب إليهم الإيمان . . . الخ - هم الراشدون .

(٧) ديوان النابغة الذبياني ص ٣٠ ، وسلف ٤٧٤/١٠ .

(٨) في (م) : الرشاد .

(٩) الكشاف ٥٦٢/٣ ، قال شارح شواهد ص ٣٧ : الظاهر أن الشاعر يصف الديار بأنها لم يبق فيها غير وتد الخبء المقلد بالحبل ، وغير المغير لونها بالنار . والوشم والتوشيم : تغيير اللون ، أي التي احترقت بضوئها ، أي : حرها ، ومن صُمِّ الرِّشاد بيان لها ، والصم : جمع صماء ، أي : صلبة .

﴿فَضَلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ أي: فعل الله ذلك بكم فضلًا، أي: للفضل^(١) والنعمة، فهو مفعول له. ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ﴾ «عَلِيمٌ» بما يُصْلِحُكُمْ «حَكِيمٌ» في تدبيركم.

قوله تعالى: ﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقْتُلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِن فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾﴾

فيه عشر مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ روى الْمُعْتَمِرُ بن سليمان [عن أبيه] عن أنس بن مالك قال: قلت^(٢): يا نبي الله، لو أتيت عبد الله بن أبيّ. فانطلق إليه النبي ﷺ، فركب حمارًا وانطلق المسلمون يمشون، وهي أرض سبخة، فلما أتاه النبي ﷺ قال: إليك عني! فوالله لقد أذاني نثن حمارك. فقال رجل من الأنصار: والله لحمار رسول الله ﷺ أطيب ريحًا منك. فغضب لعبد الله رجل من قومه، وغضب لكل واحد منهما أصحابه، فكان بينهم^(٣) حربٌ بالجريد والأيدي والنعال، فبلغنا أنه أنزل فيهم هذه الآية^(٤).

وقال مجاهد: نزلت في الأوس والخزرج. قال مجاهد: تقاتل حيان من الأنصار بالعصي والنعال فنزلت الآية^(٥). ومثله عن سعيد بن جبير: أن الأوس والخزرج كان

(١) في النسخ: الفضل، والمثبت من معاني القرآن للزجاج ٣٥/٥، والكلام منه، ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٢١١/٤.

(٢) كذا في النسخ، ووقع عند أحمد والبخاري ومسلم: قيل، قال الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٩٨/٥: لم أقف على اسم القائل.

(٣) في (ز) و(ق): بينهما.

(٤) أخرجه أحمد (١٢٦٠٧)، والبخاري (٢٦٩١)، ومسلم (١٧٩٩) وما بين حاصرتين منها، وقوله: سبخة؛ قال الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٩٨/٥: هي الأرض التي لا تنبت، وكانت تلك صفة الأرض التي مر بها ﷺ إذ ذاك.

(٥) تفسير مجاهد ٦٠٦/٢، وأخرجه الطبري ٣٦١/٢١.

بينهم على عهد رسول الله ﷺ قتالٌ بالسَّعْفِ والنُّعَالِ ونحوه؛ فأنزل الله هذه الآية فيهم^(١).

وقال قتادة: نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مُدَارَاةٌ^(٢) في حقِّ بينهما؛ فقال أحدهما: لآخذنَّ حقي منك^(٣) عَنوةً؛ لكثرة عشيرته. ودعاه الآخر إلى أن يحاكمه إلى رسول الله ﷺ، فأبى أن يتَّبعه؛ فلم يزل الأمر بينهما حتى تواقعا^(٤)، وتناول بعضهم بعضاً بالأيدي والنعال والسيوف، فنزلت هذه الآية^(٥).

وقال الكلبي: نزلت في حرب سُمَيْرٍ وحاطب، وكان سُمَيْرٌ قتل حاطباً، فاقتتل الأوس والخزرج حتى أتاهم النبي ﷺ، فنزلت^(٦). وأمر الله نبيّه ﷺ والمؤمنين أن يُصلحوا بينهما.

وقال السُّدِّيُّ: كانت امرأة من الأنصار يقال لها: «أم زيد» تحت رجل من غير الأنصار، فتخاصمت مع زوجها، أرادت أن تزور قومها، فحبسها زوجها وجعلها في عُلِّيَّةٍ لا يدخل عليها أحدٌ من أهلها، وأن المرأة بعثت إلى أهلها^(٧)، فجاء قومها فأنزلوها لينطلقوا بها، فخرج الرجل فاستغاث أهله، فجاء^(٨) بنو عمه ليحولوا بين

(١) النكت والعيون ٥/٣٣٠، وأحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٠٤، وقوله: السَّعْفُ هو جمع سَعْفَةٍ - بالتحريك - وهي أغصان النخيل. النهاية (سعف).

(٢) المداراة: المخالفة والمدافعة. اللسان (درأ). ووقع في (خ): مولاة، وفي (ز): ممرارة.

(٣) لفظة: منك، ليست في (م).

(٤) في (خ) و(ز) و(ظ) و(ف): تواقعا.

(٥) أخرجه الطبري ٢١/٣٦١ مطولاً.

(٦) حرب سُمَيْرٍ وحرب حاطب: حربان وقعتا بين الأوس والخزرج، كان الظَّفَرُ في حرب سُمَيْرٍ للأوس، وحرب حاطب للخزرج، وبينهما نحو مئة سنة على ما ذكر ابن الأثير في الكامل ١/٦٧١ وقال: حرب حاطب آخر وقعة بينهم إلا يوم بُعث حتى جاء الله بالإسلام.

(٧) في (ز) و(م): قومها.

(٨) في (م): فخرج.

المرأة وأهلها، فتدافعوا واجتلدوا^(١) بالنعال، فنزلت الآية^(٢).

والطائفة تتناول الرجل الواحد والجمع والاثنين، فهو ممّا حُمِلَ على المعنى دون اللفظ؛ لأن الطائفتين في معنى القوم والناس. وفي قراءة عبد الله: «حتى يفيئوا إلى أمر الله فإن فاءوا فخذوا بينهم بالقسط». وقرأ ابن أبي عبلة: «اقتتلنا» على لفظ الطائفتين^(٣). وقد مضى في آخر «براءة» القول فيه^(٤). وقال ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٢] قال: الواحد فما فوقه^(٥)، والطائفة من الشيء: القطعة منه.

﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ بالدعاء إلى كتاب الله؛ لهما أو عليهما ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى﴾: تعدت ولم تُجِبْ إلى حكم الله وكتابه. والبغي: التطاول والفساد. ﴿فَقَاتِلُوا آلَئِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي: ترجع إلى كتابه. ﴿فَإِنْ فَاءَتْ﴾: رجعت ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ أي: احملوها على الإنصاف. ﴿وَأَقْسُوا﴾ أيها الناس فلا تقتتلوا. وقيل: أقسطوا، أي: اعدلوا. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ أي: العادلين المحققين.

الثانية: قال العلماء: لا تخلو الفتان من المسلمين في اقتتالهما؛ إمّا أن يقتتلا على سبيل البغي منهما جميعاً أو لا.

فإن كان الأوّل، فالواجب في ذلك أن يُمَشَى بينهما بما يُصْلِح ذات البين، ويُثْمِر المكافاة والموادعة. فإن لم يتحاجزا ولم يصطلحا وأقامتا على البغي، صير إلى مقاتلتها.

وأما إن كان الثاني - وهو أن تكون إحداهما باغية على الأخرى - فالواجب أن

(١) في (م): وتجالدوا.

(٢) النكت والعيون ٥/٣٣٠، وأحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧٠٥، وأخرجه الطبري ٢١/٣٦٠ بنحوه.

(٣) الكشاف ٣/٥٦٣، وذكر قراءة ابن أبي عبلة أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٧/٤٦٣.

(٤) ٤٢٩/١٠.

(٥) سلف ١١٤/١٥.

تُقاتل فئة البغي إلى أن تكفَّ وتُتوب، فإن فعلتْ أصلحَ بينها وبين المبغيِّ عليها بالقسط والعدل.

فإن التحم القتال بينهما لشبهة دخلت عليهما وكلتاهما عند أنفسهما مُحِقَّة، فالواجبُ إزالةُ الشبهة بالحجَّة النيرة والبراهين القاطعة على مرشد الحق. فإن ركبتا متن اللجاج ولم تعملوا على شاكلة ما هُديتا إليه ونُصحتا به من اتِّباع الحق بعد وضوحه لهما، فقد لحقتا بالفئتين الباغيتين. والله أعلم^(١).

الثالثة: في هذه الآية دليلٌ على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيها على الإمام، أو على أحد من المسلمين. وعلى فساد قول مَنْ منع من قتال المؤمنين، واحتجَّ بقوله عليه الصلاة والسلام: «قتال المؤمن كفر»^(٢). ولو كان قتال المؤمن الباغي كفراً لكان الله تعالى قد أمر بالكفر، تعالى الله عن ذلك! وقد قاتل الصديق رضي الله عنه مَنْ تمسك بالإسلام وامتنع من الزكاة^(٣)، وأمر ألا يُتبع مَوْلًى، ولا يُجهز على جريج. ولم تحلَّ أموالهم، بخلاف الواجب في الكفار. وقال الطبري: لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين الهرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حدٌ ولا أبطل باطل، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلاً إلى استحلال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين وسبى نسائهم وسفك دمائهم، بأن يتحزَّبوا عليهم، ويكفَّ المسلمون أيديهم عنهم، وذلك مخالف لقوله عليه الصلاة والسلام: «خذوا على أيدي سفهائكم»^(٤).

الرابعة: قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٥): هذه الآية أصلٌ في قتال المسلمين،

(١) الكشاف ٥٦٤/٣.

(٢) أخرجه أحمد (٣٦٤٧)، والبخاري (٤٨)، ومسلم (٦٤): (١١٦) عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أحمد (١١٧)، والبخاري (١٣٩٩)، ومسلم (٢٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: والله لأقاتلن من فرَّق بين الصلاة والزكاة.

(٤) سلف ٢٠٤/٧.

(٥) في أحكام القرآن ٤/١٧٠٥ - ١٧٠٦، وما سيرد بين حاصرتين منه.

والعمدة في حرب المتأولين، وعليها عوّل الصحابة، وإليها لجأ الأعيان من أهل
 الملة، وإياها عنى النبي ﷺ بقوله: «تَقْتُلُ عَمَّارًا^(١) الفئّة الباغية». وقوله عليه الصلاة
 والسلام في شأن الخوارج: «يخرجون علي حين^(٢) فرقة» أو «علي خير^(٣) فرقة»،
 والرواية الأولى أصح، لقوله عليه الصلاة والسلام: «تقتلهم^(٤) أولى الطائفتين إلى
 الحق^(٥)». وكان الذي قتلهم علي بن أبي طالب ومن كان معه. فتقرّر عند علماء
 المسلمين وثبت بدليل الدّين أن علياً ﷺ كان إماماً، وأنّ كلّ من خرج عليه باغٍ،
 وأنّ قتاله واجب حتى يفيء إلى الحق وينقاد إلى الصلح؛ لأن عثمان ﷺ قُتِلَ
 والصحابة بُرِّءَ من دمه، لأنه منع من قتال من ثار عليه وقال: لا أكون أول من خلف
 رسول الله ﷺ في أمته بالقتل، فصبر على البلاء، واستسلم للمحنة وفدى بنفسه الأمة.
 ثم لم يمكن ترك الناس سُدى، فعرضت على باقي الصحابة الذين ذكرهم [عمر] في
 الشورى، وتدافعوها، وكان عليّ كرم الله وجهه أحقّ بها وأهلها، فقبلها حوطة علي
 الأمة أن تُسفك دماؤها بالتهارج والباطل، أو يتخرق أمرها إلى ما لا يتحصّل. فربما
 تغيّر الدّين وانقضّ عمود الإسلام. فلما بويع له، طلب أهل الشام في شرط البيعة

(١) في النسخ الخطية: عثمان، والمثبت من (م) وهو الصواب، والحديث عند أحمد (٢٦٥٦٣)،
 ومسلم (١٢٩١٦): (٧٣) عن أم سلمة رضي الله عنها.

(٢) في (ق) و(م) وأحكام القرآن لابن العربي: خير، والمثبت من بقية النسخ.

(٣) في (ق) و(م) وأحكام القرآن: حين، وجاء في نسخة من أحكام القرآن: خير، والمثبت من (خ)
 و(ز) و(ظ) و(ف)، وهو الذي يريد المصنف كما سيرد، وهو ما رجّحه النووي أيضاً في شرح صحيح
 مسلم ١٦٦/٧، والحافظ ابن حجر في فتح الباري ٢٩٥/١٢؛ لقوله في رواية أخرى: «يخرجون في
 فرقة من الناس» و: «عند فرقة». أي: في وقت افتراق المسلمين، وهو ما كان بين علي ومعاوية رضي
 الله عنهما. وأما رواية: خير؛ فقد نقل النووي عن القاضي عياض أن المراد به خير القرون، وهم
 الصدر الأول، أو أن المراد به علي وأصحابه، فعليه كان خروجهم حقيقة؛ لأنه كان الإمام حينئذ.
 والحديث عند أحمد (١١٠١٨) والبخاري (٣٦١٠) و(٦٩٣٣)، ومسلم (١٠٦٤) عن أبي سعيد
 الخدري ﷺ.

(٤) في أحكام القرآن لابن العربي والكلام منه: لقتلهم، بدل: لقوله عليه الصلاة والسلام: تقتلهم.

(٥) أخرجه أحمد (١١٠١٨)، ومسلم (١٠٦٤): (١٥٠) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.

التمكّن من قتل عثمان وأخذ القود منهم، فقال لهم عليّ عليه السلام: ادخلوا في البيعة واطلبوا الحقّ تصلوا إليه. فقالوا: لا تستحقّ بيعةً وقتل عثمان معك نراهم صباحاً ومساءً. فكان عليّ في ذلك أسدّاً رأياً وأصوبَ قِيلاً؛ لأن عليّاً لو تعاطى القود منهم، لتعصبت لهم قبائلٌ وصارت حرباً ثالثة، فانتظر بهم أن يستوثق الأمر وتنعقد البيعة، ويقع الطلب من الأولياء في مجلس الحكم؛ فيجري القضاء بالحق.

ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشتيت الكلمة. وكذلك جرى لطلحة والزبير، فإنهما ما خلعا عليّاً من ولاية، ولا اعترضوا عليه في ديانته، وإنما رأياً^(١) أن البداية^(٢) بقتل أصحاب عثمان أولى.

قلت: فهذا قولٌ في سبب الحرب الواقع بينهم. وقال جلّة من أهل العلم: إن الواقعة بالبصرة بينهم كانت على غير عزيمة منهم على الحرب، بل فجأةً، وعلى سبيل دفع كل واحد من الفريقين عن أنفسهم؛ لظنه أن الفريق الآخر قد غدر به، لأن الأمر كان قد انتظم بينهم، وتمّ الصلح والتفرّق على الرضا. فخاف قتل عثمان عليه السلام من التمكين منهم والإحاطة بهم، فاجتمعوا وتشاوروا واختلفوا، ثم اتفقت آراؤهم على أن يفترقوا فريقين، ويبدؤوا بالحرب سحرةً في العسكرين، وتختلف السهام بينهم، ويصيح الفريق الذي في عسكر عليّ: غدر طلحة والزبير. والفريق الذي في عسكر طلحة والزبير: غدر عليّ. فتمّ لهم ذلك على ما دبّروه، ونشبت الحرب، فكان كل فريق دافعاً لمكرته عند نفسه، ومانعاً من الإشاطة^(٣) بدمه. وهذا صوابٌ من الفريقين وطاعةٌ لله تعالى، إذ وقع القتال والامتناع منهما على هذه السبيل. وهذا هو الصحيح المشهور. والله أعلم.

(١) في النسخ الخطية عدا (ظ) فإنها غير واضحة فيه: رأوا، والمثبت من (م) وهو الموافق لما في أحكام القرآن لابن العربي والكلام منه.

(٢) في (م): البداءة.

(٣) الإشاطة: الإهلاك، وشاط دمه وأشاط دمه وبدمه: أذهبه، وأشاط فلان فلاناً إذا أهلكه. اللسان (شيط).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا آلِيَّ تَبَعِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَىَّ أَمْرَ اللَّهِ﴾ أمرٌ بالقتال. وهو فرضٌ على الكفاية؛ إذا قام به البعض سقط عن الباقين، ولذلك تخلف قوم من الصحابة رضي الله عنهم عن هذه المقامات، كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر^(١) ومحمد بن مسلمة وغيرهم. وصوّب ذلك عليُّ بن أبي طالب لهم، واعتذر إليه كلُّ واحد منهم بعذرٍ قبله منه.

ويُروى أن معاوية رضي الله عنه لما أفضى إليه الأمر، عاتب سعدًا على ما فعل، وقال له: لم تكن ممن أصلح بين الفئتين حين اقتتلا، ولا ممن قاتل الفئة الباغية. فقال له سعد: ندمتُ على تركي قتالِ الفئة الباغية. فتبيّن أنه ليس على الكلِّ دركٌ^(٢) فيما فعل، وإنما كان تصرفاً بحكم الاجتهاد وإعمالاً بمقتضى الشرع. والله أعلم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ ومن العدل في صلحهم ألا يُطالبوا بما جرى بينهم من دم ولا مال، فإنه تَلَفٌ على تأويل، وفي طلبهم [له] تنفيرٌ لهم عن الصلح واستشراء^(٣) في البغي، وهذا أصل في المصلحة^(٤). وقد قال لسان الأئمة^(٥): إن حكمة الله تعالى في حرب الصحابة التعريفُ منهم لأحكام قتال أهل التأويل، إذ كان أحكامُ قتال أهل الشرك قد عُرفت على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله^(٦).

السابعة: إذا خرجت على الإمام العدل خارجةٌ باغيةٌ ولا حجة لها، قاتلهم الإمام

(١) في النسخ عدا (ف) : عمرو ، والمثبت من (ف) وهو الموافق لما في أحكام القرآن لابن العربي ١٧٠٧/٤ والكلام منه .

(٢) الدَّرَكُ : التبعة . القاموس (درك).

(٣) أي : تفاقم : القاموس (شرى).

(٤) بعدها في (ظ) : وأصلح في الجملة .

(٥) هو أبو بكر ابن الطيب الباقلائي، لقّبه بذلك القاضي عياض في ترتيب المدارك ٥٨٥/٤ ، وسلفت ترجمته ٦٤/١ .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٧٠٨/٤ وما بين حاصرتين منه .

بالمسلمين كافة، أو بمن فيه كفاية، ويدعوهم قبل ذلك إلى الطاعة والدخول في الجماعة، فإن أبوا من الرجوع والصلح قوتلوا. ولا يُقتل أسيرهم، ولا يُتبع مُدبرهم، ولا يُذَقَّف^(١) على جريحهم، ولا تُسبى ذراريهم ولا أموالهم. وإذا قتل العادل الباغي، أو الباغي العادل وهو وليه، لم يتوارثا. ولا يرث قاتلُ عمداً على حال. وقد قيل: إن العادل يرث الباغي، قياساً على القصاص^(٢).

الثامنة: وما استهلكه البغاة والخوارج^(٣) من دم أو مال ثم تابوا، لم يؤاخذوا به^(٤). وقال أبو حنيفة: يضمنون. وللشافعي قولان. وجه قول أبي حنيفة أنه إتلاف بُعدوان، فيلزم الضمان. والمعول في ذلك عندنا أن الصحابة رضي الله عنهم في حروبهم^(٥) لم يتبعوا مُدبراً، ولا ذَقَّفُوا على جريح، ولا قتلوا أسيراً، ولا ضمنوا نفساً ولا مالاً، وهم القُدوة. وقال ابن عمر: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «يا عبد الله، أتدري كيف حكم الله فيمن بَغَى من هذه الأمة؟» قال: الله ورسوله أعلم. فقال: «لا يُجهز على جريحها، ولا يُقتل أسيرها، ولا يُطلب هاربها، ولا يُقسم فيئها»^(٦). فأما ما كان قائماً رُدَّ بعينه. هذا كله فيمن خرج بتأويل يسوغ له.

وذكر الزمخشري في تفسيره^(٧): إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها، ضمنت بعد الفيئة ما جنت، وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة، لم تضمن؛ إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله، فإنه كان يُفتي بأن الضمان يلزمها إذا فاءت. وأما قبل التجمُّع والتَّجُنُّد، أو حين تتفرَّق عند وضع الحرب أوزارها، فما جنته ضمنته عند

(١) أي: لا يُجهز.

(٢) الكافي ٤٨٦/١.

(٣) في (ز) و(ظ): وما استهلك البغاة من الخوارج، وفي (ف): وما استهلك الخوارج أو البغاة.

(٤) الكافي ٤٨٦/١.

(٥) في أحكام القرآن لابن العربي ١٧١٠/٤ والكلام منه: خروجهم.

(٦) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (١٨٤٩)، والحاكم ١٥٥/٢، والبيهقي ١٨٢/٨ وفيه كوتر بن حكيم تفرد به كما قاله البزار، وقال فيه ابن معين: ليس بشيء. وقال أحمد: أحاديثه بواطيل ليس بشيء. ميزان الاعتدال ٤١٦/٣.

(٧) ٥٦٤/٣، والكلام منه إلى آخر المسألة منه.

الجميع. فَمَحْمَلٌ^(١) الإصلاح بالعدل في قوله: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل. وعلى قول غيره وجهه أن يُحمل على كون الفئة الباغية قليلة العدد. والذي^(٢) ذكروا أن الغرض إماتة الضغائن وسلُّ الأحقاد دون ضمان الجنايات، ليس بحسن الطباق المأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط.

قال الزمخشري: فإن قلت: فلم قرن بالإصلاح الثاني العدل دون الأول؟ قلت: لأن المراد بالافتتال في أول الآية أن يقتتلا باغيتين أو راكبتي شبهة، وأيتهما كانت فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما إصلاح ذات البين، وتسكينُ الدماء^(٣) بإراءة الحقِّ والمواعظِ الشافية ونفي الشبهة، إلا إذا أصررتا فحينئذ تجب المقاتلة، وأمَّا الضمانُ فلا يتَّجه. وليس كذلك إذا بغت إحداهما؛ فإن الضمان متَّجهٌ على الوجهين المذكورين.

التاسعة: ولو تغلبوا على بلد فأخذوا الصدقات وأقاموا الحدود وحكموا فيهم بالأحكام، لم تُثنَّ عليهم الصدقات ولا الحدود، ولا يُنقض من أحكامهم إلا ما كان خلافاً للكتاب أو السنة أو الإجماع، كما تنقض [من] أحكام أهل العدل والسنة^(٤). قاله مطرف وابن الماجشون. وقال ابن القاسم: لا تجوز بحال. ورؤي عن أصبغ أنه جائز. ورؤي عنه أيضاً أنه لا يجوز؛ كقول ابن القاسم. وبه قال أبو حنيفة؛ لأنه عمل بغير حقٍّ ممن لا تجوز توليته، فلم يجز كما لو لم يكونوا بغاة^(٥). والعمدة لنا ما قدّمناه من أن الصحابة رضي الله عنهم لمّا انجلت الفتنة وارتفع الخلاف بالهدنة والصلح، لم يعرضوا لأحد منهم في حكم. قال ابن العربي^(٦): الذي عندي أن ذلك لا يصلح؛

(١) في (ز) و(م): فحمل.

(٢) في الكشاف: والذين.

(٣) في (م): الدهماء.

(٤) الكافي ٤٨٦/١، وما بين حاصرتين منه.

(٥) وقع في أحكام القرآن لابن العربي ١٧١٠/٤ والكلام منه: فلم يجز كما لو كانوا بغاة. وجاء في نسخة منه موافقاً لما ذكره المصنف.

(٦) في أحكام القرآن ١٧١٠/٤.

لأن الفتنة لما انجلت كان الإمام هو الباغي، ولم يكن هناك من يعترضه. والله أعلم.

العاشرة: لا يجوز أن يُنسب إلى أحد من الصحابة خطأً مقطوعاً به، إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه، وأرادوا الله عزَّ وجل، وهم كلهم لنا أئمة، وقد تعبدنا بالكفِّ عما شجر بينهم، وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر؛ لحرمة الصحبة، ولنهي النبي ﷺ عن سبِّهم^(١)، وأن الله غفر لهم، وأخبرنا بالرضا عنهم. هذا مع ما قد ورد من الأخبار من طرق مختلفة عن النبي ﷺ أن طلحةً شهيداً يمشي على وجه الأرض^(٢)، فلو كان ما خرج إليه من الحرب عصياناً، لم يكن بالقتل فيه شهيداً. وكذلك لو كان ما خرج إليه خطأً في التأويل وتقصيراً في الواجب عليه؛ لأن الشهادة لا تكون إلا بقتل في طاعة، فوجب حمل أمرهم على ما بيَّناه. ومما يدلُّ على ذلك ما قد صحَّ وانتشر من إخبار عليٍّ بأنَّ قاتل الزبير في النار. وقوله: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بشَّر قاتل ابن صفية بالنار»^(٣). وإذا كان كذلك فقد ثبت أن طلحةً والزبيرَ غيرَ عاصيين ولا آثمين بالقتال؛ لأن ذلك لو كان كذلك، لم يقل النبي ﷺ في طلحةً: «شهيد». ولم

(١) ورد النهي عن سبهم في أحاديث كثيرة، منها الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٦٧٣)، ومسلم (٢٥٤١) عن أبي سعيد الخدري ؓ أن النبي ﷺ قال: «لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً لم يدرك مثلاً أحدهم ولا نصيفه» وسلف ٢٦١/٥، وص ٣٤٨ من هذا الجزء، وينظر في الموضوع الثاني الآيات والأحاديث التي ذكرها المصنف والتي تضمنت الثناء عليهم، والوعيد الشديد لمن سبهم وقتل من شأنهم.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٧٣٩)، وابن ماجه (١٢٥) من حديث جابر ؓ، قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الصُّلِّت، وقد تكلم بعض أهل العلم في الصلت بن دينار وفي صالح بن موسى من قبل حفظهما.

(٣) أخرجه الخطيب البغدادي في الفصل للوصل المدرج في النقل ١٩٠/١ من طريق زيد بن أخزم عن علي مرفوعاً، وقال: جعل هذا الراوي وأظنه زيد بن أخزم قوله: بشَّر قاتل ابن صفية بالنار، من كلام النبي ﷺ وذلك وهم، إنما هو من قول علي بن أبي طالب، روى ذلك أبو سلمة التبوذكي... وكذلك رواه زائدة بن قدامة وشيبان... اهـ. وأخرجه موقوفاً على علي ؓ أحمد (٦٨١)، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (١٩٦)، والطبراني في الكبير (٢٤٣). لكن الحافظ ابن حجر ذكر في الفتح ٢٢٩/٦ أن علياً رفعه إلى النبي ﷺ كما رواه أحمد وغيره من طريق زر بن حبیش عن علي بإسناد صحيح. اهـ. ولم نقف عليه مرفوعاً عند أحمد.

يخبر أن قاتل الزبير في النار. وكذلك من قعد غيرُ مخطئ في التأويل. بل صوابٌ أراهم الله الاجتهاد. وإذا كان كذلك لم يُوجب ذلك لعنهم والبراءة منهم وتفسيقهم، وإبطال فضائلهم وجهادهم، وعظيم غنائهم في الدين، ﷺ.

وقد سُئل بعضهم عن الدماء التي أريقَت فيما بينهم فقال: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ١٣٤]. وسُئل بعضهم عنها أيضاً فقال: تلك دماءٌ قد طَهَّرَ اللهُ منها يدي؛ فلا أخضب بها لساني. يعني في التحرز من الوقوع في خطأ، والحكم على بعضهم بما لا يكون مصيباً فيه.

قال ابن فورك: ومن أصحابنا من قال: إن سبيل ما جرى بين الصحابة من المنازعات كسبيل ما جرى بين إخوة يوسف مع يوسف، ثم إنهم لم يخرجوا بذلك عن حدِّ الولاية والنبوة؛ فكذا الأمر فيما جرى بين الصحابة.

وقال المحاسبي: فأما الدماء فقد أشكل علينا القول فيها باختلافهم. وقد سُئل الحسن البصري عن قتالهم فقال: قتالٌ شهده أصحاب محمد ﷺ وغيبنا، وعلموا وجهلنا، واجتمعوا فاتبعنا، واختلفوا فوقفنا. قال المحاسبي: فنحن نقول كما قال الحسن، ونعلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا، وتتبع ما اجتمعوا عليه، ونقف عند ما اختلفوا فيه، ولا نبتدع رأياً منا، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله عزَّ وجلَّ، إذ كانوا غير متهمين في الدين، ونسأل الله التوفيق.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ أي: في الدين والحُرمة لا في النسب؛ ولهذا قيل: أخوة الدين أثبت من أخوة النسب، فإن أخوة النسب تنقطع بمخالفة الدين، وأخوة الدين لا تنقطع بمخالفة النسب. وفي الصحيحين عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحاسدوا، ولا تباغضوا، ولا تجسسوا، ولا

تَحَسَّسُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا^(١). وفي رواية: «لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِغْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا. الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ؛ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ. التَّقْوَى هَاهُنَا وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ «بِحَسْبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ. كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ» لفظ مسلم^(٢).

وفي غير الصحيحين عن أبي هريرة؛ قال النبي ﷺ: «الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَعْيبُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَتَطَاوَلُ عَلَيْهِ فِي الْبِنَانِ فَيَسْتَرِ عَلَيْهِ الرِّيحَ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَلَا يُوْذِيهِ بِقَتَارِ قَدْرِهِ إِلَّا أَنْ يَغْرِفَ لَهُ غَرْفَةً، وَلَا يَشْتَرِي لِبْنِيهِ الْفَاكِهَةَ فَيُخْرِجُونَ بِهَا إِلَى صَبِيَانِ جَارِهِ وَلَا يَطْعَمُونَهُمْ مِنْهَا». ثم قال النبي ﷺ: «احْفَظُوا، وَلَا يَحْفَظْ مِنْكُمْ إِلَّا قَلِيلٌ»^(٣).

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ أي: بين كلِّ مسلمين تخاصماً^(٤). وقيل: بين الأوس والخزرج، على ما تقدّم^(٥). وقال أبو علي: أراد بالأخوين الطائفتين؛ لأن لفظ التثنية يرد، والمراد به الكثرة؛ كقوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(٦) [المائدة: ٦٤]. وقال أبو عبيدة: أي: أصلحوا بين كلِّ أخوين، فهو آت

(١) صحيح البخاري (٦٠٦٦)، وصحيح مسلم واللفظ له (٢٥٦٣): (٣٠)، وهو عند أحمد أيضاً (٧٨٥٨)، وسيرد معنى: ولا تحسسوا، عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْتَسِبُوا﴾.

(٢) صحيح مسلم (٢٥٦٤): (٣٢)، وهو عند أحمد أيضاً (٧٧٢٧). والتنجش: هو أن يمدح السلعة لينفقها ويروجها، أو يزيد في ثمنها وهو لا يريد شراءها ليقع غيره فيها. النهاية (نجش). وسلف قطعة منه ٣٨٩/١٤.

(٣) أخرجه الثعلبي كما في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٦ عن أبي هريرة ﷺ. قال ابن حجر: إسناده ضعيف. اهـ. والقُتار: هو ريح القدر والشَّوَاء ونحوهما. النهاية (قتر).

(٤) الوسيط ١٥٤/٤.

(٥) في المسألة الأولى من الآية السابقة.

(٦) الحجة لأبي علي ٢٠٩/٦، وقال: قوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ يريد بل نعمته، وليس هذه النعم بنعمتين اثنتين، إنما يراد نعم الدنيا ونعم الآخرة.

على الجميع. وقرأ ابن سيرين ونصر بن عاصم وأبو العالية والجحدري ويعقوب: «بَيْنَ إِخْوَتِكُمْ» بالتاء على الجمع^(١). وقرأ الحسن: «إِخْوَانِكُمْ»^(٢). الباقيون: «أَخْوِيكُمْ» بالياء على التثنية.

الثالثة: في هذه الآية والتي قبلها دليل على أن البغي لا يزيل اسم الإيمان؛ لأن الله تعالى سماهم إخوة مؤمنين مع كونهم باغين. قال الجارث الأعور: سئل علي بن أبي طالب عليه السلام - وهو القدوة - عن قتال أهل البغي من أهل الجمل وصفيين: أمشركون هم؟ قال: لا، من الشرك فرؤوا. فقيل له^(٣): أمنافقون؟ قال: لا، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً. قيل له: فما حالهم؟ قال: إخواننا بغوا علينا^(٤).

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرَنَّ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَبِّ بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرَنَّ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرَنَّ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾ قيل: عند الله. وقيل: «خَيْرًا مِنْهُمْ» أي: معتقداً وأسلم باطناً^(٥). والسخرية: الاستهزاء. سخرت منه أسخر سخرًا؛ بالتحريك، ومسخراً وسخرًا؛ بالضم. وحكى أبو زيد: سخرت به^(٦)، وهو أردأ اللغتين. وقال الأخفش: سخرت منه وسخرت به،

(١) قراءة يعقوب - وهو من العشرة - في النشر ٣٧٦/٢، وذكرها عن أبي العالية ابن الجوزي في زاد المسير ٤٦٤/٧.

(٢) المحتسب ٢٧٨/٢، وهي قراءة شاذة.

(٣) لفظه: له، ليست في (م).

(٤) تفسير البغوي ٢١٣/٤، وأخرجه ابن أبي شيبة ٢٥٦/١٥، والبيهقي ١٧٣/٨ عن أبي البخري.

(٥) النكت والعيون ٣٣٢/٥.

(٦) بعدها في (ظ): وضحكت به وهزئت به.

وَضَحِكْتَ مِنْهُ وَضَحِكْتَ بِهِ، وَهَزَيْتَ مِنْهُ وَهَزَيْتَ بِهِ، كُلُّ ذَلِكَ يُقَالُ^(١). والاسم السُّخْرِيَّةُ وَالسُّخْرِيُّ وَالسُّخْرِيُّ^(٢)؛ وَقُرِئَ بِهِمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا﴾ [الزخرف: ٣٢] وقد تقدّم^(٣). وفلان سُخْرَةٌ: يُتَسَخَّرُ فِي الْعَمَلِ. يُقَالُ: خَادِمٌ سُخْرَةٌ، وَرَجُلٌ سُخْرَةٌ أَيْضًا: يُسَخَّرُ مِنْهُ. وَسُخْرَةٌ - بفتح الخاء - يُسَخَّرُ مِنَ النَّاسِ.

الثانية: واختلف في سبب نزولها، فقال ابن عباس: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس كان في أذنه وَقْرٌ، فإذا سبقوه إلى مجلس النبي ﷺ، أوسعوا له إذا أتى حتى يجلس إلى جنبه ليسمع ما يقول، فأقبل ذات يوم وقد فاتته من صلاة الفجر ركعة مع النبي ﷺ، فلما انصرف النبي ﷺ أخذ أصحابه مجالسهم منه؛ فربض كل رجل منهم بمجلسه^(٤)، وَعَضُّوا فِيهِ^(٥)، فلا يكاد يوسّع أحد لأحد حتى يَظَلَّ الرجل لا يجد مجلساً فيظل قائماً. فلما انصرف ثابت من الصلاة، تخطى رقاب الناس ويقول: تَفَسَّحُوا تَفَسَّحُوا، ففَسَّحُوا لَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: تَفَسَّحْ. فقال له الرجل: قد وجدت مجلساً فاجلس. فجلس ثابت من خلفه مُغَضَّباً، ثم قال: مَنْ هَذَا؟ قال: فلان، فقال ثابت: ابن فلانة! يعيِّره بها، يعني أمًّا له في الجاهلية، فاستحيا الرجل، فنزلت^(٦).

وقال الضحَّاك: نزلت في وفد بني تميم الذي تقدم ذكرهم في أول السورة^(٧) استهزؤوا بفقراء الصحابة، مثل عمَّار وخبَّاب وابن فُهيرة وبلال وصُهيب وسلمان

(١) لفظة: ذلك، من (ظ) والصحاح (سخر)، وما سيرد منه.

(٢) في (ظ) و(م): والاسم السُّخْرِيَّةُ، والسُّخْرِيُّ.

(٣) ص ٣٧ من هذا الجزء.

(٤) أي: لصق به وأقام ملازماً له. ينظر اللسان (ربض).

(٥) أي: لزم كل منهم مجلسه.

(٦) تفسير البغوي ٢١٤/٤، وأورده الواحدي في أسباب النزول ص ٤١٥ مختصراً دون نسبة. قال الحافظ ابن حجر في الكافي الشافي تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٧: ذكره الثعلبي ومن تبعه عن ابن عباس بغير سند.

(٧) في المسألة الأولى من كل من الآيتين الأولى والثانية.

وسالم مولى أبي حذيفة وغيرهم؛ لِمَا رَأَوْا من رِثَاةِ حَالِهِمْ؛ فنزلت في الذين آمنوا منهم^(١). وقال مجاهد: هو سُخْرِيَةُ الغِنِيِّ من الفقير^(٢). وقال ابن زيد: لا يسخر مَنْ ستر الله عليه ذنوبه ممن كشفه الله، فلعلَّ إظهارَ ذنوبه في الدنيا خيرٌ له في الآخرة^(٣). وقيل: نزلت في عكرمة بن أبي جهل حين قدم المدينة مسلماً، وكان المسلمون إذا رأوه قالوا: ابن فرعون هذه الأمة. فشكا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت^(٤).

وبالجملة؛ فينبغي ألا يجترئ أحد على الاستهزاء بمن يقتحمه بعينه إذا رآه رثَّ الحال، أو ذا عاهة في بدنه، أو غير لبيق في محادثته، فلعله أخلص ضميراً وأنقى^(٥) قلباً ممن هو على ضدِّ صفته؛ فيظلم نفسه بتحقيق من وقَّره الله، والاستهزاء بمن عظَّمه الله. ولقد بلغ بالسلف إفراط توقيهم وتصوئتهم من ذلك أن قال عمرو بن شَرْحِبِيل: لو رأيت رجلاً يُرضع عنزاً، فضحكتُ منه، لخشيتُ أن أصنع مثل الذي صنع^(٦).

وعن عبد الله بن مسعود: البلاء مُوَكَّلٌ بالقول؛ لو سخرتُ من كلب، لخشيتُ أن أُحوَّلَ كلباً^(٧).

و«قوم» في اللغة للمذكرين خاصة. قال زهير:

وما أدري وسوف إخالُ أدري أقومٌ آلُ حصن أم نساء^(٨)

وسُمُّوا قومًا لأنهم يقومون مع داعيهم في الشدائد، وقيل: إنه جمع قائم، ثم

(١) يعني من بني تميم، والكلام في تفسير البغوي ٢١٤/٤.

(٢) تفسير مجاهد ٦٠٦/٢ - ٦٠٧ بنحوه.

(٣) أخرجه الطبري ٣٦٥/٢١ بنحوه.

(٤) المحرر الوجيز ١٤٩/٥.

(٥) في الكشاف ٥٦٥/٣ - ٥٦٦ والكلام منه: أتقى.

(٦) قال ابن حجر في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٧: لم أره عنه، وفي ابن أبي شيبة [٥٧٧/٨] عن أبي موسى من قوله نحوه.

(٧) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٧٨/٨.

(٨) ديوان زهير ص ١٣٦، وسلف ١٠٩/٢.

استعمل في كل جماعة وإن لم يكونوا قائمين. وقد يدخل في القوم النساء مجازاً، وقد مضى في «البقرة» بيانه^(١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءِ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ﴾ أفرد النساء بالذكر؛ لأن السُّخْرِيَةَ مِنْهُنَّ أَكْثَرُ. وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ [نوح: ١] فشمّل الجميع.

قال المفسرون: نزلت في امرأتين من أزواج النبي ﷺ سَخِرْتَا مِنْ أُمَّ سَلْمَةَ، وذلك أنها ربطت خَصْرَيْهَا بِسَبِيْبَةٍ - وهو ثوبٌ أبيضٌ، ومثلها السُّبُّ^(٢) - وسدلت طرفيها خلفها، فكانت تجرُّها، فقالت عائشة لحفصة رضي الله عنهما: انظري [إلى] ما تجرُّ خلفها؛ كأنه لسان كلب، فهذه كان سخريتهما^(٣).

وقال أنس وابن زيد: نزلت في نساء النبي ﷺ، عَيْرَنَ أُمَّ سَلْمَةَ بِالْقَصْرِ^(٤). وقيل: نزلت في عائشة، أشارت بيدها إلى أم سلمة، يا نبي الله، إنها لقصيرة^(٥).

وقال عكرمة عن ابن عباس: إن صفية بنت حبيبي بن أخطب أتت رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، إن النساء يُعَيِّرُنَنِي، ويقلن^(٦): يا يهودية بنت يهوديين! فقال رسول الله ﷺ: «هَلَّا قَلْتِ: إن أبي هارون، وإن عمي موسى، وإن زوجي محمد»^(٧). فأنزل الله هذه الآية.

(١) ١٠٨/٢ - ١٠٩.

(٢) وقع في هامش (ق): السُّبُّ: الخمار والعمامة، وقد تقدم.

(٣) أسباب النزول للواحد ص ٤١٦، وما بين حاصرتين منه.

(٤) أورده عن أنس الواحد في أسباب النزول ص ٤١٦، والبغوي في تفسيره ٢١٤/٤، والزمخشري في الكشاف ٥٦٦/٣.

(٥) ينظر تفسير أبي الليث ٢٦٤/٣، وزاد المسير ٤٦٦/٧.

(٦) بعدها في (م): لي.

(٧) أسباب النزول ص ٤١٦، والكشاف ٥٦٦/٣، قال ابن حجر في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٧: ذكره الثعلبي عن عكرمة عن ابن عباس بغير إسناد. اهـ. وأخرجه الترمذي (٣٨٩٢) عن صفية بنت حبي بنحوه، قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث صفية إلا من حديث هاشم الكوفي، وليس إسناده بذلك القوي.

الرابعة: في صحيح الترمذي عن عائشة قالت: حَكَيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ رجلاً، فقال: «ما يسرُّني أني حَكَيْتُ رجلاً وأنَّ لي كذا وكذا». قالت فقلت: يا رسول الله، إنَّ صفة امرأة؛ وقالت بيدها هكذا، يعني أنها قصيرة. فقال: «لقد مزجت بكلمة^(١) لو مُزج بها البحر لمُزج»^(٢).

وفي البخاري^(٣) عن عبد الله بن زَمْعَةَ قال: نهى النبي ﷺ أن يضحك الرجل ممّا يخرج من الأنف. وقال: «لِمَ يضربُ أحدكم امرأته ضَرْبَ الفَحْلِ، ثم لعله يعانقها».

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى صُوركم وأموالكم، ولكن ينظرُ إلى قلوبكم وأعمالكم»^(٤). وهذا حديث عظيم يترتب عليه ألاّ يقطع بمغيب^(٥) أحدٍ لِمَا يرى عليه من صور أعمال الطاعة أو المخالفة، فلعلَّ مَنْ يحافظ على الأعمال الظاهرة يعلم الله من قلبه وَصْفًا مذمومًا لا تصحُّ معه تلك الأعمال، ولعلَّ مَنْ رأينا عليه تفريطاً أو معصيةً يعلم الله من قلبه وصفًا محمودًا يغفر له بسببه. فالأعمالُ أماراتٌ ظنيّة، لا أدلّة قطعية. ويترتّبُ عليها عدمُ الغلوِّ في تعظيم مَنْ رأينا عليه أفعالاً صالحة، وعدمُ الاحتقار لمسلمٍ رأينا عليه أفعالاً سيئة. بل تُحتقر وتُذمُّ تلك الحالة السيئة، لا تلك الذاتُ المسيئة. فتدبّر هذا، فإنه نظرٌ دقيق، وبالله التوفيق.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ اللَّمَزُ: العَيْبُ، وقد مضى في

(١) في (ظ): لقد قلت كلمة .

(٢) سنن الترمذي (٢٥٠٢) وهو عند أحمد (٢٥٥٦٠)، وأبي داود (٤٨٧٥)، وقوله: وقالت بيدها، أي: أشارت بها. وقوله: لقد مزجت بكلمة، أي: مزجت أعمالك بكلمة. تحفة الأحوذى ٢٠٩/٧.

(٣) برقم (٦٠٤٢).

(٤) صحيح مسلم (٢٥٦٤): (٣٤)، وهو عند أحمد (٧٨٢٧).

(٥) في (خ) و(م): بعيب، وفي (ظ) و(ق): بمعيب، والمثبت من (خ) وهو الموافق لما في المفهم ٥٣٩/٦ والكلام منه.

«براءة»^(١) عند قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ [آية: ٥٨]. وقال الطبري: اللَّمزُ باليد والعين واللِّسان والإشارة. والهَمْزُ لا يكون إلا باللِّسان.

وهذه الآية مثلُ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩] أي: لا يقتل بعضكم بعضًا؛ لأن المؤمنين كنفس واحدة، فكأنه بقتل أخيه قاتل نفسه. وكقوله تعالى: ﴿فَسَلِمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١] يعني يسلم بعضكم على بعض^(٢). والمعنى: لا يعيب بعضكم بعضًا.

وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير: لا يطعن بعضكم على بعض^(٣). وقال الضحاك: لا يلعن بعضكم بعضًا^(٤). وقُرئ: «ولا تَلْمُزُوا» بالضم^(٥).

وفي قوله: «أَنْفُسَكُمْ» تنبيهٌ على أن العاقل لا يعيب نفسه، فلا ينبغي أن يعيب غيره لأنه كنفسه؛ قال ﷺ: «المؤمنون كجسد»^(٦) واحد، إن اشتكى عضو منه، تداعى له سائر الجسد بالسَّهر والحُمى»^(٧).

وقال بكر بن عبد الله المزني: إذا أردت أن تنظر العيوب جَمَّةً فتأمل عَيَابًا؛ فإنه إنما يعيب الناس بفضل ما فيه من العيب. وقال ﷺ: «يُبصر أحدكم القذاة في عين أخيه ويدع الجذع في عينه»^(٨). وقيل: من سعادة المرء أن يشتغل بعيوب نفسه عن

(١) ٢٤٣/١٠.

(٢) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣٨٣/٤.

(٣) أخرجه عن ابن عباس ومجاهد وقتادة الطبري ٣٦٧/٢١.

(٤) النكت والعيون ٣٣٢/٥.

(٥) قرأ بها يعقوب - وهو من العشرة - كما في النشر ٢٧٩/٢ - ٢٨٠.

(٦) في (ظ) و(ف) و(ق): كرجل.

(٧) أخرجه البخاري (٦٠١١)، ومسلم (٢٥٨٦) من حديث النعمان بن بشير، وسلف ٣٣٣/١٠.

(٨) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٥٩٢)، وابن حبان (٥٧٦١) من حديث أبي هريرة ﷺ، والقذاة: ما يقع في العين والماء والشراب من تراب أو تبن أو وسخ أو غير ذلك. وهذا الحديث ضربه النبي ﷺ مثلاً لمن يري الصغير من عيوب الناس ويعيرهم به، وفيه من العيوب ما نسبته إليه كنسبة الجذع إلى القذاة. النهاية (جذع).

عيوب غيره، قال الشاعر:

الممرء إن كان عاقلاً ورِعاً أشغله عن عيوبه ورَعُهُ
كما السقيم المريض يشغله عن وجع الناس كلهم وجَعُهُ^(١)

وقال آخر:

لا تكشفن مساوي الناس ما ستروا فيهتك الله ستراً عن^(٢) مساويكا
واذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا ولا تعب أحداً منهم بما فيكا^(٣)

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ النَّبْزُ - بالتحريك - اللَّقْبُ، والجمع الأنباز. والنَّبْزُ - بالتسكين - المصدر، تقول: نَبَزَهُ يَنْبِزُهُ نَبْزًا، أي: لَقَبَهُ. وفلان يُنَبِّزُ بالصبيان، أي: يلقبهم، شُدِّدَ للكثرة. ويقال: النَّبْزُ والنَّبْزُ لَقَبُ السَّوِّءِ. وتنابزوا بالألقاب، أي: لَقَّبَ بعضهم بعضاً^(٤).

وفي الترمذي عن أبي جَبيرة بن الضحَّاك قال: كان الرجل منا يكون له الاسمين^(٥) والثلاثة، فيُدعى ببعضها، فعسى أن يكره، فنزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾. قال: هذا حديث حسن. وأبو جَبيرة هذا هو أخو ثابت بن الضحَّاك بن

(١) أوردهما ابن عبد البر في بهجة المجالس ١٦٢/١ ضمن أربعة أبيات، ونسبهما لبشر بن الحارث، وجاء فيه الشطر الأول من البيت الأول: وكل من كان مسلماً ورعاً. وفيه أيضاً: عيوبهم، بدل: عيوبه.

(٢) في (ظ): من.

(٣) أوردهما ابن عبد البر في بهجة المجالس ٢٥٦/٣ ونسبهما لمحمود الوراق. وأوردهما دون نسبة ابن قتيبة في عيون الأخبار ١٨/٢، وابن عبد ربه في العقد الفريد ٣٣٥/٢، والماوردي في أدب الدنيا والدين ص ٢٤٢، ووقع في بهجة المجالس وعيون الأخبار وأدب الدنيا والدين: لا تلتمس من، بدل: لا تكشفن. وفي العقد الفريد: لا تهتكن، بدل: لا تكشفن.

(٤) الصحاح (نبز) دون قوله: ويقال: النبز والنبز لقب السوء، وقد ذكره الزمخشري في الكشاف ٥٦٦/٣.

(٥) كذا في النسخ، وفي نسخة المباركفوري ١٥٣/٩: الاسمان.

خليفة الأنصاري. وأبو زيد سعيد بن الربيع صاحب الهروي ثقة^(١).

وفي مصنف أبي داود عنه قال: فينا نزلت هذه الآية، في بني سلمة: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَتَمُّ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ قال: قدم رسول الله ﷺ وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة، فجعل رسول الله ﷺ يقول: يا فلان، فيقولون: مة يا رسول الله، إنه يغضب من هذا الاسم، فنزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾^(٢). فهذا قول.

وقول ثان: قال الحسن ومجاهد: كان الرجل يُعَيَّر بعد إسلامه بكفره: يا يهودي، يا نصراني، فنزلت^(٣). ورؤي عن قتادة وأبي العالية وعكرمة.

وقال قتادة: هو قول الرجل للرجل: يا فاسق، يا منافق. وقاله مجاهد^(٤) والحسن أيضاً.

﴿بِئْسَ الْأَتَمُّ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ أي: بئس أن يُسَمَّى الرجلُ كافرًا أو زانياً بعد إسلامه وتوبته. قاله ابن زيد^(٥). وقيل: المعنى أن من لُقِّب أخاه أو سخر منه، فهو فاسق. وفي الصحيح: «من قال لأخيه: يا كافر، فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال، وإلا رجعت عليه»^(٦). فمن فعل ما نهى الله عنه من السخرية والهمز والنَّبْر، فذلك فسوق وذلك لا يجوز.

وقد روي أن أبا ذرٍّ ﷺ كان عند النبي ﷺ، فنازعه رجل، فقال له أبو ذرٍّ: يا ابن اليهودية! فقال النبي ﷺ: «ما ترى ها هنا من^(٧) أحمر وأسود، ما أنت بأفضل منه».

(١) سنن الترمذي (٣٢٦٨)، ووقع في مطبوعه: هذا حديث حسن صحيح، بزيادة: صحيح، ولم يذكر هذه الزيادة المزي في التحفة ١٣٨/٩. وأبو جبيره صحابي ذكره ابن حجر في الإصابة ٥٩/١١ في القسم الأول، وقال: قيل: ليس له صحبة.

(٢) سنن أبي داود (٤٩٦٢)، وهو عند أحمد (٨٢٨٨)، وسنن ابن ماجه (٣٧٤١).

(٣) أخرجه عن الحسن الطبري ٣٧١/٢١ بنحوه.

(٤) أخرجه عن قتادة ومجاهد الطبري ٣٧٠/٢١ بنحوه.

(٥) ينظر النكت والعيون ٣٣٣/٥، وزاد المسير ٤٦٨/٧.

(٦) أخرجه البخاري (٦١٠٤)، ومسلم (٦٠)، وأحمد (٥٠٣٥) عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٧) لفظه: من، ليست في (م).

يعني بالتقوى، ونزلت: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾^(١).

وقال ابن عباس: التنابز بالألقاب: أن يكون الرجل قد عمل السيئات ثم تاب، فنهى الله أن يُعَيَّرَ بما سلف^(٢). يدلُّ عليه ما رُوِيَ أن النبي ﷺ قال: «مَنْ عَيَّرَ مُؤْمِنًا بِذَنْبِ تَابَ مِنْهُ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَبْتَلِيَهُ بِهِ وَيَفْضَحَهُ فِيهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»^(٣).

الثالثة: وقع من ذلك مستثنى مَنْ غلب عليه الاستعمال، كالأعرج والأحدب، ولم يكن له فيه كسب، يَجِدُ في نفسه منه عليه، فجَوَّزته الأمة، واتفق على قوله أهل المِلَّة^(٤). قال ابن العربي^(٥): وقد ورد - لَعَمْرُ اللَّهِ - من ذلك في كتبهم ما لا أرضاه [كقولهم] في صالح: جَزْرَةٌ؛ لأنه صَحَّفَ «خرزة»^(٦) فلقَّب بها^(٧). وكذلك قولهم في محمد بن سليمان الحضرمي: مُطَيِّنٌ؛ لأنه وقع في طين، ونحو ذلك ممَّا غلب على المتأخرين، ولا أراه سائغًا في الدين. وقد كان موسى بن علي بن رباح المصري

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٧١١/٤، وأخرجه أحمد (٢١٤٠٧) عن أبي ذر أن النبي ﷺ قال له: «انظر، فإنك ليس بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضله بتقوى». وأورد الغزالي في الإحياء ١٧٥/٣ أن أبا ذر قال لرجل: يا ابن الحمراء - في خصومة بينهما - فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم أنك لست بأفضل من أحمر فيها ولا أسود إلا أن تفضله بعمل». قال العراقي في المغني عن حمل الأسفار في الأسفار: أخرجه ابن أبي الدنيا في العفو ودم الغضب بإسناد صحيح.

(٢) تفسير البغوي ٢١٥/٤، وأخرجه الطبري ٣٧١/٢١.

(٣) أخرجه الترمذي (٢٥٠٥) عن معاذ بن جبل مرفوعاً بلفظ: من عَيَّرَ أخاه بذنب، لم يمت حتى يعمله. قال أحمد بن منيع (هو شيخ الترمذي): من ذنب قد تاب منه. قال الترمذي: هذا حديث غريب وليس إسناده بمتصل، وخالد بن معدان لم يدرك معاذ بن جبل. اهـ. قال ابن الجوزي في الموضوعات ٢٧٥/٢: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ والمتهم به محمد بن الحسن. قال أحمد بن حنبل: ما أراه يساوي شيئاً، وقال يحيى: كان كذاباً، وقال النسائي: متروك الحديث، وقال الدارقطني: لا شيء.

(٤) في (ظ) و(ف) و(ق): اللغة، والمثبت من (م) وهو الموافق لما في أحكام القرآن لابن العربي ١٧١١/٤ والكلام منه.

(٥) في أحكام القرآن ١٧١١/٤ - ١٧١٢ وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٦) في أحكام القرآن: زجره، بدل: خرزة، وهو تحريف.

(٧) تاريخ بغداد ٩/٣٢٢ - ٣٢٣.

يقول: لا أجعل أحداً صغراً اسم أبي [في حل] (١)، وكان الغالبُ على اسمه التصغير بضم العين. والذي يضبط هذا كله: أن كل ما يكرهه الإنسان إذا نُودي به، فلا يجوز لأجل الأذية. والله أعلم.

قلت: وعلى هذا المعنى ترجم البخاري رحمه الله في كتاب الأدب من الجامع الصحيح في «باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم: الطويل والقصير لا يُراد به شين الرجل» قال: وقال النبي ﷺ: «ما يقول ذو اليدَيْن» (٢).

قال أبو عبد الله بن خُوَيْرِمَنْدَاد: تضمنت الآية المتمع من تلقيب الإنسان بما يكره، ويجوز تلقيبه بما يحب، ألا ترى أن النبي ﷺ لُقّبَ عمرَ بالفاروق، وأبا بكر بالصدِّيق، وعثمانَ بذي النورين، وخزيمةَ بذي الشهادتين، وأبا هريرةَ بذي الشمالين وبذي اليمين (٣)، في أشباه ذلك.

الزَّمخَشَرِيُّ (٤): رُوِيَ عن النبي ﷺ: «من حق المؤمن على المؤمن أن يُسمِّيَه بأحبِّ أسمائه إليه» (٥). ولهذا كانت التَّكْنِيَةُ من السُّنَّةِ والأدبِ الحسن، قال عمر ﷺ:

(١) أخرج قوله الترمذي إثر حديث (٧٧٣) وقال: وأهل العراق يقولون: موسى بن عَلِيِّ بن رباح - بالتصغير كما في تحفة الأحوذى ٤٨٤/٣ - وأهل مصر يقولون: موسى بن عَلِيّ.

(٢) علقه البخاري قبل حديث (٦٠٥١) وجاء فيه قوله: وما لا يراد به شين الرجل، بعد قوله: ما يقول ذو اليمين. ووصله أحمد (٧٢٠١)، والبخاري (٤٨٢)، ومسلم (٥٧٣): (٩٧) من حديث أبي هريرة ﷺ. وذو اليمين صحابي اسمه: خِرْبَاق، وقيل: عمير، والأول هو الصواب كما في نزهة الألباب في الألقاب لابن حجر ٣١٣/١. وذكره أيضاً في الإصابة ٢٢٢/٣ قال: يقال هو الخرباق، وفرق بينهما ابن حبان.

(٣) كذا في النسخ، ولعل هذا في الكلام سقطاً، وذكر ابن حجر في نزهة الألباب ٢٩٦/١ أن ذا الشمالين هو عمير بن عبد عمرو، صحابي استشهد ببدر، وهو غير ذي اليمين.

(٤) في الكشاف ٥٦٦/٣.

(٥) قال ابن حجر في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٧: لم أجده هكذا، وروى البيهقي في الشعب في الحادي والستين [٨٧٧٢] عن عثمان بن طلحة رفعه: «ثلاث مصفين لك ودأ أخيك... وتدعوه بأحب أسمائه إليه» وفيه موسى بن عبد الملك بن عمير وهو ضعيف. وروى أبو يعلى والطبراني (٣٤٩٩) عن حنظلة بن جذيم قال: كان رسول الله ﷺ يعجبه أن يدعى الرجل بأحب الأسماء إليه.

أشيعوا الكُنَى فإنها منبّهة^(١). ولقد لُقّب أبو بكر بالعتيق والصدّيق، وعمرُ بالفاروق، وحمزةُ بأسد الله، وخالدُ بسيف الله. وقلَّ من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لُقّب. ولم تنزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلّها - من العرب والعجم - تجري في مخاطباتهم ومكاتباتهم من غير نكير.

وقال الماوردي^(٢): فأما مستحبُّ الألقاب ومستحسنُها فلا يُكره. وقد وصّف رسول الله ﷺ عددًا من أصحابه بأوصاف صارت لهم من أجل الألقاب.

قلت: فأما ما يكون ظاهرُها الكراهة، إذا أُريد بها الصفة لا العيب؛ فذلك كثير. وقد سُئل عبد الله بن المبارك عن الرجل يقول: حُميدٌ الطويل، وسليمانُ الأعمش، وحُميدٌ الأعرج، ومروانُ الأصفر^(٣)، فقال: إذا أردت صفته ولم تُرد عيبه، فلا بأس به^(٤). وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن سرجس قال: رأيت الأصلع - يعني عمر - يقبل الحجر. في رواية: الأصيلع^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ﴾ أي عن هذه الألقاب الذي يتأذى بها السامعون. ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لأنفسهم بارتكاب هذه المناهي.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَجْتِنُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّك بِبَعْضِ الظَّنِّ إِنَّهُ وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾﴾

فيه عشر مسائل:

- (١) في (ظ): فإنها سنة.
- (٢) في النكت والعيون ٣٣٣/٥.
- (٣) في (ف) و(م): الأصغر. وهو خطأ. ومروان الأصفر: هو أبو خلف البصري، من رجال التهذيب.
- (٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٦٧٩٧)، والخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع (١٢٧٣).
- (٥) صحيح مسلم (١٢٧٠): (٢٥٠)، وهو عند أحمد (٢٢٩).

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَجْتِنُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ قيل: إنها نزلت في رجلين من أصحاب النبي ﷺ اغتابا رفيقهما. وذلك أن النبي ﷺ كان إذا سافر ضمَّ الرجلَ المحتاج إلى الرجلين المُوسِرَيْن فيخدمُهما. فضمَّ سلمان إلى رجلين، فتقدَّم سلمان إلى المنزل، فغلبته عيناه فنام ولم يهبيئ لهما شيئاً، فجاءا فلم يجدا طعاماً وإداماً، فقالا له: انطلق فاطلب لنا من النبي ﷺ طعاماً وإداماً، فذهب فقال له النبي ﷺ: «اذهب إلى أسامة بن زيد فقل له: إن كان عندك فضلٌ من طعام فليعطك» وكان أسامة خازنَ النبي ﷺ، فذهب إليه، فقال أسامة: ما عندي شيء، فرجع إليهما فأخبرهما، فقالا: قد كان عنده ولكنه بخل. ثم بعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة، فلم يجد عندهم شيئاً، فقالا: لو بعثنا سلمان إلى بئر سُمَيْحَةَ^(١)، لغار ماؤها. ثم انطلقا يتجسَّسان؛ هل عند أسامة شيء، فرآهما النبي ﷺ فقال: «ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما» فقالا: يا نبيَّ الله، والله ما أكلنا في يومنا هذا لحماً ولا غيره. فقال: «ولكنكما ظلتما تأكلان لحم سلمان وأسامة». فنزلت: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَجْتِنُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّك بِعَضِّ الظَّنِّ إِنَّهُ^(٢) ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ. أَي: لَا تَظَنُّوا بِأَهْلِ الْخَيْرِ سُوءًا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مِنْ ظَاهِرِ أَمْرِهِمُ الْخَيْرِ.

الثانية: ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إياكم والظنَّ، فإن الظنَّ أكذبُ الحديث، ولا تحسَّسوا، ولا تجسَّسوا، ولا تناجسوا، ولا تحاسدوا، ولا تباغضوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخواناً» لفظ البخاري^(٣). قال علماؤنا: فالظنُّ هنا وفي الآية هو التُّهْمَةُ. ومحلُّ التحذير والنهي إنما هو تُّهْمَةٌ لا سبب لها

(١) هي بئر بالمدينة غزيرة. القاموس (سمح).

(٢) تفسير البغوي ٢١٥/٤، وأورده الزمخشري في الكشاف ٥٦٩/٣ مختصراً عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال ابن حجر في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٨: هكذا ذكره الثعلبي وربيعه بغير سند ولا راو، وفي الترغيب لأبي القاسم الأصبهاني من طريق حماد بن سلمة، عن ثابت، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى نحوه.

(٣) برقم (٦٠٦٦)، وهو عند مسلم (٢٥٦٣): (٢٨) وسلف في المسألة الأولى من الآية العاشرة.

يوجبها، كمن يُتَّهم بالفاحشة أو بشرب الخمر مثلاً ولم يظهر عليه ما يقتضي ذلك. ودليل كون الظن هنا بمعنى التُّهمة قوله بعد هذا^(١): ﴿وَلَا يَجَسَّسُوا﴾. وذلك أنه قد يقع له خاطرُ التُّهمة ابتداءً، فيريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه، ويتبصَّر ويتسمع ليحَقِّق^(٢) ما وقع له من تلك التُّهمة. فنهى النبي ﷺ عن ذلك.

وإن شئت قلت: والذي يُميِّز الظنون التي يجب اجتنابها عمَّا سواها: أن كلَّ ما لم تُعرَف له أمانةٌ صحيحة وسببٌ ظاهر كان حراماً واجبَ الاجتناب. وذلك إذا كان المظنونُ به ممن شُهد منه السُّتْرُ والصِّلاح، وأوْنِسَتْ منه الأمانة في الظاهر، فظنُّ الفساد به والخيانة محرمٌ؛ بخلاف مَنْ اشتهره الناس^(٣) بتعاطي الرِّيب، والمجاهرة بالخبائث.

وعن النبي ﷺ: «إن الله حَرَّمَ من المسلم دَمَهُ وَعِرْضَهُ، وَأَنْ يَظُنَّ بِهِ ظَنًّا سُوًّا»^(٤). وعن الحسن: كنا في زمنِ الظنِّ بالناس فيه حرام، وأنتَ اليوم في زمنِ اعمل واسكُتْ وَظُنَّ في الناس ما شئت.

الثالثة: للظنَّ حالتان: حالة تُعرَف وتَقْوَى بوجه من وجوه الأدلة، فيجوز الحكم بها، وأكثرُ أحكامِ الشريعة مبنيةٌ على غلبة الظن، كالقياس وخبر الواحد، وغير ذلك من قِيَمِ المتلَفات وأروشِ الجنایات.

(١) في (م): قوله تعالى، بدل: قوله بعد هذا.

(٢) في (ظ): لتحقق، وفي (م): لتحقيق، والمثبت من (ف) و(ق) وهو الموافق لما في المفهم ٥٣٤/٦ والكلام منه.

(٣) في الكشاف ٥٦٧/٣ (والكلام منه): اشتهر بين الناس.

(٤) قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٥٧: أخرجه ابن ماجه (٣٩٣٢) من حديث ابن عمر بإسناد فيه لين، ولفظه: رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالكعبة... «والذي نفس محمد بيده، لحرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منك: ماله ودمه وأن يظن به إلا خيراً». وروى ابن أبي شيبة عن ابن عباس أن النبي ﷺ نظر إلى الكعبة، فقال: ما أعظمك وأعظم حرمتك، والمسلم أعظم حرمة منك، حرم الله دمه وماله وعرضه، وأن يظن به ظن السوء» اهـ. وأخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: «كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه» وسلف في المسألة الأولى من الآية العاشرة.

والحالة الثانية: أن يقع في النفس شيء من غير دلالة، فلا يكون ذلك أولى من ضده، فهذا هو الشك، فلا يجوز الحكم به، وهو المنهني عنه على ما قررناه آنفاً.

وقد أنكرت جماعة من المبتدعة تعبد الله بالظن، وجواز العمل به؛ تحكماً في الدين ودعوى في المعقول^(١). وليس في ذلك أصل يُعوّل عليه، فإن الباري تعالى لم يذمّ جميعه، وإنما ورد^(٢) الذم في بعضه. وربما تعلقوا بحديث أبي هريرة: «إياكم والظن» وهذا لا حجة فيه؛ لأن الظن في الشريعة قسمان: محمود، ومذموم، فالمحمود منه ما سلّم معه دينُ الظان والمظنون به عند بلوغه. والمذموم ضده؛ بدلالة قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِتْرٌ﴾ [الحجرات: ١٢]، وقوله: ﴿أَوَّلًا إِذْ سَمِعْتُمُو ظَنَّنَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأَنفُسِهِنَّ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢]، وقوله: ﴿وَظَنَنْتُمْ ظَنُّكَ السَّوَاءَ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ [الفتح: ١٢] وقال النبي ﷺ: «إذا كان أحدكم مادحاً أخاه [لا محالة] فليقل: أحسب كذا، ولا أزكي على الله أحداً»^(٣). وقال: «إذا ظننت فلا تُحقق، وإذا حسدت فلا تبغ، وإذا تطيرت فامض» خرّجه أبو داود^(٤).

وأكثر العلماء على أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز، وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبح، قاله المهدوي.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجَسَّسُوا﴾ وقرأ أبو رجاء والحسن باختلاف وغيرهما:

(١) وقع في أحكام القرآن لابن العربي ١٧١٢/٤ والكلام منه: تحكم في الدين ودعوى في العقول.

(٢) في (م): أورد.

(٣) أخرجه أحمد (٢٠٤٢٢)، والبخاري (٦٠٦١)، ومسلم (٣٠٠٠) عن أبي بكرة ؓ، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي، وما بين حاصرتين منه.

(٤) لم نقف عليه عند أبي داود، وأخرجه ابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (١٩٦٢)، والطبراني في الكبير (٣٢٢٧)، وأبو الشيخ في التوبيع والتنبيه (١٥٢) و(٢٣٧) من حديث حارثة بن النعمان ؓ. ووقع فيها: وإذا حسدت فاستغفر، بدل: وإذا حسدت فلا تبغ. وفي الإسناد إسماعيل بن قيس الأنصاري، قال البخاري والدارقطني: منكر الحديث، وقال النسائي: ضعيف، وقال ابن عدي: عامة ما يرويه منكر. ميزان الاعتدال ١/٢٤٥.

«وَلَا تَحَسُّوا» بالحاء^(١). واختلِف هل هما بمعنى واحد أو بمعنيين؟ فقال الأخفش: ليس تبعد إحداهما من الأخرى؛ لأن التجسس: البحث عما يكتب عنك. والتحسس - بالحاء - : طلبُ الأخبار والبحث عنها^(٢). وقيل: إن التجسس - بالجيم - : هو البحث؛ ومنه قيل: رجلٌ جاسوس: إذا كان يبحث عن الأمور. وبالحاء: هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه. وقولُ ثانٍ في الفرق: أنه بالحاء يطلبه^(٣) لنفسه، وبالجيم أن يكون رسولاً لغيره. قاله ثعلب. والأولُ أعرف^(٤). جَسَسْتُ الأخبار وتَجَسَّسْتُها، أي: تَفَحَّصْتُ عنها، ومنه الجاسوس^(٥).

ومعنى الآية: خذوا ما ظهر، ولا تتَّبِعُوا عوراتِ المسلمين، أي: لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى يطلع عليه بعد أن ستره الله.

وفي كتاب أبي داود^(٦) عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنك إن اتبعت عورات الناس؛ أفسدتهم، أو كذت أن تفسدهم» فقال أبو الدرداء: كلمة سمعها معاوية من رسول الله ﷺ نفعه الله تعالى بها.

وعن المقدم بن معدي كَرِب عن أبي أمامة، عن النبي ﷺ قال: «إن الأمير إذا ابتغى الرِّيبَةَ في الناس أفسدهم»^(٧).

وعن زيد بن وهب قال: أُتِيَ ابنُ مسعود ف قيل: هذا فلانٌ تقطر لحيته خمراً. فقال

(١) قراءة الحسن في القراءات الشاذة ص ١٤٣ ، وقراءة أبي رجاء في المحرر الوجيز ١٥١/٥ ، وزاد المسير ٤٧١/٧ .

(٢) مجمع البيان ٩٥/٢٦ .

(٣) في (ق) و(م) : تطلُّبه .

(٤) النكت والعيون ٣٣٤/٥ ، وينظر المفهم ٥٣٥/٦ .

(٥) الصحاح (جسس) .

(٦) برقم (٤٨٨٨) .

(٧) أخرجه أبو داود (٤٨٨٩) عن المقدم بن معد يكرب وأبي أمامة كلاهما عن النبي ﷺ . وأخرجه أحمد (١٣٨١٥) عن المقداد بن الأسود وأبي أمامة عن النبي ﷺ .

عبد الله: إنا قد نُهينا عن التجسس، ولكن إن يظهر لنا نأخذ به^(١).

وعن أبي بَرزَةَ الأَسْلَمِيِّ قال: قال رسول الله ﷺ: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه، لا تغتابوا المسلمين، ولا تتَّبِعُوا عوراتِهِمْ، فإنه^(٢) مَنْ اتَّبَعَ عوراتِهِمْ يَتَّبِعِ اللهُ عورته، ومن يَتَّبِعِ اللهُ عورته يفضحه في بيته»^(٣).

وقال عبد الرحمن بن عوف: حَرَسْتُ لَيْلَةً مَعَ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بِالْمَدِينَةِ إِذْ تَبَيَّنَ لَنَا سِرَاجٌ فِي بَيْتٍ، بَابُهُ مُجَافٍ عَلَى قَوْمٍ، لَهُمْ أَصْوَاتٌ مَرْتَفَعَةٌ وَلَغَطٌ، فَقَالَ عَمْرٌ: هَذَا بَيْتُ رَبِيعَةَ بْنِ أُمِيَّةَ بْنِ خَلْفٍ، وَهُمْ الْآنَ شَرَبُوا^(٤)، فَمَا تَرَى؟ قُلْتُ: أَرَى أَنَا قَدْ أَتَيْنَا مَا نَهَى اللهُ عَنْهُ، قَالَ اللهُ تَعَالَى: «وَلَا تَجَسَّسُوا» وَقَدْ تَجَسَّسْنَا، فَانصَرَفَ عَمْرٌ وَتَرَكَهُمْ^(٥).

وقال أبو قلابة: حُدِّثَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّ أَبَا مِخْجَنَ الثَّقَفِيِّ يَشْرِبُ الْخَمْرَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ فِي بَيْتِهِ، فَانْطَلَقَ عَمْرٌ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهِ، فَإِذَا لَيْسَ عِنْدَهُ إِلَّا رَجُلٌ، فَقَالَ أَبُو مِخْجَنَ: إِنَّ هَذَا لَا يَحِلُّ لَكَ! قَدْ نَهَاكَ اللهُ عَنِ التَّجَسُّسِ، فَخَرَجَ عَمْرٌ وَتَرَكَهُ^(٦).

وقال زيد بن أسلم: خَرَجَ عَمْرٌ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْصَانُ^(٧)، إِذْ تَبَيَّنَتْ لَهُمَا نَارٌ، فَاسْتَأْذَنَّا، فَفُتِحَ الْبَابُ، فَإِذَا رَجُلٌ وَامْرَأَةٌ تَغْنِي، وَعَلَى يَدِ الرَّجُلِ قَدَحٌ، فَقَالَ عَمْرٌ: وَأَنْتَ بِهَذَا يَا فُلَانُ؟ فَقَالَ: وَأَنْتَ بِهَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! قَالَ عَمْرٌ: فَمَنْ هَذِهِ مِنْكَ؟ قَالَ: امْرَأَتِي، قَالَ: فَمَا فِي هَذَا الْقَدَحِ؟ قَالَ: مَاءٌ زَلَالٌ؛ فَقَالَ لِلْمَرْأَةِ: وَمَا الَّذِي تَغْنِينَ؟ فَقَالَتْ:

(١) أخرجه أبو داود (٤٨٩٠).

(٢) في (م): فإن.

(٣) أخرجه أحمد (١٩٧٧٦)، وأبو داود (٤٨٨٠).

(٤) الشُّرْبُ، بفتح الشين: القوم يشربون. القاموس (شرب).

(٥) أخرجه عبد الرزاق (١٨٩٤٣)، والطبراني في مسند الشاميين (١٨٠٦)، والحاكم ٣٧٧/٤، والبيهقي ٣٣٣/٨.

(٦) أخرجه عبد الرزاق (١٨٩٤٤).

(٧) أي: يطوفان بالليل. ينظر اللسان (عس).

تطاول هذا الليل واسودَّ جانبُهُ وأرَّقني أن لا خليلَ أَلَعِبُهُ
فواللهِ لولا اللهُ أني أراقبُهُ لزُعزع من هذا السريرِ جوانبُهُ
ولكنَّ عقلي والحياءُ يَكُفُّني وأُكْرِم بَعلي أن تُنالَ مَرَاكِبُهُ^(١)

ثم قال الرجل: ما بهذا أمرنا يا أمير المؤمنين! قال الله تعالى: «وَلَا تَجَسَّسُوا». قال: صدقت^(٢).

قلت: لا يفهم من هذا الخبر أن المرأة كانت غيرَ زوجة الرجل؛ لأن عمر لا يُقرُّ على الزنى، وإنما غنَّت بتلك الأبيات تذكارةً لزوجها، وأنها قالتها في مَغيبه عنها. والله أعلم.

وقال عمرو بن دينار: كان رجل من أهل المدينة له أختٌ فاشتكت، فكان يعودها، فماتت فدفنها. فكان هو الذي نزل في قبرها، فسقط من كُمه كيسٌ فيه دنانير، فاستعان ببعض أهله، فنبشوا قبرها، فأخذ الكيس ثم قال: لأُكشِفَنَّ حتى أنظرَ ما آل حال أختي إليه، فكشف عنها، فإذا القبرُ مشتعلٌ ناراً، فجاء إلى أمه فقال: أخبريني ما كان عملُ أختي؟ فقالت: قد ماتت أختك، فما سؤالك عن عملها! فلم يزل بها حتى قالت له: كانت من عملها أنها كانت تؤخِّر الصلاة عن مواقيتها، وكانت إذا نام الجيران قامت إلى بيوتهم، فألقت أذنها أبوابهم، فتجسس عليهم وتُخرج أسرارهم، فقال: بهذا هَلَكْتُ^(٣)!

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا﴾ نهي عزَّ وجلَّ عن الغيبة، وهي أن تذكر الرجل بما فيه، فإن ذكرته بما ليس فيه، فهو البهتان. ثبت معناه في صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون ما الغيبة؟» قالوا: الله ورسوله

(١) سلفت هذه الآيات ٣٠/٤ باختلاف يسير عما هنا وفي سياق غير هذا.

(٢) أورده الطبرسي في مجمع البيان ٩٢/٢٦ - ٩٣ ولم ينسبه ولم تقف عليه في مصادر التخريج.

(٣) لم تقف عليه، وفي متنه نظر.

أعلم. قال: «ذكرك أخاك بما يكره». قال^(١): أفرايت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: «إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته، وإن لم يكن فيه فقد بهتته»^(٢).

يقال: اغتابه اغتياياً: إذا وقع فيه، والاسم الغيبة^(٣)، وهي ذكر العيب بظهور العيب. قال الحسن: الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله تعالى: الغيبة، والإفك، والبهتان. فأما الغيبة: فهو أن تقول في أخيك ما هو فيه. وأما الإفك: فإن تقول فيه ما بلغك عنه. وأما البهتان: فإن تقول فيه ما ليس فيه^(٤).

وعن شعبة قال: قال لي معاوية - يعني ابن قرة - : لو مرَّ بك رجل أقطع، فقلت: هذا أقطع؛ كان غيبة. قال شعبة: فذكرته لأبي إسحاق، فقال: صدق^(٥).

وروى أبو هريرة أن الأسلمي ماعزاً جاء إلى النبي ﷺ، فشهد على نفسه بالزنى، فرجمه رسول الله ﷺ، فسمع نبيُّ الله ﷺ رجلين من أصحابه يقول أحدهما للآخر: انظر إلى هذا الذي ستر الله عليه، فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب؛ فسكت عنهما. ثم سار ساعة حتى مرَّ بجيفة حمارٍ سائلٍ برجله، فقال: «أين فلان وفلان؟» فقالا: نحن ذا يا رسول الله، قال: «انزلا فكلًا من جيفة هذا الحمار» فقالا: يا نبيَّ الله، ومن يأكل من هذا! قال: «فما نلتما من عرض أخيكما أشدُّ من الأكل منه، والذي نفسي بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة ينغمس فيها»^(٦).

(١) في (م) : قيل.

(٢) صحيح مسلم (٢٥٨٩) ، وسلف ١٢٢/٧ .

(٣) الصحاح (غيب) .

(٤) النكت والعيون ٥/٣٣٤ - ٣٣٥ .

(٥) أخرجه الطبري ٢١/٣٧٩ ، وأبو إسحاق هو الهمداني .

(٦) أخرجه أبو داود (٤٤٢٨) ، وابن حبان (٤٣٩٩) مطولاً ، وفيه عبد الرحمن بن الصامت ، قال البخاري

- كما في تهذيب التهذيب - : لا يعرف إلا بهذا الحديث . وقال الذهبي في الميزان ٢/٥٦٩ - ٥٧٠ :

له حديث واحد في شهادة الأسلمي على نفسه بالزنا ، تفرد عنه أبو الزبير ، وعنه ابن جريج ، فلا يُعرف

من هذا . اهـ .

السادسة: قوله تعالى: ﴿أَيُّبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ مثل الله الغيبة بأكل الميتة؛ لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه، كما أن الحي لا يعلم بغيبة من اغتابه. وقال ابن عباس: إنما ضرب الله هذا المثل للغيبة؛ لأن أكل لحم الميت حرام مستقذر، وكذا الغيبة حرام في الدين، وقبيح في النفوس. وقال قتادة: كما يمنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً، كذلك يجب أن يمنع من غيبته حياً. واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة؛ لأن عادة العرب بذلك جارية. قال الشاعر:

فإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم وإن هدموا مجدي بنيت لهم مجداً^(١)

وقال ﷺ: «ما صام من ظل يأكل لحوم الناس»^(٢). فشبه الواقعة في الناس بأكل لحومهم. فمن تنقص مسلماً أو ثلم عرضه، فهو كالأكل لحمه حياً، ومن اغتابه، فهو كالأكل لحمه ميتاً.

وفي كتاب أبي داود عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لما عرج بي؛ مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس، ويقعون في أعراضهم»^(٣).

وعن المستورد أن رسول الله ﷺ قال: «من أكل برجل مسلم أكلة، فإن الله يطعمه مثلها من جهنم، ومن كسي ثوباً برجل مسلم، فإن الله يكسوه مثله من جهنم، ومن قام^(٤) برجل مقام سمعة ورياء، فإن الله يقوم به مقام سمعة ورياء يوم القيامة»^(٥). وقد تقدم قوله ﷺ: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه، لا تغتابوا

(١) النكت والعيون ٥/٣٣٥، وأورده أيضاً ابن قتيبة في الشعر والشعراء ٢/٧٣٩، وابن عبد ربه في العقد الفريد ٢/٣٦٨، وابن الأثير في المثل السائر ٢/١٧٤ ونسبه للمقنع الكندي.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٣/٤ عن أنس بن مالك، وفيه يزيد بن أبان؛ وهو ضعيف. والربيع بن صبيح؛ وهو صدوق سئى الحفظ. كما ذكر الحافظ ابن حجر في التقریب.

(٣) سنن أبي داود (٤٨٧٨)، وهو عند أحمد (١٣٣٤٠).

(٤) المثبت من (ق)، وهو الموافق للمصادر، وفي غيرها: أقام.

(٥) سنن أبي داود (٤٨٨١)، وهو عند أحمد (١٨٠١١).

المسلمين»^(١). وقوله للرجلين: «ما لي أرى خُضرة اللحم في أفواهكما»^(٢).

وقال أبو قلابة الرقّاشي: سمعت أبا عاصم يقول: ما اغتبت أحداً مذ عرفت ما في الغيبة^(٣). وكان ميمون بن سيّاه لا يغتاب أحداً، ولا يدع أحداً يغتاب أحداً عنده، ينهاه؛ فإن انتهى؛ وإلا قام^(٤).

وذكر الثعلبي من حديث أبي هريرة قال: قام رجل من عند النبي ﷺ، فأوا في قيامه عجزاً فقالوا: يا رسول الله، ما أعجز فلاناً! فقال: «أكلتم لحم أخيكم واغتبتموه»^(٥).

وعن سفيان الثوري قال: أدنى الغيبة أن تقول: إن فلاناً جَعْدٌ قَطَطٌ^(٦)، إلا أنه يكره ذلك. وقال عمر بن الخطاب ؓ: إياكم وذُكِرَ الناس، فإنه ذاء، وعليكم بذكر الله، فإنه شفاء. وسمع عليّ بن الحسين رضي الله عنهما رجلاً يغتاب آخر، فقال: إياك والغيبة، فإنها إدام كلاب الناس^(٧). وقيل لعمر بن عبّيد: لقد وقع فيك فلان حتى رحمتك، قال: إياه فارحموا. وقال رجل للحسن: بلغني أنك تغتابني! فقال: لم يبلغ قَدْرُكَ عندي أن أحْكَمَكَ في حسناتي.

السابعة: ذهب قوم إلى أن الغيبة لا تكون إلا في الدّين، ولا تكون في الخِلقة

(١) تقدم في المسألة الرابعة.

(٢) تقدم في المسألة الأولى.

(٣) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٣٣٦/٤ بنحوه عن أبي عاصم، وهو الضحّاك بن مخلد؛ روى له الجماعة.

(٤) أخرجه أبو الشيخ في التوبيخ والتنبيه (١٧٧)، وأبو نعيم في الحلية ١٠٧/٣، وميمون بن سيّاه البصري كنيته أبو بحر، من رجال البخاري والنسائي.

(٥) أخرجه أبو يعلى الموصلي (٦١٥١)، والطبري ٣٧٩/٢١، والطبراني في الأوسط (٤٦١) وفيه محمد ابن أبي حميد، ويقال له: حماد، وهو ضعيف كما في الميزان ٥٣١/٣، والتقريب.

(٦) القَطَط: القصير الجعد من الشّعر.

(٧) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت (٢٩٧)، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٩٩/٤١.

والْحَسَب. وقالوا: ذلك فعل الله به. وذهب آخرون إلى عكس هذا فقالوا: لا تكون الغيبة إلا في الخُلُق والخُلُق والحَسَب، والغيبة في الخُلُق أشدُّ؛ لأنَّ مَنْ عَيَّب صنعة فإنما عَيَّب صانعها.

وهذا كله مردود، أما الأوّل فيردّه حديث عائشة حين قالت في صفة: إنها امرأة قصيرة، فقال لها النبي ﷺ: «لقد قلت كلمة لو مُزج بها البحر لمزجته». خرجه أبو داود. وقال فيه الترمذي: حديث حسن صحيح^(١)؛ وما كان في معناه حسب ما تقدم. وإجماع العلماء قديماً على أن ذلك غيبة إذا أُريد به العيب.

وأما الثاني فمردود أيضاً عند جميع العلماء؛ لأن العلماء من أوّل الدهر من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين بعدهم لم تكن الغيبة عندهم في شيء أعظم من الغيبة في الدين؛ لأن عيب الدين أعظم العيب، فكلُّ مؤمن يكره أن يُذكر في دينه أشدَّ ممّا يكره في بدنه. وكفى ردّاً لمن قال هذا القول قوله عليه الصلاة والسلام: «إذا قلت في أخيك ما يكره، فقد اغتبه...»^(٢) الحديث. فمن زعم أن ذلك ليس بغيبة، فقد ردّ ما قال النبي ﷺ نصّاً. وكفى بعموم قول النبي ﷺ: «دماؤكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام»^(٣) وذلك عامٌّ للدين والدنيا. وقول النبي ﷺ: «مَنْ كانت عنده لأخيه مظلمة في عرضه أو ماله، فليتحلّله منه»^(٤). فعَمَّ كلَّ عَرَضٍ؛ فمن خصَّ من ذلك شيئاً دون شيء فقد عارض ما قال النبي ﷺ.

الثامنة: لا خلاف أن الغيبة من الكبائر، وأن على مَنْ اغتاب أحداً التوبة^(٥) إلى الله عزَّ وجلَّ. وهل يستحلُّ المغتاب؟ اختلف فيه:

(١) سنن أبي داود (٤٨٧٥)، وسنن الترمذي (٢٥٠٢) و(٢٥٠٣)، وسلف في المسألة الرابعة في تفسير الآية قبلها.

(٢) سلف في المسألة الخامسة.

(٣) هو قطعة من حديث عمرو بن الأحوص أخرجه الترمذي (٢١٥٩) وقال: حديث حسن صحيح.

(٤) سيأتي في المسألة الآتية مطولاً.

(٥) في (م) : وأنه من اغتاب أحداً عليه أن يتوب.

فقال فرقة: ليس عليه استحلاله، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه. واحتجّت بأنه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه، فليس ذلك بمظلمة يستحلّها منه، وإنما المظلمة ما يكون منه البدل والعوض في المال والبدن.

وقالت فرقة: هي مظلمة، وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه. واحتجّت بحديث يُروى عن الحسن قال: كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتابته^(١).

وقالت فرقة: هي مظلمة، وعليه الاستحلال منها. واحتجّت بقول النبي ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لِأَخِيهِ عِنْدَهُ مَظْلِمَةٌ فِي عِرْضٍ أَوْ مَالٍ، فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَيْسَ هُنَاكَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ، يَأْخُذُ مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ، أُخِذَ مِنْ سَيِّئَاتِ صَاحِبِهِ، فَزِيدَ عَلَى سَيِّئَاتِهِ». خرّجه البخاريُّ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلِمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عِرْضِهِ أَوْ شَيْءٍ، فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ^(٢) دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ، إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أُخِذَ مِنْهُ بِقَدْرِ مَظْلَمَتِهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ، أُخِذَ مِنْ سَيِّئَاتِ صَاحِبِهِ، فَحُمِلَ عَلَيْهِ»^(٣).

وقد تقدّم هذا المعنى في سورة آل عمران^(٤) عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ [آل عمران: ١٦٩]. وقد روي من حديث عائشة أن امرأة دخلت عليها، فلما قامت، قالت امرأة: ما أطول ذيلها! فقالت لها عائشة: لقد اغتبتبها فاستحلّها^(٥). فدلت الآثار عن النبي ﷺ أنها مظلمة يجب على المغتاب استحلالها.

(١) لم نقف عليه وقد أخرجه الحارث في مسنده (١٠٨٠ - بغية الباحث)، والخطيب البغدادي في تاريخه ٣٠٣/٧ من حديث أنس رضي الله عنه. قال المناوي في فيض القدير ٧/٥: قال الغزالي: وهذا الحديث يحتج به للحسن في قوله: يكفيك من الغيبة الاستغفار دون الاستحلال.

(٢) بعدها في (م): له.

(٣) صحيح البخاري (٢٤٤٩)، وسلف ٧٦/٢.

(٤) ٤١٣/٥ - ٤١٤.

(٥) أخرجه أبو الشيخ في التوبيخ والتنبيه (١٩٣)، والبيهقي في الشعب (٦٧٦٨) بنحوه.

وأما قول مَنْ قال: إنما الغيبة في المال والبدن، فقد أجمعت العلماء على أن على القاذف للمقذوف مَظْلِمَةً؛ يأخذه بالحدِّ حتى يقيمه عليه، وذلك ليس في البدن ولا في المال، ففي ذلك دليلٌ على أن الظلم في العِرض والبدن والمال، وقد قال الله تعالى في القاذف: ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [النور: ١٣]. وقد قال رسول الله ﷺ: «مَنْ بَهَتَ مؤمناً بما ليس فيه، حبسه الله في طينة الخَبَالِ»^(١). وذلك كُلُّه في غير المال والبدن.

وأما مَنْ قال: إنها مَظْلِمَةٌ، وكفارةُ المَظْلِمَةِ أن يستغفر لصاحبها، فقد ناقض؛ إذ سمّاها مظلمة، ثم قال: كفارتها أن يستغفر لصاحبها؛ لأن قوله: مَظْلِمَةٌ، تُثَبِّتُ ظُلَامَةَ المَظْلُومِ، فإذا ثَبَتَ الظُّلَامَةَ لم يُزَلِّها عن الظالم إلا إِحْلَالُ المَظْلُومِ له. وأما قولُ الحسن فليس بحجّة، وقد قال النبي ﷺ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ عِنْدَ أَخِيهِ مَظْلِمَةٌ فِي عِرْضٍ أَوْ مَالٍ، فَلْيَتَحَلَّلْهَا مِنْهُ».

وقد ذهب بعضهم إلى ترك التحليل لمن سأله، ورأى أنه لا يُحَلُّ له ما حرّم الله عليه، منهم سعيد بن المسيّب قال: لا أَحَلُّ مَنْ ظَلَمَنِي. وقيل لابن سيرين: يا أبا بكر، هذا رجل سألك أن تحلّله من مَظْلِمَةٍ هي لك عنده، فقال: إني لم أحرمها عليه فأحلّها، إن الله حرّم الغيبة عليه، وما كنت لأحلّ ما حرّم الله عليه أبداً^(٢).

وخبرُ النبي ﷺ يدلُّ على التحليل، وهو الحجّة والمبيّن. والتحليلُ يدلُّ على الرحمة، وهو من وجهِ العفو، وقد قال تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ٤٠].

التاسعة: ليس من هذا الباب غيبةُ الفاسقِ المعلنِ به المَجاهرِ، فإن في الخبر:

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٣٤٣٥)، وأبو نعيم في الحلية ١٠/٢١٩، والبيهقي في الشعب (٦٧٣٦)، والخطيب البغدادي في تاريخه ٨/٢٠٠ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مطولاً وبنحوه. والخَبَالُ: هو عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ. النهاية (خبل).

(٢) أورده النحاس في إعراب القرآن ٤/٢١٥.

«مَنْ ألقى جِلبَابَ الحياءِ، فلا غِيبَةَ له»^(١). وقال ﷺ: «اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس»^(٢). فالغيبَةُ إِذَا في المرء الذي يستر نفسه .

ورُوِيَ عن الحسن أنه قال: ثلاثة ليست لهم حُرْمَةٌ: صاحبُ الهوى، والفاسقُ المعلين، والإمام الجائر^(٣). وقال الحسن لَمَّا مات الحجاج: اللهم أنت أُمَّتُه فاقطع عنا سنته - وفي رواية: شَيْنُه - فإنه أتانا أَخَيْفِشَ أَعْيِمِشَ، يمدُّ بيد قصيرة البنان، والله ما عَرِقَ فيها غبارٌ في سبيل الله، يُرَجِّلُ جُمَّتَه، وَيَخْطِرُ في مِشْيَتِه، وَيَضَعِدُ المِنْبِرَ فيهِدِرُ حتى تفوته الصلاة، لا من الله يَتَّقِي، ولا من الناس يستحي، فوَقَه الله، وتحتَه مئةُ ألف أو يزيدون، لا يقول له قائل: الصلاة أيها الرجل. ثم يقول الحسن: هيهات! حالٌ دون ذلك السيفُ والسَّوْطُ^(٤).

وروى الربيعُ بن صبيح عن الحسن قال: ليس لأهل البدع غِيبَةُ^(٥).

وكذلك قولك للقاضي تستعينُ به على أخذ حَقِّك ممن ظلمك، فتقول: فلانُ ظلمني، أو: غضبني^(٦)، أو: خائني، أو: ضربني، أو: قذفني، أو: أساء إليّ، ليس بغيبَةَ. وعلماء الأمة على ذلك مجمِعة. وقال النبي ﷺ في ذلك: «لصاحب الحقِّ

(١) أخرجه البيهقي ٢١٠/١٠، والخطيب البغدادي في تاريخه ٤٣٨/٨ من حديث أنس ﷺ. قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٥٧: إسناده ضعيف. وأخرجه ابن عدي في الكامل ٣٧٧/١، والخطيب البغدادي في تاريخه ١٧١/٤ من طريق الربيع بن بدر، عن أبان، عن أنس ﷺ. قال ابن حجر: وإسناده أضعف من الأول.

(٢) أخرجه العقيلي في الضعفاء ٢٠٢/١، وابن عدي في الكامل ٥٩٥/٢، والبيهقي ٢١٠/١، والخطيب البغدادي في تاريخه ٢٨٣/٣ من طريق الجارود بن يزيد، عن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده. قال العقيلي: ليس له من حديث بهز أصل، ولا من حديث غيره ولا يتابع عليه. وقال البيهقي: وقد سرقه عنه - أي عن الجارود بن يزيد - جماعة من الضعفاء، فرووه عن بهز بن حكيم، ولم يصح فيه شيء.

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت (٢٣٥)، والبيهقي في الشعب (٩٦٦٩).

(٤) الكشاف ٥٦٦/٣، والأخيفش هو تصغير أخفش، وهو من الخَفَش، محرّكة: صغر العين، وضعف البصر خَلِقة، أو فساد في الجفون بلا وجع. والأعْيِمِش هو تصغير أعمش، وهو من العمش، محرّكة: ضعف البصر مع سيلان الدمع في أكثر الأوقات. القاموس (خفش) و(عمش).

(٥) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢٨٠)، والبيهقي في الشعب (٩٦٧٥).

(٦) في (ف) و(م): غضبني، وفي (ق): عطبني، والمثبت من (ظ).

مقال»^(١). وقال: «مَظْلُ الغنيِّ ظلم»^(٢). وقال: «لِيّ الواجد يُحِلُّ عِرْضَه وَعَقُوبته»^(٣).

ومن ذلك الاستفتاء؛ كقول هند للنبي ﷺ: إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي، فأخذ من غير علمه؟ فقال النبي ﷺ: «نعم فخذني»^(٤). فذكرته بالشُّحِّ والظلم لها ولولدها، ولم يرها مغتابة؛ لأنه لم يغيّر عليها، بل أجابها عليه الصلاة والسلام بالفتيا لها. وكذلك إذا كان في ذكره بالسوء فائدة؛ كقوله ﷺ: «أُمَّا معاويةُ فصعلوكٌ لا مال له، وأُمَّا أبو جهمٍ فلا يضع عصاه عن عاتقه»^(٥). فهذا جائز، وكان مقصوده ألا تغترّ فاطمة بنتُ قيس بهما. قاله جميعه المحاسبيُّ رحمه الله.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿مَيْتًا﴾ وُقِرِّي «مَيْتًا»^(٦) وهو نصبٌ على الحال من اللّحم. ويجوز أن يُنصب على الأخ.

ولمَّا قرّره عزَّ وجلَّ بأن أحداً منهم لا يحبُّ أكل جيفة أخيه، عَقَّب ذلك بقوله تعالى: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾^(٧). وفيه وجهان:

أحدهما: فكرهتم أكل الميتة، فكذلك فاكروها الغيبة، رُوي معناه عن مجاهد.

الثاني: فكرهتم أن يغتابكم الناس، فاكروها غيبة الناس^(٨).

(١) هو قطعة من حديث أبي هريرة ؓ أخرجه أحمد (٩٣٩٠)، والبخاري (٢٣٠٦)، ومسلم (١٦٠١): (١٢٠).

(٢) أخرجه أحمد (٨٩٣٨)، والبخاري (٢٢٨٧)، ومسلم (١٥٦٤) من حديث أبي هريرة ؓ، وسلف ٢٠١/٧.

(٣) سلف ٢٥٦/٣، وهو من حديث الشَّريد بن سويد ؓ.

(٤) أخرجه البخاري (٥٣٦٤)، ومسلم (١٧١٤) من حديث عائشة رضي الله عنها، وسلف ٢٤٩/٣.

(٥) هو قطعة من حديث فاطمة بنت قيس رضي الله عنها أخرجه أحمد (٢٧٣٢٧)، ومسلم (١٤٨٠): (٣٦). وسلف الشطر الثاني منه ٢٨٨/٦.

(٦) قرأ من السبعة بالتشديد نافع. السبعة ص ٦٠٦، والتيسير ص ١٠٦.

(٧) الكشف ٥٦٨/٣.

(٨) النكت والعيون ٣٣٥/٥.

وقال الفراء: أي: فقد كرهتموه فلا تفعلوه^(١). وقيل: لفظه خبر، ومعناه أمر، أي: اكرهوه.

﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ عطف عليه. وقيل: عطف على قوله: «اجْتَنِبُوا. وَلَا تَجَسَّسُوا». ﴿إِنَّ اللَّهَ نَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿١٣﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ﴾ يعني آدم وحواء. ونزلت الآية في أبي هند، ذكره أبو داود في «المراسيل»: حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن عبيد قالا: حدثنا بقیة بن الوليد [حدثني الزبيدي] قال: حدثني الزهري قال: أمر رسول الله ﷺ بني بياضة أن يزوجوا أبا هند امرأة منهم، فقالوا لرسول الله ﷺ: نزوج بناتنا موالينا؟! فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾. قال الزهري: نزلت في أبي هند خاصة^(٢).

وقيل: إنها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وقوله في الرجل الذي لم يتفصح له: ابن فلانة، فقال النبي ﷺ: «من الذاكر فلانة؟» قال ثابت: أنا يا رسول الله، فقال النبي ﷺ: «انظر في وجوه القوم» فنظر، فقال: «ما رأيت؟» قال: رأيت أبيض وأسود وأحمر، فقال: «فإنك لا تفضلهم إلا بالتقوى». فنزلت في ثابت هذه الآية^(٣). ونزلت

(١) معاني القرآن للفراء ٧٣/٣.

(٢) المراسيل (٢٣٠) وما بين حاصرتين منه. وسيرد في آخر المسألة السابعة من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) أورده الواحدي في أسباب النزول ص ٤١٧، والبغوي في تفسيره ٢١٧/٤ ونسبناه لابن عباس رضي الله عنهما، وسلف في الآية (١١) في المسألة الثانية قصة ثابت بن قيس مع هذا الرجل مطولة، لكن دون قول النبي ﷺ.

في الرجل الذي لم يتفصح له: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ [المجادلة: ١١] الآية (١).

قال ابن عباس: لَمَّا كَانَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ، أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِرَأْسِ عِلَاقٍ حَتَّىٰ عَلَىٰ ظَهْرِ الْكَعْبَةِ فَأَذَّنَ، فَقَالَ عَتَّابُ بْنُ أَسِيدِ بْنِ أَبِي الْعَيْصِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي قَبَضَ أَبِي حَتَّىٰ لَا يَرَىٰ هَذَا الْيَوْمَ. قَالَ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ: مَا وَجَدَ مُحَمَّدٌ غَيْرَ هَذَا الْغُرَابِ الْأَسْوَدِ مُؤَدِّنًا. وَقَالَ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو: إِنْ يَرِدُ اللَّهُ شَيْئًا يَغَيِّرُهُ. وَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ: إِنِّي لَا أَقُولُ شَيْئًا، أَخَافُ أَنْ يُخْبِرَ بِهِ رَبُّ السَّمَاءِ، فَاتَىٰ جَبْرِيلُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَخْبَرَهُ بِمَا قَالُوا، فَدَعَاهُمْ وَسَأَلَهُمْ عَمَّا قَالُوا: فَأَقْرَأُوا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ هَذِهِ الْآيَةَ. زَجَرَهُمْ عَنِ التَّفَاخِرِ بِالْأَنْسَابِ، وَالتَّكَاثُرِ بِالْأَمْوَالِ، وَالْإِزْدِرَاءِ بِالْفُقَرَاءِ، فَإِنَّ الْمَدَارَ عَلَىٰ التَّقْوَىٰ (٢). أَيُّ: الْجَمِيعُ مِنْ آدَمَ وَحَوَّاءَ، إِنَّمَا الْفَضْلُ بِالتَّقْوَىٰ.

وفي الترمذي عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ خطب بمكة فقال: «يا أيها الناس، إن الله قد أذهب عنكم عُيبِيَّةً (٣) الجاهلية وتعاضمها بآبائها. فالناس رجلان: رجلٌ برٌّ تَقِيٌّ كَرِيمٌ عَلَىٰ اللَّهِ، وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ هَيْنَ عَلَىٰ اللَّهِ. وَالنَّاسُ بَنُو آدَمَ وَخَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾». خَرَّجَهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ وَالِدِ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ، ضَعَّفَهُ يَحْيَىٰ بْنُ مَعِينٍ وَغَيْرُهُ (٤).

وقد خرَّج الطبري في كتاب «آداب النفوس»: وحدثني يعقوب بن إبراهيم قال:

(١) سيرد في تفسير الآية المذكورة في المسألة الأولى.

(٢) أورده الواحد في أسباب النزول ص ٤١٧، والبغوي في تفسيره ٢١٧/٤ ونسبها لمقاتل.

(٣) في (ظ): غيبة، وفي (ق) و(م): عيبة، وهو خطأ. و«عُيبِيَّةً» بضم العين المهملة وكسرهما، وكسر الموحدة وفتح التحتية المشددين، يعني الكبير. النهاية (عب).

(٤) سنن الترمذي (٣٢٧٠) وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث عبد الله بن دينار، عن ابن عمر إلا من هذا الوجه. اهـ. وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه أحمد (٨٧٣٦)، وأبو داود (٥١١٦)، والترمذي (٣٩٥٥)، و(٣٩٥٦).

حدَّثنا إسماعيل قال: حدَّثنا سعيدُ الجُريري، عن أبي نضرة قال: حدَّثني أو حدَّثنا مَنْ شهد خُطب رسول الله ﷺ بمنى في وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال: «أيها الناس، ألا إنَّ ربكم واحد، وإنَّ أباكم واحد، ألا لا فضل لعربيٍّ على عجميٍّ، ولا لعجميٍّ^(١) على عربيٍّ، ولا لأسودَ على أحمرٍ، ولا لأحمرَ على أسود؛ إلا بالتقوى، ألا هل بلَّغت؟ قالوا: نعم. قال: ليلَّغ الشاهدُ الغائب»^(٢).

وفيه عن أبي مالك^(٣) الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى أحسابكم^(٤)، ولا إلى أجسامكم، ولا إلى أموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم، فمن كان له قلبٌ صالح، تحنَّ الله عليه، وإنما أنتم بنو آدم وأحبُّكم إليه أتقاكم»^(٥). ولعليّ ﷺ في هذا المعنى وهو مشهورٌ من شعره:

الناس في ^(٦) جهة التمثيل أكفاء	أبوهم آدمُ والأمُّ حواءُ
نفسٌ كنفسٍ وأرواحٌ مشاكلةٌ	وأعظمٌ خلقت فيهم وأعضاءُ
فإن يكن لهم من أصلهم حسبٌ	يفاخرون به فالطينُ والماءُ
ما الفضلُ إلا لأهل العلم إنهم	على الهدى لمن استهدى أدلاءُ
وقدُر كلُّ امرئٍ ما كان يحسنه	وللرجال على الأفعال سيماءُ

(١) في (م) : ولا عجمي .

(٢) وأخرجه أحمد (٢٣٤٨٩) ، وأبو نعيم في الحلية ٣/١٠٠ من طريق سعيد الجريري به .

(٣) في (م) : عن مالك ، وهو خطأ .

(٤) بعدها في (م) : ولا إلى أنسابكم .

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (٣٤٥٦) ، وفي مسند الشاميين (١٦٧٨) عن أبي مالك الأشعري ، وفي إسناده محمد بن إسماعيل بن عباس عن أبيه . قال أبو حاتم - كما في تهذيب التهذيب - : لم يسمع من أبيه شيئاً ، حملوه على أن يحدث فحدث . وقال ابن حجر في التقريب : عابوا عليه أنه حدث عن أبيه بغير سماع . اهـ وفي صحيح مسلم (٢٥٦٤) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» وسلف في المسألة الرابعة من تفسير الآية (١١) .

(٦) في (م) : من .

وضد كل امرئ ما كان يجهله والجاهلون لأهل العلم أعداء^(١)
 الثانية: بين الله تعالى في هذه الآية أنه خلق الخلق من الذكر والأنثى، وكذلك
 في أول سورة النساء^(٢). ولو شاء لخلقه دونهما؛ كخلقه لآدم، أو دون ذكر؛ كخلقه
 لعيسى عليه السلام، أو دون أنثى؛ كخلقه حواء من إحدى الجهتين. وهذا الجائز في
 القدرة لم يرد به الوجود. وقد جاء أن آدم خلق الله منه حواء من ضلع انتزعها من
 أضلاعه، فلعله هذا القسم. قاله ابن العربي^(٣).

الثالثة: خلق الله الخلق بين الذكر والأنثى أنساباً وأصهاراً وقبائل وشعوباً،
 وخلق لهم منها التعارف، وجعل لهم بها التواصل؛ للحكمة التي قدرها وهو أعلم
 بها، فصار كلُّ أحد يحوز نسبه، فإذا نفاه رجل عنه استوجب الحدَّ بقذفه [له]، مثل
 أن ينفيه عن رهطه وحسبه^(٤)، بقوله للعربي: يا أعجمي، وللعجمي: يا عربي؛ ونحو
 ذلك مما يقع به النفي حقيقة، انتهى.

الرابعة: ذهب قوم من الأوائل إلى أن الجنين إنما يكون من ماء الرجل وحده،
 ويتربى في رحم الأم، ويستمدُّ من الدم الذي يكون فيه. واحتجوا بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ
 نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ . فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ [المرسلات: ٢٠-٢١]. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْ
 نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ [السجدة: ٨]. وقوله: ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنٍ﴾
 [القيامة: ٣٧]. فدلَّ على أن الخلق من ماء واحد.

والصحيح أن الخلق إنما يكون من ماء الرجل والمرأة لهذه الآية، فإنها

(١) وقع في ديوان علي ص ٥ ، البيت الأول والثالث والرابع، وبيت آخر ملفق من الشطر الأول من
 الخامس والشطر الثاني من السادس. وكذا ذكرها الخطيب البغدادي في تاريخه ٣٩١/٤ قال: أنشدها
 أبو عبد الرحمن مؤذن المأمون. والجرجاني في أسرار البلاغة ص ٢٢٩ ونسبها لمحمد بن الربيع
 الموصللي.

(٢) ٦/٦ .

(٣) في أحكام القرآن ١٧١٣/٤ وما بعده منه.

(٤) وقع في أحكام القرآن لابن العربي ١٧١٣/٤ : وجنسه.

نص لا يحتمل التأويل. وقوله تعالى: ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [الطارق: ٦-٧]. والمراد منه أصلاب الرجال وترائب النساء، على ما يأتي بيانه .

وأما ما احتجوا به فليس فيه أكثر من أن الله تعالى ذكر خلق الإنسان من الماء والسلالة والنطفة، ولم يضيفها إلى أحد الأبوين دون الآخر. فدل على أن الماء والسلالة لهما، والنطفة منهما بدلالة ما ذكرنا. وبأن المرأة تُمني كما يُمني الرجل، وعن ذلك يكون الشبه، حسب ما تقدم بيانه في آخر «الشورى»^(١). وقد قال في قصة نوح: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدَرٍ﴾ [القمر: ١٢]، وإنما أراد ماء السماء وماء الأرض؛ لأن الالتقاء لا يكون إلا من اثنين، فلا يُنكر أن يكون ﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ [السجدة: ٨] وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ [المرسلات: ٢٠] ويريد ماءين. والله أعلم.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ الشعوب رؤوس القبائل، مثل ربيعة ومضَر، والأوس والخزرج، واحداً شَعْب بفتح الشين، سُموا به لتشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة. والشعب من الأضداد^(٢)، يقال: شعبته إذا جمعته، ومنه المشعب - بكسر الميم - وهو الإشفى^(٣)؛ لأنه يُجمع به ويشعب. قال: فَكَابٍ عَلَى حُرِّ الْجَبِينِ وَمُتَّقٍ بِمَدْرِيَةٍ كَأَنَّهُ ذَلِقُ مِشْعَبٍ^(٤) وشعبته: إذا فرقتَه، ومنه سُميت المنية شعوب^(٥)، لأنها مفرقة. فأما الشعب - بالكسر - فهو الطريق في الجبل؛ والجمع الشعب .

(١) عند تفسير الآية (٤٨) منها.

(٢) تفسير البغوي ٢١٧/٤ .

(٣) الإشفى: السرد، وهو ما يُحززه به. القاموس (شفى).

(٤) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٥٢، وقوله: الكابي أي: الساقط على وجهه. والمدرية: القرن. وذلق كل شيء: حده. والمعنى أن من الشيران ما قد صرع، ومنها ما يتقى بقرن حديد كحد الإشفى. شرح الديوان.

(٥) في (م): شعوباً، وهو خطأ. وشعوب: علم على المنية، غير مصروف. ينظر القاموس (شعب).

قال الجوهرى: الشَّعب: ما تشعَّب من قبائل العرب والعجم، والجمع الشعوب. والشُّعوبية: فرقة لا تفضِّل العرب على العجم. وأمَّا الذي في الحديث: أن رجلاً من الشُّعوب أسلم^(١)؛ فإنه يعني من العجم. والشَّعب: القبيلة العظيمة، وهو أبو القبائل الذي ينسبون إليه، أي: يجمعهم ويضمهم^(٢).

قال ابن عباس: الشُّعوب: الجمهور، مثل مضر، والقبائل: الأفخاذ^(٣)، وقال مجاهد: الشُّعوب البعيد من النسب، والقبائل دون ذلك^(٤). وعنه أيضاً: أن الشعوب النسب الأقرب. وقاله قتادة^(٥). ذكر الأوّل عنه المهدويّ، والثاني الماوردي^(٦). قال الشاعر:

رأيت سعوداً من شُعوب كثيرة فلم أر سعداً مثل سعدِ بنِ مالك^(٧)
وقال آخر:

قبائلٌ من شُعوب ليس فيهم كريمٌ قد يُعدُّ ولا نجيب^(٨)
وقيل: إن الشُّعوب عَرَبُ اليمن من قحطان، والقبائل من ربيعة ومضر وسائر عدنان. وقيل: إن الشُّعوب بطونُ العجم؛ والقبائل بطونُ العرب^(٩). وقال ابن عباس

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال (١٢٢)، والبيهقي ١٩٩/٩ من حديث مسروق، وتمام الحديث: فكانت تؤخذ منه الجزية، فأتى عمر رضي الله عنه فأخبره، فكتب أن لا يؤخذ منه الجزية.

(٢) الصحاح (شعب).

(٣) تفسير أبي الليث ٢٦٦/٣، ونسبه السيوطي في الدر المنثور ٩٨/٦ لعبد بن حميد وابن مردويه. وأخرجه الطبري ٣٨٤/٢١ بلفظ: الشعوب الجُماع... والجُماع: القبائل العظام كما فسرها أحد الرواة. وأخرج البخاري (٣٤٨٩) عن ابن عباس بلفظ: الشعوب القبائل العظام، والقبائل البطون.

(٤) تفسير مجاهد ٦٠٨/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٣٨٥/٢١.

(٦) في النكت والعيون ٣٣٦/٥ القول الأول عن مجاهد و قتادة لا الثاني.

(٧) البيت لطرفة بن العبد وهو في ديوانه ص ٧٢، وفيه: فلم تر عيني، بدل: فلم أر سعداً.

(٨) أورده الماوردي في النكت والعيون ٣٣٦/٥.

(٩) المصدر السابق.

في رواية: إن الشعوب الموالي، والقبائل العرب^(١). قال القشيري: وعلى هذا؛ فالشعوب من لا يُعرف لهم أصل [ولا] نسب؛ كالهند والحبش^(٢) والترك، والقبائل من العرب. الماوردي: ويحتمل أن الشعوب هم المضافون إلى النواحي والشعاب، والقبائل هم المشتركون في الأنساب. قال الشاعر:

وتفرَّقوا شُعَبًا فكلُّ جزيرةٍ فيها أميرُ المؤمنين ومِنبرٌ^(٣)

وحكى أبو عبيد عن ابن الكلبي عن أبيه: الشَّعب أكبر من القبيلة، ثم الفصيلة، ثم العِمارة، ثم البطن، ثم الفَخِذ^(٤). وقيل: الشَّعب، ثم القبيلة، ثم العِمارة، ثم البطن، ثم الفَخِذ، ثم الفصيلة^(٥)، ثم العَشيرة، وقد نظمها بعض الأدباء فقال:

إقصد الشَّعب فهو أكثر حيِّ عددًا في الجِواء^(٦) ثم القبيله
ثم تتلوها العِمارة ثم الـ بطن والفخذ بعدها والفصيله
ثم من بعدها العَشيرة لكن هي في جنب ما ذكرنا قليله
وقال آخر:

قبيلةٌ قبلها شَعْبٌ وبعدهما عِمارةٌ ثم بَطْنٌ تَلُوهُ فَخِذٌ
وليس يُؤوي الفتى إلا فصيلته ولا سَدَادٌ لِسَهم ماله قُدْذُ^(٧)

(١) الوسيط ١٥٨/٤ .

(٢) في (ظ) : والخيل ، وفي (ف) و(م) : والجبل ، وفي الوسيط للواحد ١٥٨/٤ - والكلام فيه دون نسبة - : الجبل ، والمثبت من (ق) ، وما بين حاصرتين من الوسيط .

(٣) النكت والعيون ٣٣٦/٥ .

(٤) الصحاح (شعب) .

(٥) الكشف ٥٦٩/٣ ، والمحزر الوجيز ١٥٣/٥ .

(٦) الجِواء : جماعة بيوت الناس إذا تدانت ، والعرب تقول لمجتمع بيوت الحي : محتوى ومَحوى وجِواء . ينظر اللسان (حوا) .

(٧) أورد هذه الأبيات الخمسة الآلوسي في روح المعاني ١٦٢/٢٦ ، والقُدْذ جمع قُدْذة : وهو ريش السهم . القاموس (قذذ) .

السادسة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَنَكُمْ﴾ وقد تقدم في سورة الزخرف^(١) عند قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤].

وفي هذه الآية ما يدلُّ على أن التقوى هي المُرَاعَى عند الله تعالى وعند رسوله دون الحسب والنسب .

وقرئ: «أن» بالفتح. كأنه قيل: لِمَ لا^(٢) يُتفاخر بالأنساب؟ قيل: لأن أكرمكم عند الله أتقاكم لا أنسبكم^(٣) .

وفي الترمذي عن سَمُرَةَ، عن النبي ﷺ قال: «الْحَسَبُ الْمَالُ، وَالكَرْمُ التَّقْوَى». قال: هذا حديث حسن غريب صحيح^(٤). وذلك يرجع إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَنَكُمْ﴾، وقد جاء منصوصاً عنه عليه الصلاة والسلام: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَكْرَمَ النَّاسِ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ»^(٥). والتقوى: معناه مراعاة حدود الله تعالى أمراً ونهيًا، والاتصاف بما أمرك أن تتصف به، والتنزه عما نهاك عنه. وقد مضى هذا في غير موضع.

وفي الخبر من رواية أبي هريرة عن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: إِنِّي جَعَلْتُ نَسَبًا وَجَعَلْتُمْ نَسَبًا، فَجَعَلْتُ أَكْرَمَكُمْ أَتْقَنَكُمْ، وَأَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا: فُلَانُ ابْنُ فُلَانٍ، وَأَنَا الْيَوْمَ أَرْفَعُ نَسَبِي وَأَضَعُ أَنْسَابَكُمْ، أَيْنَ الْمُتَّقُونَ، أَيْنَ الْمُتَّقُونَ»^(٦).

وروى الطبري من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ أَوْلِيَاءِي الْمُتَّقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِنْ كَانَ نَسَبٌ أَقْرَبَ مِنْ نَسَبٍ. [لا] يَأْتِي النَّاسُ بِالْأَعْمَالِ؛ وَتَأْتُونَ

(١) ص ٥٣ من هذا الجزء.

(٢) لفظة: لا، من (ف) و(ق).

(٣) الكشاف ٥٦٩/٣.

(٤) سنن الترمذي (٣٢٧١)، وسلف ٣٦٠/٣.

(٥) قطعة من حديث طويل لابن عباس رضي الله عنهما أخرجه العقيلي في الضعفاء ٣٤٠/٤، وأبو نعيم في الحلية ٢١٨/٣. قال العقيلي: ليس لهذا الحديث طريق يثبت.

(٦) أخرجه الحاكم ٤٦٤/٢، والبيهقي في الشعب (٥١٣٩).

بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون: يا محمد، فأقول هكذا وهكذا». وأعرض في كُلِّ عِظْفِيهِ^(١).

وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ جَهَارًا غَيْرَ سِرٍّ يقول: «إن آل أبي ليسوا لي بأولياء، إنما وليي الله وصالح المؤمنين»^(٢).

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ سُئِلَ: مَنْ أَكْرَمَ النَّاسِ؟ فقال: «يوسفُ بنُ يعقوبَ بنِ إسحاقَ بنِ إبراهيم». قالوا: ليس عن هذا نسألك، قال: «فأكرمهم عند الله أتقاهم» فقالوا: ليس عن هذا نسألك، فقال: «عن معادن العرب؟ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»^(٣). وأنشدوا في ذلك:

ما يصنع العبد بعِزِّ الغنى والعِزُّ كلُّ العِزِّ للمُتَّقِي
مَنْ عَرَفَ اللَّهَ فَلَمْ تَغْنِهِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ فَذَاكَ الشَّقِي^(٤)

السابعة: ذكر الطبري حدّثني عمر بن محمد قال: حدّثنا عبيد بن إسحاق العطار قال: حدّثنا مندل بن عليّ، عن ثور بن يزيد، عن سالم بن أبي الجعد قال: تزوّج رجل من الأنصار امرأة، فطعن عليها في حَسَبِهَا، فقال الرجل: إني لم أتزوّجها لِحَسَبِهَا، إنما تزوّجتها لدينها وخُلُقِهَا، فقال النبي ﷺ: «ما يضرُّك ألا تكون من آل حاجب بن زُرارة». ثم قال النبي ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى جاء بالإسلام، فرفع به الخسيسية، وأتم به الناقصة، وأذهب به اللّوم، فلا لوم على مسلم، إنما اللّوم لَوْمُ

(١) لم نقف عليه عند الطبري، وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (٨٩٧)، وابن أبي عاصم في السنة (٢١٣) وما بين حاصرتين منهما. ووقع في (ظ) و(ف): كلى (كذا)، ولعلها: كِلا (بالألف الممدودة) كما وقع في الأدب المفرد: في كِلا عِظْفِيهِ. والعِظْفُ: الجانب، وعِظْفًا كل شيء: جانباه. القاموس (عطف).

(٢) صحيح مسلم (٢١٥)، وهو عند البخاري (٥٩٩٠)، وسلف ٨١/٢.

(٣) أخرجه أحمد (٩٥٦٨)، والبخاري (٣٣٥٣)، ومسلم (٢٣٧٨).

(٤) لم نقف عليهما.

الجاهلية»^(١). وقال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقي»^(٢) ولذلك كان أكرم البشر على الله تعالى.

قال ابن العربي: وهذا الذي لحظ مالك في الكفاءة في النكاح. روى عبد الله عن مالك: يتزوج المولى العربية، واحتج بهذه الآية. وقال أبو حنيفة والشافعي: يُراعى الحسب والمال. وفي الصحيح عن عائشة أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة - وكان ممن شهد بدرًا مع النبي ﷺ - تبنى سالمًا، وأنكحه هنداً بنت أخيه الوليد بن عتبة بن ربيعة، وهو مولى لامرأة من الأنصار^(٣). وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد بن الأسود^(٤).

قلت: وأخت عبد الرحمن بن عوف كانت تحت بلال، وزينب بنت جحش كانت تحت زيد بن حارثة^(٥). فدل على جواز نكاح الموالي العربية، وإنما تُراعى الكفاءة في الدين. والدليل عليه أيضًا ما روى سهل بن سعد في صحيح البخاري أن النبي ﷺ مرَّ عليه رجل فقال: «ما تقولون في هذا؟» فقالوا: حريٌّ إن خطب أن يُنكح، وإن شفع أن يُشفع، وإن قال أن يُسمع. قال: ثم سكت، فمرَّ رجل من فقراء المسلمين فقال: «ما تقولون في هذا؟» قالوا: حريٌّ إن خطب ألا يُنكح، وإن شفع ألا يُشفع، وإن قال ألا يُسمع. فقال رسول الله ﷺ: «هذا خيرٌ من ملء الأرض مثل هذا»^(٦).

وقال ﷺ: «تُنكح المرأة لمالها وجمالها ودينها - وفي رواية: ولحسبها - فعليك بذات الدين تربت يداك»^(٧).

وقد خطب سلمان إلى أبي بكر ابنته فأجابته، وخطب إلى عمر ابنته فالتوى عليه،

(١) لم نقف عليه .

(٢) قطعة من حديث أخرجه أحمد (٢٤٣٨٥) ، ومسلم (١١١٠) عن عائشة رضي الله عنها.

(٣) صحيح البخاري (٤٠٠٠) .

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧١٣ - ١٧١٤ .

(٥) سلف هذا الكلام ١٧/١٥٢ .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٤/١٧١٤ ، والحديث في صحيح البخاري (٥٠٩١) .

(٧) أخرجه البخاري (٥٠٩٠) ، ومسلم (١٤٦٦) من حديث أبي هريرة ؓ ، وسلف ٥/٤٥ .

ثم سأله أن ينكحها فلم يفعل سلمان. وخطب بلال بنتَ البكير فأبى إختها، فقال بلال: يا رسول الله، ماذا لقيت من بني البكير! خطبت إليهم أختهم فمنعوني وآذوني، فغضب رسول الله ﷺ من أجل بلال، فبلغهم الخبر، فأتوا أختهم فقالوا: ماذا لقينا من سببك؟ فقالت أختهم: أمري بيد رسول الله ﷺ؛ فزوّجوها [بلالاً] (١).

وقال النبي ﷺ في أبي هند حين حجه: «أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه». وهو مولى بني بياضة (٢).

وروى الدارقطني (٣) من حديث الزُّهري عن عُرْوَةَ عن عائشة أن أبا هند مولى بني بياضة كان حجّاماً، فحجم النبي ﷺ، فقال النبي ﷺ: «من سرّه أن ينظر إلى من صور الله الإيمان في قلبه، فلينظر إلى أبي هند». وقال رسول الله ﷺ: «أنكحوه وأنكحوا إليه».

قال القشيري أبو نصر: وقد يعتبر النسب في الكفاءة في النكاح، وهو الاتصال بشجرة النبوة، أو بالعلماء الذين هم ورثة الأنبياء، أو بالمرموقين في الزهد والصلاح. والتقيُّ المؤمن أفضل من الفاجر النسيب، فإن كانا تقيين؛ فحينئذ يُقدّم النسيب منهما، كما يُقدّم الشيخ على الشاب (٤) في الصلاة إذا استويا في التقوى.

قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾﴾

نزلت في أعراب من بني أسد بن خزيمة؛ قدّموا على رسول الله ﷺ في سنة جذبة، وأظهروا الشهادتين، ولم يكونوا مؤمنين في السرّ، وأفسدوا طرق المدينة

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٤/ ١٧١٤، وما بين حاصرتين منه، ووقع فيه: فزوجها، بدل: فزوجوها، ولم نقف على هذا الخبر في مصادر التخريج.

(٢) المصدر السابق، وأخرجه أبو داود (٢١٠٢)، وابن حبان (٤٠٦٧) من حديث أبي هريرة ؓ، وسلف نحوه عن الزُّهري مرسلًا. في المسألة الأولى.

(٣) في سننه (٣٧٩٣).

(٤) في (م): كما يقدم الشاب على الشيخ!

بالعذرات، وأغلقوا أسعارها، وكانوا يقولون لرسول الله ﷺ: أتيناك بالأثقال والعيال، ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان، فأعطنا من الصدقة، وجعلوا يمتنون عليه، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية^(١).

وقال ابن عباس: نزلت في أعراب أرادوا أن يتسمموا باسم الهجرة قبل أن يهاجروا، فأعلم الله أن لهم أسماء الأعراب، لا أسماء المهاجرين^(٢).

وقال السدي: نزلت في الأعراب المذكورين في سورة الفتح: [وهم] أعراب مُزَيَّنَةٌ وَجُهَيْنَةٌ، وَأَسْلَمَ وَغِفَارَ، وَالذَّيْلَ وَأَشْجَعَ؛ قالوا: آمنا؛ ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم، فلما استنفروا إلى الحديدية^(٣)، تخلفوا،

فنزلت. وبالجملة؛ فالآية خاصة لبعض الأعراب؛ لأن منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر كما وصف الله تعالى^(٤).

ومعنى «وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا» أي: استسلمنا خوف القتل والسبب، وهذه صفة المنافقين؛ لأنهم أسلموا في ظاهر إيمانهم ولم تؤمن قلوبهم، وحقيقة الإيمان التصديق بالقلب. وأما الإسلام فقبول ما أتى به النبي ﷺ في الظاهر، وذلك يحقن الدم.

﴿وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ يعني إن تخلصوا الإيمان ﴿لَا يَلْتَكُمُ﴾ أي: لا ينقصكم ﴿مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا﴾. لاته يليته ويلوته: نقصه.

وقرأ أبو عمرو: «لا يَأَلِتْكُمْ» بالهمزة^(٥)، من أَلَتْ يَأَلِتُ أَلَّتًا^(٦)، وهو اختيار أبي

(١) أسباب النزول للواحد ص ٤١٩ .

(٢) ينظر النكت والعيون ٣٣٧/٥ ، وأخرجه الطبري ٣٩٠/٢١ بنحوه .

(٣) في النسخ: المدينة، والمثبت من تفسير البغوي ٢١٨/٤ والكلام وما سلف بين حاصرتين منه، وينظر زاد المسير ٤٧٦/٧ .

(٤) يشير المصنف إلى قوله تعالى في سورة التوبة: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَانًا﴾ [الآية: ٩٩] .

(٥) السبعة ص ٦٠٦ ، والتيسير ص ٢٠٢ .

(٦) ينظر الكشف عن وجوه القراءات ٢٨٤/٢ ، والوسيط ١٦٠/٤ .

حاتم؛ اعتباراً بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَلْتَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الطور: ٢١]. قال الشاعر:

أبْلِغْ بَنِي ثَعْلٍ عَنِّي مُغْلَغَلَةً جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَا وَلَا كَذِبًا^(١)

واختار الأولى أبو عبيد . قال رؤبة:

وَلَيْلَةَ ذَاتِ نَدَى سَرَيْتُ وَلَمْ يَلِثْنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْتُ^(٢)

أي: لم يمنعني عن سراها مانع، وكذلك آلاته عن وجهه، فَعَلَ وَأَفْعَلَ بِمَعْنَى. ويقال أيضاً: ما آلاته من عمله شيئاً، أي: ما نقصه، مثل أَلْتَهُ . قاله الفراء: وأنشد:

وَيَاكُلْنَ مَا أَغْنَى الْوَلِيَّ فَلَمْ يَلِثُ كَأَنَّ بِحَافَاتِ النَّهَاءِ الْمَزَارِعَا^(٣)

قوله: فلم يَلِثُ، أي: لم ينقص منه شيئاً. وَأَغْنَى: بمعنى أنبت؛ يقال: ما أَغْنَتْ الأَرْضُ شَيْئًا، أي: ما أنبتت. والوليُّ: المطر بعد الوَسْمِيِّ^(٤)، سُمِّيَ وَلِيًّا لِأَنَّهُ يَلِي الْوَسْمِيَّ.

ولم يقل: لا يَلِتَاكُمْ^(٥)؛ لأن طاعة الله تعالى طاعة الرسول.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١٥﴾ قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ أي: صدقوا

(١) البيت لحاتم الطائي وهو في ديوانه ص ٧٤ ، وفيه : لا محكاً ولا بطلا ، بدل : لا ألتا ولا كذبا . وأورده برواية المصنف الفراء في معاني القرآن ٩٢/٣ ، والأزهري في تهذيب اللغة ٣٢٠/١٤ . والمُغْلَغَلَةُ : الرسالة المحمولة من بلد إلى بلد . القاموس (غلل) .

(٢) لم نقف عليه في ديوانه ، وسلف ٦/١٣ .

(٣) أورده ابن السكيت في إصلاح المنطق ص ٢٠٩ ونسبه لعدي ، وفيه : يِلث ، بدل : يِلت . وقوله : النَّهَاءُ هو جمع نهي - بالكسر والفتح - ، أي : الغدير . القاموس (نهي) .

(٤) الوَسْمِيُّ : هو مطر الربيع الأول ، سمي بذلك لأنه يسم الأرض بالنبات . ينظر اللسان (وسم) .

(٥) في (م) : ولا يالتاكم .

ولم يشكروا، وحققوا ذلك بالجهد والأعمال الصالحة. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ في إيمانهم، لا من أسلم خوف القتل ورجاء الكسب. فلما نزلت حلف الأعراب أنهم مؤمنون في السر والعلانية وكذبوا، فنزلت: ﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ الذي أنتم عليه. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(١).

قوله تعالى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ إشارة إلى قولهم: جئناك بالأثقال والعيال. و«أن» في موضع نصب على تقدير: لأن أسلموا. ﴿قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُم﴾ أي: بإسلامكم. ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ «أن» في^(٢) موضع نصب، تقديره: بأن. وقيل: لأن. وفي مصحف عبد الله: «إِذْ هَدَاكُمْ»^(٣). ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنكم مؤمنون. وقرأ عاصم: «إِنْ هَدَاكُمْ»^(٤) بالكسر، وفيه بُعد؛ لقوله: «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ». ولا يقال: يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ يَهْدِيَكُمْ إِنْ صَدَقْتُمْ. والقراءة الظاهرة «أَنْ هَدَاكُمْ». وهذا لا يدلُّ على أنهم كانوا مؤمنين، لأن تقدير الكلام: إن آمنتم فذلك منة الله عليكم.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن^(٥) بالياء على الخبر، ردًّا على قوله: «قَالَتِ الْأَعْرَابُ». الباقي بالتاء على الخطاب.

(١) تفسير أبي الليث ٢٦٧/٣، وبنحوه في تفسير البغوي ٢١٩/٤، وزاد المسير ٤٧٧/٧.

(٢) لفظة: في، من (ف) و (ق).

(٣) القراءات الشاذة ص ١٤٤.

(٤) قراءة شاذة، وذكرها الزمخشري ٥٧٢/٣ دون نسبة، وقراءة عاصم كقراءة الجماعة: أن هداكم.

(٥) بعدها في (ف) و (ق) و (م): وأبو عمرو، وهو خطأ، وينظر السبعة ص ٦٠٦، والتيسير ص ٢٠٢.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة ق

وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر. قال ابن عباس وقتادة: إلا آية، وهي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [الآية: ٣٨] (١).

وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت: لقد كان تنُّورنا وتنُّور رسول الله ﷺ واحداً، سنتين أو سنة وبعض سنة، وما أخذتُ ﴿قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ إلا عن لسان رسول الله ﷺ؛ يقرؤها كل يوم الجمعة على المنبر، إذا خطب الناس (٢).

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، سأل أبا واقد الليثي: ما كان يقرأ به رسول الله ﷺ في الأضحى والفطر؟ فقال: كان يقرأ فيهما بـ ﴿قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ و﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١] (٣).

وعن جابر بن سمرة أن النبي ﷺ كان يقرأ في الفجر بـ ﴿قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾، وكان (٤) صلاته بعد تخفيفاً (٥).

(١) النكت والعيون ٥/٣٣٩.

(٢) صحيح مسلم (١٧٣): (٥٢)، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٧٤٥٦).

(٣) أخرجه مسلم (٨٩١): (١٤).

(٤) في (ق) و(م): وكانت.

(٥) أخرجه أحمد (٢٠٨٥٤) (٢١٠٠٣)، ومسلم (٤٥٨).

قوله تعالى: ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَوَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيعٍ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ قرأ العامة: «قاف» بالجزم. وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق ونصر بن عاصم: «قاف» بكسر الفاء^(١)؛ لأن الكسر أخو الجزم، فلما سَكَنَ آخِرُهُ، حَرَّكَوه بحركة الخفض. وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء^(٢) حَرَّكَه إلى أخف الحركات. وقرأ هارون ومحمد بن السَّمِيفَع: «قاف» بالضم^(٣)؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء، نحو: منذ وقَطُّ وقبلُ وبعْدُ.

واختلف في معنى «ق» ما هو؟ فقال يزيد^(٤) وعكرمة والضَّحَّاك: هو جبل محيط بالأرض من زُمُرْدَةٍ خضراء، اخضرت السماء منه، وعليه طرَفَا السماء، والسماء عليه مَقْبِيَّةٌ، وما أصاب الناس من زُمُرْدٍ، كان مما تساقط من ذلك الجبل^(٥). ورواه أبو الجوزاء عن عبد الله بن عباس.

قال الفراء: كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في «ق»؛ لأنه اسم وليس بهجاء. قال: ولعل القاف وحدها ذكرت من اسمه؛ كقول القائل^(٦):

قَلْتُ لَهَا قِفي فقالت قاف

أي: أنا واقفة^(٧). وهذا وجه حسن. وقد تقدّم أول «البقرة»^(٨).

(١) قراءة الحسن وابن أبي إسحاق في المحتسب ٢٨١/٢.

(٢) القراءات الشاذة ص ١٤٤، والمحتسب ٢٨١/٢.

(٣) ينظر البحر المحيط ١٢٠/٨.

(٤) في (ف) و(ق) و(م): ابن زيد. والمثبت من (ظ)، وهو الموافق للمحرر الوجيز.

(٥) ينظر قولهم في تفسير البغوي ٢٢٠/٤، والمحرر الوجيز ١٥٥/٥.

(٦) هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط وقد سلف ٢٣٩/١.

(٧) معاني القرآن للفراء ٧٥/٣.

(٨) ٢٣٩/١.

وقال وهب: أشرف ذو القرنين على جبل قاف، فرأى تحته جبلاً صغاراً، فقال له: ما أنت؟ قال: أنا قاف؛ قال: فما هذه الجبال حولك؟ قال: هي عروقي، وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروقي، فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة، أمرني فحركت عروقي ذلك، فتزلزلت تلك الأرض؛ فقال له: يا قاف، أخبرني بشيء من عظمة الله؛ قال: إن شأن ربنا لعظيم، وإن ورائي أرضاً مسيرة خمس مئة عام في خمس مئة عام، من جبال تلج يحطم بعضها بعضاً، لولا هي لاحتزقت من حر جهنم. قال: زدني، قال: إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تُرعدُ فرائضه، يخلق الله من كل رعدة مئة ألف ملك، فأولئك الملائكة وقوف بين يدي الله تعالى، منكسو رؤوسهم، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا: لا إله إلا الله؛ وهو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبا: ٣٨] يعني قول: لا إله إلا الله^(١).

وقال الزجاج^(٢): قوله: «ق» أي: قضي الأمر، كما قيل في «حم» أي: حم الأمر. وقال ابن عباس: «ق» اسم من أسماء الله تعالى أقسم به^(٣). وعنه أيضاً: أنه اسم من أسماء القرآن. وهو قول قتادة^(٤). وقال القرظي: افتتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاض وقابض^(٥). وقال الشعبي: فاتحة السورة^(٦). وقال أبو بكر

(١) قال ابن كثير في تفسيره ٣٩٤/٧: كان هذه من خرافات بني إسرائيل التي أخذها عنهم بعض الناس، لما رأى من جواز الرواية عنهم فيما لا يصدق ولا يكذب. وعندني أن هذا وأمثاله وأشباهه من اختلاق زنادقتهم، يلبسون على الناس أمر دينهم... وإنما أباح الشارع الرواية عنهم... فيما قد يجوزه العقل، فأما ما تحيله العقول ويحكم عليه بالبطلان، ويغلب على الظن كذبه، فليس من هذا القبيل. والله أعلم.

(٢) في معاني القرآن ٤١/٥.

(٣) أخرجه الطبري ٤٠٠/٢١.

(٤) ذكره عن ابن عباس ابن عطية في المحرر الوجيز ١٥٥/٥، وأخرجه عن قتادة الطبري ٤٠٠/٢١.

(٥) تفسير البغوي ٢٢٠/٤، والمحرر الوجيز ١٥٦/٥.

(٦) المحرر الوجيز ١٥٥/٥، وفيه: اسم السورة.

الورَّاق: معناه: قِفَّ عند أمرنا ونهينا ولا تَعُدُّهُمَا^(١). وقال محمد بن عاصم الأنطاكي: هو قُرْبُ الله من عباده، بيانه ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾. وقال ابن عطاء: أقسم الله بقوة قلب حبيبه محمد ﷺ، حيث حَمَلَ الخطاب، ولم يُؤثِّر ذلك فيه؛ لعلَّوَّ حاله^(٢).

﴿وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ أي: الرفيع القدر. وقيل: الكريم؛ قاله الحسن. وقيل: الكثير؛ مأخوذٌ من كثرة القَدْرِ والمنزلة، لا من كثرة العدد، من قولهم: كثير فلان^(٣) في النفوس؛ ومنه قول العرب في المثل السائر: لها^(٤) في كلِّ شجرٍ نار، واستمجدَ المَرخُ والعَفار^(٥). أي: استكثر هذان النوعان من النَّار، فزادا على سائر الشجر؛ قاله ابن بحر^(٦).

وجواب القسم قيل هو: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ على إرادة اللام؛ أي: لقد علمنا. وقيل: هو ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى﴾ [ق: ٣٧] وهو اختيارُ الترمذيِّ محمد بن عليِّ قال: «ق» قَسَمٌ باسمِ هو أعظمُ الأسماء التي خَرَجَتْ إلى العباد: وهو القدرة، وأقسم أيضاً بالقرآن المجيد، ثم اقتصَّ ما خَرَجَ من القدرة من خَلْقِ السماوات والأرضين وأرزاق العباد، وخالقِ الآدميين، وصفةِ يومِ القيامة والجنة والنار، ثم قال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧] فوق القسم على هذه الكلمة، كأنه قال: «ق» أي: بالقدرة والقرآن المجيد، أقسمتُ أن فيما اقتصصتُ في هذه

(١) زاد المسير ٥/٨ .

(٢) ذكر أبو حيان في البحر ١٢٠/٨ أن المفسرين اختلفوا في مدلول «ق» على أحد عشر قولاً متعارضة، لا دليل على صحة شيء منها.

(٣) في النكت والعيون - والكلام منه - : فلان كثير.

(٤) لفظة: لها. ليست في (م).

(٥) المَرخُ والعَفار شجرتان من أسرع الشجر خروج نار، والاستمجاد: الاستكثار من المجد، وهو كثرة الشرف؛ وهذا المثل يضرب في تفضيل القوم على بعض إذا كانوا كلهم ذوي خير، ولبعضهم مزية وتقدّم ليس للآخرين. المستقصى في أمثال العرب ١٨٣/٢ - ١٨٤ .

(٦) النكت والعيون ٥/٣٤٠ .

السورة ﴿لَذِكْرِي لَئِن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾.

وقال ابن كيسان: جوابه ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ﴾. وقال أهل الكوفة: جواب هذا القسم ﴿بَلْ عَجِبُوا﴾^(١). وقال الأخفش^(٢): جوابه محذوف، كأنه قال: ﴿قَدْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ لتبعثن، يدلُّ عليه: ﴿أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾.

قوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ «أَنْ» في موضع نصبٍ على تقدير: لأن جاءهم منذرٌ منهم، يعني محمداً ﷺ. والضميرُ للكفار، وقيل: للمؤمنين والكفار جميعاً^(٣). ثم ميِّز بينهم بقوله تعالى: ﴿فَقَالَ الْكٰفِرُونَ﴾ ولم يقل: فقالوا، بل قبح حالهم وفعلهم^(٤) وَوَصَفَهُمْ بالكفر، كما تقول: جاءني فلانٌ فأسمعني المكروه، وقال لي الفاسق: أنت كذا وكذا.

﴿هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ العجيب: الأمر الذي يتعجبُ منه، وكذلك العجَابُ؛ بالضم، والعجَابُ - بالتشديد - أكثر منه، وكذلك الأعجوبة^(٥). وقال قتادة: عَجِبَهُمْ أَنْ دُعُوا إلى إله واحد. وقيل: من إنذارهم بالبعث والنشور^(٦). والذي نصرَّ عليه القرآن أولى.

قوله تعالى: ﴿أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ نُبعث؛ ففيه إضمار. ﴿ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ الرجوع: الرَّدُّ، أي: هو رَدُّ بعيد، أي: محال. يقال: رَجَعْتُهُ أَرْجَعُهُ رَجْعًا، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعًا، وفيه إضمارٌ آخر، أي: وقالوا أُنْبِعْتُ إِذَا مِتْنَا. وَذِكْرُ البعثِ وَإِنْ لَمْ يَجْرِ هَاهُنَا، فقد جرى في مواضع، والقرآنُ كالسورة الواحدة. وأيضاً ذِكْرُ البعثِ مَنْطُوقٌ تحت قوله: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ لأنه إِنَّمَا يُنذَرُ بالعقاب والحساب في الآخرة.

(١) المحرر الوجيز ١٥٥/٥.

(٢) في معاني القرآن له ٦٩٦/٢ بنحوه. وينظر المحرر الوجيز ١٥٥/٥.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ١٥٦/٥.

(٤) قوله: وفعلهم. من (م).

(٥) الصحاح (عجب).

(٦) النكت والعيون ٣٤٠/٥.

قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ أي: ما تأكلُ من أجسادهم، فلا يَضِلُّ عَنَّا شيءٌ حتى تتعذر علينا الإعادة. وفي التنزيل: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ . قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَىٰ﴾ [طه: ٥١-٥٢].

وفي الصحيح: «كلُّ ابنِ آدمٍ يأكله التراب، إلا عَجَبَ الذَّنْبِ، منه خُلِقَ وفيه يَرْكَبُ» وقد تقدّم^(١).

وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكلُ الأرضُ أجسادهم؛ حرّم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم. وقد بيّننا هذا في كتاب «التذكرة»، وتقدّم أيضاً في هذا الكتاب^(٢).

وقال السُّدِّي: النقص هنا الموت، يقول: قد علمنا منهم من يموتُ ومن يبقى^(٣)؛ لأن من مات دُفِنَ، فكأنَّ الأرض تَنْقُصُ من الناس.

وعن ابن عباس: هو من يدخل في الإسلام من المشركين^(٤).

﴿وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ﴾ أي: بعدّتهم وأسمائهم، فهو فعيلٌ بمعنى فاعل. وقيل: اللوح المحفوظ^(٥)، أي: محفوظٌ من الشياطين، أو محفوظٌ فيه كلُّ شيء. وقيل: الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء؛ كما تقول: كتبتُ عليك هذا، أي: حفظته. وهذا تركُّ الظاهر من غير ضرورة. وقيل: أي: وعندنا كتابٌ حفيظٌ لأعمال بني آدم، لنحاسبهم عليها.

قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ أي: القرآن في قول الجميع؛ حكاة

(١) صحيح مسلم (٢٩٥٥): (١٤٢)، وسلف معناه ٤٩٠/١٧.

(٢) التذكرة ١/١٦٣-١٦٤، وسلف ٤٠٩/٥.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٢٠.

(٤) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/١٥٧ نقلاً عن الثعلبي. ثم قال: وهذا قولٌ أجنبي من المعنى الذي قبل وبعد.

(٥) الوسيط للواحد ٤/١٦٣.

الماوردي^(١). وقال الثعلبي: بالحق: القرآن. وقيل: الإسلام. وقيل: محمد ﷺ.
 ﴿فَهَمَّ فِي أَمْرِ مَرِيحٍ﴾ أي: مختلط. يقولون مرّة: ساحر، ومرّة: شاعر، ومرّة: كاهن؛ قاله الضحّاك وابن زيد. وقال قتادة: مختلف. الحسن: مُلتبس؛ والمعنى متقارب. وقال أبو هريرة: فاسد^(٢)، ومنه: مَرَجَتْ أماناتُ الناس، أي: فسدت؛ ومَرَجَ الدينُ والأمرُ: اختلط. قال أبو دؤاد:
 مَرَجَ الدِّينُ فَأَعْدَدْتُ لَهُ مُشْرِفَ الحَارِكِ مَحْبُوكَ الكَتْدِ^(٣)
 وقال ابن عباس: المَرِيحُ: الأمر المنكر^(٤). وقال عنه عمران بن أبي عطاء:
 «مريح»: مختلط^(٥). وأنشد:
 فجالتْ فالتمستْ به حشاها فخر كأنه خوط مريج^(٦)
 الخوط: الغصن.
 وقال عنه العوفي: في أمرٍ ضلالة^(٧)، وهو قولهم: ساحرٌ شاعرٌ مجنونٌ كاهن.
 وقيل: متغير.

(١) في النكت والعيون ٣٤١/٥.

(٢) النكت والعيون ٣٤١/٥ دون ذكر ابن زيد، وأخرجه عنه الطبري ٤٠٨/٢١. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٢٠/٤.

(٣) الصحاح (مرج)، والبيت أيضاً في إصلاح المنطق ص ٩٠، وأمالي القالي ٣١٠/٢. قال البكري في سمط اللآلي ٩٥٧/٢: الكتد: موصل العنق في الظهر، ومحبوك: مُدمج. اهـ. والحارك: أعلى الكاهل، وقيل: الحارك منبت أدنى العُرف إلى الظهر الذي يأخذ به الفارس إذا ركب.

(٤) أخرجه الطبري ٤٠٦/٢١، واستدل عليه ابن عباس بالبيت الآتي.

(٥) أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما مريح: مختلف. وكذا ذكره النحاس في إعراب القرآن ٢٢٠/٤ دون إسناد.

(٦) البيت لعمر بن الداهل الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ١٠٣/٣. وفيه: فراغت، بدل: فجالت. قال شارحه: راغت، أي: البقرة، وخرّ السهم: سقط كأنه خوط، أي غصن. مريح، أي: سهل.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٢٠/٤ دون ذكر العوفي.

وأصل المَرَج: الاضطراب والقلق. يقال: مَرَجَ أمرُ الناسِ، ومَرَجَ الدينُ^(١)،
ومَرَجَ الخاتمُ في إصبعي، إذا قَلِقَ من الهزال.

وفي الحديث: «كيف بك يا عبدَ الله إذا كنتَ في قومٍ قد مَرَجَتْ عهودُهُم
وأماناتُهُم، واختلفوا، فكانوا هكذا وهكذا». وشبَّك بين أصابعه. أخرجه أبو داود^(٢)،
وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ
فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾
تَبْصِرَةً وَذِكْرًا لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ
وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً
مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ﴾ نظر اعتبار وتفكر، وأنَّ القادرَ على
إيجادها قادرٌ على الإعادة. ﴿كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ فرفعناها بلا عمد ﴿وَزَيَّنَّاهَا﴾ بالنجوم
﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ جمع فَرْج: وهو الشَّقُّ؛ ومنه قول امرئ القيس:
تَسُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُبُرٍ^(٤)

وقال الكسائي: ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق^(٥). ﴿وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا
وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ تقدَّم في «الرعد» بيانه^(٦). ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ أي: من كل
نوع من النبات ﴿بَهِيجٍ﴾ أي: حَسَنٍ يَسُرُّ الناظرين. وقد تقدَّم في «الحج» بيانه^(٧).

(١) في (م): ومرج أمر الدين، والمثبت موافق لغريب القرآن لابن قتيبة ص ٤١٧ والكلام منه.

(٢) في سننه (٤٣٤٢)، (٤٣٤٣)، وسلف ٥٨/١٣.

(٣) ٥٥١/٢.

(٤) ديوان امرئ القيس ص ١٦٤، وصدرة: لها ذنب مثل ذيل العروس.

(٥) مجمع البيان ١٠٣/٢٦.

(٦) ٨/١٢.

(٧) ٣٢٥/١٤.

﴿تَبَصَّرَةٌ﴾ أي: جعلنا ذلك تبصرةً لِنُدُلَّ به على كمال قدرتنا. وقال أبو حاتم: نصب على المصدر؛ يعني: جعلنا ذلك تبصيراً وتنبهياً على قدرتنا ﴿وَذَكَرَى﴾ معطوف عليه. ﴿لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾: راجع إلى الله تعالى، مفكِّرٍ في قدرته^(١).

قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي: من السحاب ﴿مَاءً مُبْرَكًا﴾ أي: كثير البركة. ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ التقدير: وحبَّ النبت الحصيد، وهو كلُّ ما يُحصَد. هذا قول البصريين^(٢). وقال الكوفيون: هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه، كما يقال: مسجد الجامع، وربيعُ الأوَّلِ، وحقُّ اليقين، وحبل الوريد، ونحوها؛ قاله الفراء^(٣). والأصل: الحبُّ الحصيد، فحُذِفَتِ الألف واللام، وأضيف المنعوت إلى النعت. وقال الضحاك: حبُّ الحصيد: البُرُّ والشَّعِيرُ. وقيل: كلُّ حبٍّ يُحصَد ويُدَّخَر ويُنْقَت^(٤).

﴿وَأَلَنَّا لِبَاسٍ﴾ نصب^(٥) ردًّا^(٦) على قوله: «وَحَبَّ الْحَصِيدِ» و«بَاسِقَاتٍ» حال. والباسقات: الطَّوَال؛ قاله مجاهد وعكرمة وقتادة. وقال عبد الله^(٧) بن شدَّاد: بُسُوقُهَا: استقامتها في الطول^(٨).

وقال سعيد بن جبير: مستويات^(٩). وقال الحسنُ وعكرمة أيضاً والفراء: مواقير

(١) معاني القرآن للزجاج ٤٣/٥ .

(٢) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٢١/٤ ، ومشكل إعراب القرآن ٦٨٣/٢ .

(٣) في معاني القرآن ٧٦/٣ .

(٤) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٣٤٢/٥ دون نسبة.

(٥) في النسخ: نصب على الحال، ولعل قوله: «على الحال» سبق قلم. والصواب حذفه.

(٦) في (ف): معطوف.

(٧) في (م): قاله مجاهد وعكرمة وقال قتادة وعبد الله... وهو خطأ، والمثبت من النسخ الخطية، وهو الموافق لتفسير البغوي ٢٢١/٤ ، وغيره.

(٨) أخرجه الطبري ٤١٢/٢١ .

(٩) تفسير البغوي ٢٢١/٤ .

حوامل؛ يقال للشاة: بَسَقَتْ، إذا ولدت^(١)، قال الشاعر:

فلما تركنا الدار ظَلَّتْ^(٢) مُنِيفَةً بِقُرَّانٍ فِيهِ الْبَاسِقَاتُ الْمَوَاقِرُ^(٣)

والأوّل في اللغة أكثر وأشهر؛ بسَقَ النخلُ بسُوقاً: إذا طال. قال^(٤):

لنا خمراً وليست خمراً كَرَمٌ ولكن من نتاج الباسقاتِ

كرامٌ في السماء ذهبن طُولاً وفات ثمارها أيدي الجناةِ

ويقال: بسق فلانٌ على أصحابه، أي: علاهم، وأبستِ الناقةُ: إذا وقع في ضرعها اللبأ^(٥) قبل التّاج، فهي مُبْسِقٌ، ونُوقٌ مباسيق.

وقال قطبة بن مالك: سمعتُ النبي ﷺ يقرأ: «بَاصِقَاتٍ» بالصاد؛ ذكره الثعلبي^(٦).

قلت: الذي في صحيح مسلم عن قطبة بن مالك قال: صَلَّيْتُ وَصَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ: ﴿قَدْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ حتى قرأ: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ قال: فجعلتُ أرددها، ولا أدري ما قال^(٧). إلا أنه يجوز^(٨) إبدالُ الصاد من السين لأجل القاف^(٩).

(١) في النسخ الخطية: إذا بسقت ولدت، والمثبت من (م). وقول عكرمة في النكت والعيون ٣٤٣/٥ بنحوه، وأخرجه عنه الحربي في غريب الحديث ١١٢٣/٣ بلفظ: بسوقها كبسوق الشاة عند الولادة. وأخرجه بنحوه عبد بن حميد وابن المنذر ضمن قصة كما في الدر المنثور ١٠٢/٦.

(٢) في (ق): طَلَّتْ.

(٣) البيت للراعي الثميري، وهو في ديوانه ص ١١١، فلما تركن الدار قلت منيفة، بقُرَّانٍ منها... وقوله: منيفة، أي: تامة الطول والحسن، وقُرَّان: قرية باليمامة.

(٤) هو أبو نواس، والبيتان في ديوانه ص ١١٨، وسلفا ١٦٩/٨.

(٥) في (ظ) و(م): اللب، والمثبت من (ف) و(ق) وهو الموافق للصحاح (بسق) والكلام منه. واللُّبَاءُ: كعَيْب: أول اللبن في التّاج.

(٦) وأخرجه الطبراني في الأوسط (٤٧٩٧)، والصغير (٦٩٠). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٥٦/٧: فيه عبد الله بن محمد بن صبيح، ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات. اهـ.

وقطبة بن مالك هو الثعلبي، ويقال الذبياني. قال البخاري وابن أبي حاتم: له صحبة. الإصابة ١٦٥/٨.

(٧) صحيح مسلم (٤٥٧)، وأخرجه أحمد (١٨٩٠٣).

(٨) يعني في اللغة، لا في التلاوة، ووقع في (م): لا يجوز!

(٩) المحتسب ٢٨٢-٢٨٣ والكشاف ٥/٤.

﴿لَمَّا طَلَعَ نَضِيدٌ﴾ الطَّلَعُ: هو أوَّلُ ما يخرجُ من ثمر النخل؛ يقال: طَلَعَ الطَّلَعُ طُلُوعاً، وأَطْلَعَتِ النخلةُ، وطلَّعها: كُفَّرَها^(١) قبل أن ينشَقَّ.

﴿نَضِيدٌ﴾ أي: متراكبٌ قد نُضِدُ بعضُه على بعض. وفي البخاري: «النَّضِيدُ»: الكُفْرَى مادام في أكمامه، ومعناه: منضودٌ بعضُه على بعض؛ فإذا خرج من أكمامه فليس بنضيد^(٢).

﴿رَزَقًا لِلْعِبَادِ﴾ أي: رزقناهم رزقاً، أو على معنى: أنبتناها رزقاً؛ لأنَّ الإنبات في معنى الرزق، أو على أنه مفعولٌ له، أي: أنبتناها ليرزقهم^(٣)، والرزقُ: ما كان مهياً للانتفاع به. وقد تقدَّم القول فيه^(٤).

﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ أي: من القبور، أي: كما أحيا الله هذه الأرض الميتة؛ فكذلك يخرجكم أحياءً بعد موتكم، فالكاف في محل رفع على الابتداء^(٥). وقد مضى هذا المعنى في غير موضع^(٦). وقال: «مَيِّتًا»؛ لأنَّ المقصود المكان، ولو قال: ميتة، لجاز.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ أي: كما كذب هؤلاء، فكذلك كذب أولئك فحلَّ بهم العقاب؛ ذكَّرتهم نبأً من كان قبلهم من المكذِّبين وخوفهم ما أخذهم.

(١) الكُفْرَى: هو وعاء طلع النخل. الصحاح (كفر).

(٢) صحيح البخاري قبل الحديث (٤٨٤٨).

(٣) في (م): ليرزقهم. والمثبت من النسخ الخطية، وهو الموافق للكشاف ٥/٤، والكلام منه.

(٤) ٢٧٢/١.

(٥) الكشاف ٥/٤.

(٦) ٣٧٤/١.

وقد ذكرنا قصصهم في غير موضع عند ذكرهم.

﴿كُلُّ كَذَّبَ الرَّسُلِ﴾ من هذه الأمم المكذبة . ﴿فَحَقَّ وَعِيدِ﴾ أي : فحقَّ عليهم وعيدي

وعقابي.

قوله تعالى : ﴿أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ أي : أفعينا به فنعيًا بالبعث. وهذا توبيخ لمنكري البعث، وجواب قولهم : ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾. يقال : عييت بالأمر، إذا لم تعرف وجهه^(١).

﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي : في حيرة من البعث، منهم مصدق ومنهم مكذب^(٢)؛ يقال : لبس عليه الأمر يلبيه لئسًا.

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَيَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَنْفَقُ الْمُلْتَقِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيْدٌ ﴿١٩﴾﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني : الناس، وقيل : آدم^(٣). ﴿وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ أي : ما يختلج في سره وقلبه وضميره، وفي هذا زجر عن المعاصي التي يستخفي بها. ومن قال : إن المراد بالإنسان آدم؛ فالذي وسوست به نفسه هو الأكل من الشجرة، ثم هو عام لولده. والوسوسة : حديث النفس بمنزلة الكلام الخفي. قال الأعشى :

تَسْمَعُ لِلْحَلِيِّ وَسَوَاسًا إِذَا انصرفتُ كما استعان بريحِ عَشْرِقٍ زَجَلُ

وقد مضى في «الأعراف»^(٤).

﴿وَيَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ هو حبل العاتق وهو ممتد من ناحية خلقه إلى

(١) معاني القرآن للزجاج ٤٣/٥ .

(٢) هذا معنى قول قتادة الذي أخرجه عنه الطبري ٤٢١/٢١ .

(٣) ينظر المحرر الوجيز ١٥٩/٥ .

(٤) ١٧٥/٩ . والبيت في ديوان الأعشى ص ١٠٥ . وسلف شرحه ثمة .

عاقته، وهما وريدان عن يمينٍ وشمال. روي معناه عن ابن عباس^(١) وغيره، وهو المعروف في اللغة. والحبل: هو الوريد، فأضيف إلى نفسه؛ لاختلاف اللفظين^(٢).
وقال الحسن: الوريد: الوتين وهو عِرْقٌ معلقٌ بالقلب^(٣). وهذا تمثيل للقرب؛ أي: نحن أقربُ إليه من حبل وريده الذي هو منه، وليس على وجه قرب المسافة.
وقيل: أي: ونحن أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه. وقيل: أي: ونحن أعلمُ بما توسوس به نفسه^(٤) من حبل وريده الذي هو من نفسه؛ لأنه عِرْقٌ يخالط القلب، فَعَلِمُ الرَّبُّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ عِلْمِ الْقَلْبِ، روي معناه عن مقاتل قال: الوريد عِرْقٌ يخالط القلب. وهذا القربُ قرب العلم والقدرة، وأبعضُ الإنسان يحجبُ البعضَ البعض، ولا يحجبُ علمَ الله شيء^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَنْلَقَى الْمُلْتَقِيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ أي: نحن أقربُ إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان، وهما الملكان الموكَّلان به^(٦)، أي: نحن أعلمُ بأحواله؛ فلا نحتاج إلى مَلِكٍ يخبر، ولكنهما وَكَّلا به إلزاماً للحجَّة، وتوكيداً للأمر عليه.

وقال الحسن ومجاهد وقتادة: «الْمُتَلَقِّيَانِ»: ملكان يتلقيان عملك؛ أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك. قال الحسن: حتى إذا مَتَّ طُوِيَتْ صَحِيفَةُ عَمَلِكَ، وقيل لك يوم القيامة: ﴿أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤] عَدَلَ وَاللَّهِ عَلَيْكَ مِنْ جَعَلِكَ حَسِيبَ نَفْسِكَ^(٧).

(١) النكت والعيون ٣٤٦/٥.

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤١٨، وتفسير الطبري ٤٢١/٢١، وتفسير البغوي ٢٢٢/٤.

(٣) النكت والعيون ٣٤٦/٥.

(٤) بعدها في (ظ): وأقرب إليه، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في النكت والعيون ٣٤٦/٥ - ٣٤٧، والكلام منه.

(٥) ينظر تفسير البغوي ٢٢٢/٤.

(٦) زاد المسير ٩/٨.

(٧) النكت والعيون ٣٤٧/٥.

وقال مجاهد: وكَّل الله بالإنسان - مع علمه بأحواله - مَلَكين بالليل، ومَلَكين بالنهار يحفظانِ عمله، ويكتبان أثره إلزاماً للحجة؛ أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات، والآخر عن شماله يكتب السيئات، فذلك قوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾^(١).

وقال سفيان: بلغني أن كاتبَ الحسنات أمينٌ^(٢) على كاتب السيئات، فإذا أذنب العبد^(٣) قال: لا تعجل لعله يستغفر الله.

وروي معناه من حديث أبي أمامة؛ قال: قال النبي ﷺ: «كاتبُ الحسنات على يمين الرجل، وكاتبُ السيئات على يسار الرجل»^(٤)، وكاتبُ الحسنات أمينٌ على كاتب السيئات، فإذا عمِلَ حسنةٌ؛ كتبها صاحبُ اليمينِ عشراً، وإذا عمِلَ سيئةٌ، قال صاحبُ اليمين لصاحب الشمال: دَعُهُ سَبْعَ سَاعَاتٍ لعله يَسْبُحَ أو يستغفر»^(٥).

وروي من حديث عليٍّ عليه السلام: «أن رسولَ الله ﷺ قال: «إِنَّ مَقْعَدَ مَلَائِكِكَ عَلَى ثَنِيَّتِكَ، لِسَانُكَ قَلَمُهُمَا، وَرِيقُكَ مِدَادُهُمَا، وَأَنْتَ تَجْرِي فِيمَا لَا يَعْنِيكَ، فَلَا تَسْتَحِي مِنْ اللَّهِ وَلَا مِنْهُمَا»^(٦).

وقال الضحاك: مجلسهما تحت الشعر^(٧) على الحنك. ورواه عوف عن الحسن

(١) أخرجه الطبري بنحوه مختصراً ٤٢٥/٢١ .

(٢) في تفسير الطبري ٤٢٦/٢١ - والقول مخرَجٌ فيه -: أمير.

(٣) قوله: العبد، من (ف) و(م).

(٤) في (م): على يساره.

(٥) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٧٩٧١). قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٠٨/١٠ : وفيه جعفر بن الزبير، وهو كذاب. ١ هـ. ورواه الطبراني في المعجم الكبير أيضاً (٧٧٦٥) بنحوه وضعفه العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ١٤٨/٤ - ١٤٩ .

(٦) قال الحافظ ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٥٩ الثعلبي من رواية جميل بن الحسن عن أرطاة بن الأشعث العدوي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عليٍّ عليه السلام عن النبي ﷺ قال: «مقعد ملكيك» فذكره. ١ هـ. وأرطاة بن أشعث؛ قال الذهبي في ميزان الاعتدال ١٧٠/١ : هالك.

(٧) في (م): الثغر.

قال: وكان الحسن يُعجبه أن ينظف عَنَفَقَتَهُ^(١).

وإنما قال: «قَعِيدٌ» ولم يقل: قَعِيدَان، وهما اثنان؛ لأنَّ المراد عن اليمين قَعِيدٌ، وعن الشمال قَعِيد، فحذف الأوَّل لدلالة الثاني عليه. قاله سيبويه^(٢)؛ ومنه قول الشاعر:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلَفٌ^(٣)
وقال الفرزدق:

إِنِّي ضَمِنْتُ لِمَنْ أَتَانِي مَا جَنَى وَأَبَى فَكَانَ وَكَانَتْ غَيْرَ غَدُورٍ^(٤)
ولم يقل: راضيان ولا غدورين.

ومذهب المبرِّد: أنَّ الذي في التلاوة أوَّلٌ، أُخْرَ اتِّسَاعاً، وحذف الثاني لدلالة الأوَّل عليه. ومذهب الأخفش والفراء: أنَّ الذي في التلاوة يؤدِّي عن الاثنین والجمع، ولا حذف في الكلام^(٥).

و«قَعِيدٌ» بمعنى قاعد، كالسميع والعليم والقدير والشهيد. وقيل: «قَعِيدٌ» بمعنى مُقَاعِد، مثل أكيل ونديم بمعنى مُؤَاكِل ومُنَادِم^(٦).

وقال الجوهريُّ: وَفَعِيلٌ وَفَعُولٌ؛ مِمَّا يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْإِثْنَانُ وَالْجَمْعُ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦] وقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحریم: ٤]^(٧). وقال الشاعر في الجمع، أنشده الثعلبي:

(١) تفسير البغوي ٤/٢٢٣.

(٢) ينظر الكتاب ١/٧٥-٧٦، وإعراب القرآن للنحاس ٥/٢٢٤، ومشكل إعراب القرآن ٢/٦٨٣.

(٣) البيت لقيس بن الخطيم كما نسبه سيبويه في الكتاب ١/٧٥. وسلف ١٠/١٨٨.

(٤) الكتاب ١/٧٦، ولم نقف عليه في ديوان الفرزدق.

(٥) معاني القرآن للأخفش ٢/٦٩٦، ومعاني القرآن للفراء ٣/٧٧، ومشكل إعراب القرآن ٢/٦٨٤.

(٦) الكلام بنحوه في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤١٨.

(٧) الصحاح (قعد).

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرَّسُو لِ أَعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبِرِ^(١)
والمراد بالقعيد هاهنا: الملازم الثابت، لا ضدَّ القائم^(٢).

قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ أي: ما يتكلم بشيءٍ إلا كتب عليه؛ مأخوذٌ من لفظ الطعام، وهو إخراجُه من الفم.

وفي الرقيب ثلاثة أوجه: أحدها: أنه المتبع^(٣) للأمر. الثاني: أنه الحافظ؛ قاله السُّدِّي. الثالث: أنه الشاهد؛ قاله الضَّحَّاك.

وفي العتيد وجهان: أحدهما: أنه الحاضر الذي لا يغيب. الثاني: أنه الحافظُ المُعَدُّ إِمَّا لِلْحَفِظِ وَإِمَّا لِلشَّهَادَةِ^(٤).

قال الجوهرى^(٥): العتيدُ الشيء الحاضر المُهَيَّأ؛ وقد عتَّده تعتيداً، وأعتَّده إِعْتَاداً، أي: أعدَّه ليومٍ، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدَتْ لِمَنْ مَثَكَا﴾ [يوسف: ٣١]، وفرسٌ عَتْدٌ وَعَتْدٌ؛ بفتح التاء وكسرهما: المُعَدُّ للجري.

قلت: وكلُّه يرجع إلى معنى الحضور، ومنه قول الشاعر:

لِئِنْ كُنْتَ مَنِّي فِي الْعِيَانِ مُغَيَّباً فذِكْرُكَ عِنْدِي فِي الْفَوَادِ عَتِيدٌ^(٦)

قال أبو الجوزاء ومجاهد: يُكْتَبُ عَلَى الْإِنْسَانِ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى الْأَنْبِيَاءِ فِي مَرَضِهِ^(٧). وقال عكرمة: لا يُكْتَبُ عَلَيْهِ^(٨) إِلَّا مَا يُؤْجِرُ بِهِ أَوْ يُؤْزِرُ عَلَيْهِ^(٩). وقيل:

(١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ١٤٦/١، وقوله: أَلِكْنِي إِلَيْهَا، أي: كُنْ رَسُولِي إِلَيْهَا. وسلف ١٥/١٦.

(٢) تفسير البغوي ٢٢٢/٤.

(٣) في (ف): المنيع، وفي النكت والعيون - والكلام منه -: المتبع.

(٤) النكت والعيون ٣٤٧/٥.

(٥) في الصحاح (عتد).

(٦) لم نقف عليه.

(٧) المحرر الوجيز ١٦٠/٥.

(٨) لفظة: عليه. ليست في (م).

(٩) تفسير البغوي ٢٢٢/٤.

يُكتب عليه كلُّ ما يتكلَّم به، فإذا كان آخر النهار مُحيّ عنه ما كان مباحاً، نحو: انطلق، اقعِد، كُل، مما لا يتعلَّق به أجرٌ ولا وِزر^(١)، والله أعلم.

وروي عن أبي هريرة وأنس أن النبي ﷺ قال: «ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا، فيرى الله في أوَّل الصحيفة خيراً، وفي آخرها خيراً، إلا قال الله تعالى لملائكته: اشهدوا أنني قد غفرتُ لعبدي ما بين طرفي الصحيفة»^(٢).

وقال عليٌّ ؑ: إنَّ لله ملائكةً معهم صحفٌ بيض، فأملؤا في أوَّلها وفي آخرها خيراً، يُغفر لكم ما بين ذلك^(٣).

وأخرج أبو نعيم الحافظ قال: حدَّثنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحاق بن خزيمة، قال: حدَّثنا جدِّي محمد بن إسحاق، قال: حدَّثنا محمد بن موسى الحرشي، قال: حدَّثنا سهيل بن عبد الله، قال: سمعتُ الأعمش يحدث عن زيد بن وهب عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الحافظين إذا نزلا على العبد أو الأمة، معهما كتابٌ مختوم، فيكتبان ما يلفظ به العبد أو الأمة، فإذا أرادا أن ينهضا، قال أحدهما للآخر: فُكَّ الكتاب المختوم الذي معك، فيفكُّه له، فإذا فيه ما كتب سواء، فذلك قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾» غريبٌ من حديث الأعمش عن زيد، لم يروه عنه إلا سهيل^(٤).

وروي من حديث أنس أن نبيَّ الله ﷺ قال: «إنَّ الله وُكِّلَ بعبدِه مَلَكَيْنِ يكتبان عمله، فإذا مات قالا: ربنا قد مات فلانٌ، فأذن لنا أن نصعد إلى السماء، فيقولُ الله تعالى: إنَّ سماواتي مملوءةٌ من ملائكتي يسبِّحونني، فيقولان: ربنا نقيمُ في الأرض،

(١) ذكر نحو هذا القول ابن عطية في المحرر الوجيز ١٦٠/٥ عن الحسن وقتادة.

(٢) أخرجه عن أنس الترمذي (٩٨١). وفي إسناده تمام بن نجيح، وهو ضعيف. وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية ٤٥/١: هذا حديثٌ لا يصح، قال ابن حبان: تمام يروي أشياء موضوعة عن الثقات، كأنه المتعمد لها.

(٣) ذكر نحوه الإمام السيوطي في الدر المنثور ٣٦/٦. وعزاه للطبري.

(٤) حلية الأولياء ١٧٣/٤، ٥٧/٥.

فيقولُ الله تعالى: إِنَّ أَرْضِي مَمْلُوءَةٌ مِنْ خَلْقِي يَسْبَحُونَنِي، فيقولان: ياربِّ، فأين نكون؟ فيقولُ الله تعالى: قوماً^(١) على قبرِ عبدي، فكبراني وهللاني وسبحاني^(٢)، واكتبا ذلك لعبدي إلى يوم القيامة^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ أي: غمرته وشدته؛ فالإنسان مادام حياً تُكْتَبُ عليه أقواله وأفعاله، لِيُحَاسَبَ عليها، ثم يجيئه الموت، وهو ما يراه عند المعاينة من ظهور الحقِّ فيما كان الله تعالى وعده وأوعده. وقيل: الحقُّ هو الموت، سُمِّيَ حقًّا؛ إمَّا لاستحقاقه، وإمَّا لانتقاله إلى دار الحقِّ، فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير، وتقديره: وجاءت سكرةُ الحقِّ بالموت^(٤)، وكذلك في قراءة أبي بكر وابن مسعود رضي الله عنهما^(٥)؛ لأنَّ السَّكْرَةَ هي الحقُّ، فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين.

وقيل: يجوز أن يكون الحقُّ على هذه القراءة هو الله تعالى؛ أي: جاءت سكرةُ أمر الله تعالى بالموت. وقيل: الحقُّ هو الموتُ، والمعنى وجاءت سكرةُ الموت بالموت^(٦)؛ ذكره المهدويُّ.

وقد زعم من طعن على القرآن فقال: أُخَالَفُ المصحفَ كما خالفه^(٧) أبو بكر

(١) في (م): كونا.

(٢) في (ف) و(ق): واذكراني، وفي (ظ): وسبحاني واذكراني.

(٣) أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٥٠٥)، والبيهقي في شعب الإيمان (٩٩٣١). وفي إسناده عثمان بن مطر. قال ابن الجوزي في الموضوعات ٩٧/٤: وهذا لا يصح، وقد اتفقوا على تضعيف عثمان بن مطر، وقال ابن حبان: يروي الموضوعات عن الإثبات، لا يحلُّ الاحتجاج به.

(٤) النكت والعيون ٣٤٧/٥-٣٤٨.

(٥) القراءات الشاذة ص ١٤٤، والمحتسب ٢/٢٨٣ عن أبي بكر رضي الله عنه، وهي عن ابن مسعود في إعراب القرآن للنحاس ٢٢٥/٤، والنكت والعيون ٣٤٨/٥.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢٢٥/٤.

(٧) في (م): خالف.

الصدِّيقُ، فقرأ: وجاءت سكرة الحقِّ بالموت. فاحتجَّ عليه بأنَّ أبا بكر رُويت عنه روايتان: إحداهما موافقةٌ للمصحف، فعليها العمل، والأخرى مرفوضةٌ، تجري مَجْرَى النسيان منه إن كان قالها، أو الغلط من بعض من نقل الحديث.

قال أبو بكر الأنباري: حدَّثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، حدَّثنا علي بن عبد الله، حدَّثنا جرير، عن منصور، عن أبي وائل، عن مسروق قال: لما احتضِرَ أبو بكرٍ أرسلَ إلى عائشة، فلما دخلتُ عليه قالت: هذا كما قال الشاعر:

إِذَا حَشْرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ^(١)

فقال لها أبو بكر: هَلَّا قُلْتِ كما قال الله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ وذكر الحديث^(٢). والسَّكْرَةُ واحدة السَّكْرَاتِ.

وفي الصحيح عن عائشة أنَّ رسول الله ﷺ كانت بين يديه رَكُوءٌ - أو عُلبَةٌ - فيها ماء، فجعل يُدخل يديه في الماء، فيمسحُ بهما وجهه ويقول: «لا إله إلا الله، إنَّ للموت سكرات». ثم نصب يده فجعل يقول: «في الرفيق الأعلى» حتى قبض ومالت يده. خرَّجه البخاري^(٣).

ورُوي عن النبي ﷺ أنه قال: «إنَّ العبدَ الصالحَ ليعالجُ الموتَ وسكراته، وإنَّ مفاصله لیسلمُ بعضها على بعض، تقول: السَّلَامُ عليك، تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة»^(٤).

(١) هو عجز بيت لحاتم الطائي، وهو في ديوانه ص ٥٠، وفيه: النفس. بدل: يوماً. صدره: أماوي ما يغني الثراء عن الفتى

والحشرجة: هي الغرغرة عند الموت وتردد النفس. الصحاح (حشرج).

(٢) وأخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى ٣/١٩٥، وأحمد في الزهد ص ١٣٦ من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن عبد الله البهي مولى الزبير عن عائشة رضي الله عنها.

(٣) في صحيحه (٤٤٤٩)، وسلف ٧/٤٠٨.

(٤) لم نقف عليه.

وقال عيسى ابن مريم: يا معشر الحواريين، ادعوا الله أن يهون عليكم هذه السكرة. يعني: سكرات الموت.

وروي: إنَّ الموتَ أشدُّ من ضربِ بالسيوف، ونشرِ بالمناشير، وقرضِ بالمقاريض^(١).

﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ أي: يقال لمن جاءته سكرة الموت: ذلك ما كنت تفر منه، وتميلُ عنه. يقال: حادَ عن الشيء يحيدُ حيوذاً وحيدةً وحيدودَةً: مال عنه وعدل، وأصله: حيدودة بتحريك الياء فسكنت؛ لأنه ليس في الكلام فعلولٌ غير صَعْفُوق^(٢). وتقولُ في الإخبار عن نفسك: حَدْتُ عن الشيء أَحيد حيداً ومَحيداً: إذا ملت عنه^(٣)؛ قال طرفة:

أبا منذرٍ رُمْتَ الوفاءَ فهِبْتَهُ وَحَدْتُ كَمَا حَادَ البعيرُ عن الدَّخْصِ^(٤)

قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢٢﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢٣﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ هي النفخة الآخرة للبعث ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾: الذي وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه. وقد مضى الكلام في النفخ في الصور مستوفى. والحمد لله^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ اختلِف في السائق والشهيد؛ فقال ابن عباس: السائقُ من الملائكة، والشهيدُ من نفسه. وقال الضحَّاك: السائقُ من

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤١٦/٢٢ من قول شداد بن أوس.

(٢) الصحاح (حيد)، والصَعْفُوق اللثيم.

(٣) تفسير البغوي ٢٢٣/٤.

(٤) سلف ٣١٢/١٣.

(٥) ٤٣٠-٤٣١/٨.

الملائكة، والشهيد^(١) من أنفسهم؛ الأيدي والأرجل^(٢)؛ رواه العوفي عن ابن عباس^(٣).

وقال أبو هريرة: السائق: المَلَك، والشهيد: العمل^(٤).

وقال الحسن وقتادة: المعنى: سائق يسوقها، وشاهد يشهد عليها بعملها^(٥).

وقال ابن مسلم: السائق قرينها من الشياطين؛ سُمِّي سائقاً؛ لأنه يتبعها وإن لم يحثها^(٦).

وقال مجاهد: السائق والشهيد ملكان^(٧).

وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر: ﴿وَحَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾؛ سائق: مَلَك يسوقها إلى أمر الله، وشهيد: ملك^(٨) يشهد عليها بعملها^(٩).

قلت: هذا أصح؛ فإن في حديث جابر بن عبد الله قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن ابن آدم لفي غفلة ممّا^(١٠) خلقه الله عز وجل له، إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للملك: اكتب رزقه وأثره وأجله، واكتب^(١١) شقياً أو سعيداً، ثم يرتفع ذلك الملك، ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يُدرك، ثم يبعث الله ملكين يكتبان

(١) من قوله: من نفسه. إلى هذا الموضع ساقط من (م).

(٢) أخرج القولين الطبري ٢١/٤٣٠-٤٣١.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٢٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥/١٦١.

(٥) أخرج قولهما الطبري ٢١/٤٣٠-٤٣١.

(٦) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٨/١٣ دون نسبة.

(٧) تفسير مجاهد ٢/٦١١، وأخرجه الطبري ٢١/٤٣٠.

(٨) لفظه: ملك. ليست في (م).

(٩) أخرجه الطبري ٢١/٤٢٩.

(١٠) في (م): عما.

(١١) في (م): واكتبه.

حسنته وسيئاته، فإذا جاءه الموت ارتفع ذلك الملكان، ثم جاءه^(١) ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه، فإذا أُدخِل حفرته ردَّ الروح في جسده، ثم يرتفع ملك الموت، ثم جاءه ملكا القبر فامتحناه، ثم يرتفعان، فإذا قامت الساعة انحطَّ عليه ملك الحسنات وملك السيئات، فأنشطا كتاباً معقوداً في عنقه، ثم حضرا معه، واحد سائق، والآخر شهيد، ثم قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾. قال رسول الله ﷺ: ﴿لَتَرَكُبَنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾ [الانشقاق: ١٩] قال: «حالا بعد حال»، ثم قال النبي ﷺ: «إِنَّ قُدَّامَكُمْ أَمْرًا عَظِيمًا، فَاسْتَعِينُوا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ». خرَّجه أبو نعيم الحافظ من حديث [أبي] جعفر محمد^(٢) بن علي، عن جابر. وقال فيه هذا حديثٌ غريبٌ من حديث [أبي] جعفر، وحديث جابرٍ تفرَّد به عنه جابر الجعفيُّ وعنه المفضل^(٣).

ثم في الآية قولان: أحدهما: أنها عامةٌ في المسلم والكافر؛ وهو قول الجمهور. الثاني: أنها خاصةٌ في الكافر؛ قاله الضحاك^(٤).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ قال ابنُ زيد: المراد به النبي ﷺ؛ أي: لقد كنتَ يا محمدُ في غفلةٍ من الرسالة في قريش في جاهليتهم^(٥). وقال ابن عباس والضحاك: إنَّ المرادَ به المشركون، أي: كانوا في غفلةٍ من عواقب أمورهم^(٦). وقال أكثر المفسرين: إنَّ المرادَ به البرُّ والفاجر. وهو

(١) في (م): جاء.

(٢) في النسخ: من حديث جعفر بن محمد بن علي. وهو خطأ، والمثبت من المصادر.

(٣) حلية الأولياء ٣/١٩٠، وأخرجه أيضاً أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٨/٣٦١ والدر المنثور ٦/١٠٦. قال ابن كثير: هذا حديث منكر، وإسناده فيه ضعف، ولكن معناه صحيح.

(٤) النكت والعيون ٥/٣٤٩.

(٥) أخرجه الطبري ٢١/٤٣٤، وضعفه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥/١٦٢.

(٦) أخرجه عن ابن عباس الطبري ٢١/٤٣٤.

اختيار الطبري^(١).

وقيل: أي لقد كنت أيها الإنسان في غفلة عن أن كل نفسٍ معها سائقٌ وشهيد؛ لأن هذا لا يُعرف إلا بالنصوص الإلهية^(٢).

﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ أي: عمّاك؛ وفيه أربعة أوجه: أحدها: إذا كان في بطن أمه فولد؛ قاله السدي. الثاني: إذا كان في القبر فنُشر. وهذا معنى قول ابن عباس. الثالث: وقت العَرَض في القيامة؛ قاله مجاهد. الرابع: أنه نزول الوحي وتحمل الرسالة. وهذا معنى قول ابن زيد^(٣).

﴿فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدًا﴾ قيل: يراد به بصرُ القلب، كما يقال: هو بصيرٌ بالفقه؛ فبصرُ القلب وبصيرته تبصرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار، كما تُبصر العين ما قابلها من الأشخاص والأجسام. وقيل: المراد به بصرُ العين وهو الظاهر^(٤)، أي: بصر عينك اليوم حديد، أي: قويٌّ نافذٌ يرى ما كان محجوباً عنك.

قال مجاهد: ﴿فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدًا﴾ يعني: نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك^(٥). وقاله الضحّاك.

وقيل: يعاين ما يصيرُ إليه من ثواب وعقاب. وهو معنى قول ابن عباس^(٦). وقيل: يعني أن الكافر يُحشر وبصره حديد، ثم يزرقُ ويغمى. وقُرئ: «لَقَدْ كُنْتِ»، «عَنْكَ»، «فَبَصَّرُكِ»؛ بالكسر على خطاب النفس^(٧).

(١) في تفسيره ٤٣٣/٢١. واختاره أيضاً ابن عطية في المحرر ١٦٢/٥.

(٢) النكت والعيون ٣٤٩/٥.

(٣) المصدر السابق.

(٤) المصدر السابق.

(٥) تفسير البغوي ٢٢٣/٤، وزاد المسير ١٤/٨.

(٦) النكت والعيون ٣٥٠/٥.

(٧) القراءات الشاذة ص ١٤٤.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْدٍ ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٤﴾ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَعَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْصِمُوا لَدَىٰ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَىٰ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ يعني: الملك الموكل به في قول الحسن وقتادة والضحاك^(١). ﴿هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْدٍ﴾ أي: هذا ما عندي من كتابة^(٢) عمله مُعَدُّ محفوظ. وقال مجاهد: يقول: هذا الذي وكَّلْتَنِي بِهِ مِنْ بَنِي آدَمَ قَدْ أَحْضَرْتُهُ، وَأَحْضَرْتُ دِيْوَانَ عَمَلِهِ^(٣). وقيل: المعنى: هذا ما عندي من العذاب حاضر. وعن مجاهد أيضاً: قرينه الذي قُيِّضَ لَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ^(٤). وقال ابنُ زيد في رواية ابن وهب عنه: إِنَّهُ قَرِينُهُ مِنَ الْإِنْسِ^(٥).

فيقول الله تعالى لقرينه: ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ قال الخليل والأخفش: هذا كلامُ العرب الصحيح^(٦)؛ أَنْ تُخَاطَبَ الْوَاحِدَ بِلَفْظِ الْإِثْنَيْنِ فَتَقُولُ: وَيَلِكُ أَرْحَلَاهَا وَأَزْجُرَاهَا، وَخُذَاهُ وَأَطْلَقَاهُ؛ لِلوَاحِدِ.

قال الفراء^(٧): تقول للواحد: قُومَا عَنَّا، وَأَصْلُ ذَلِكَ أَنَّ أَدْنَىٰ أَعْوَانَ الرَّجُلِ فِي إِبْلِهِ وَغَنَمِهِ وَرَفَقَتِهِ فِي سَفَرِهِ إِثْنَانِ، فَجَرَىٰ كَلَامُ الرَّجُلِ عَلَىٰ صَاحِبِيهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ لِلوَاحِدِ فِي الشَّعْرِ: خَلِيلِي^(٨)، ثُمَّ يَقُولُ: يَا صَاحِبِ. قال امرؤ القيس:

(١) النكت والعيون ٥/٣٥٠ دون ذكر الضحاك.

(٢) في (ظ): كتاب.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٢٣.

(٤) تفسير مجاهد ٢/٦١١.

(٥) النكت والعيون ٥/٣٥٠.

(٦) في (م): الفصح.

(٧) في معاني القرآن ٣/٧٨.

(٨) الكلام بنحوه في تفسير البغوي ٤/٢٢٣-٢٢٤.

خَلِيلِي مُرًّا بِي عَلَى أُمِّ جُنْدَبٍ نُقَضُّ لُبَانَاتِ الْفؤَادِ الْمُعَذَّبِ^(١)
وقال أيضاً:

قِفَا نَبْكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلِ بِسَقْطِ اللَّوَى بَيْنَ الدَّخُولِ فَحَوْمَلِ^(٢)
وقال آخر:

فَإِنْ تَرْجُرَانِي يَا ابْنَ عَفَّانَ أَنْزَجِرْ وَإِنْ تَدْعَانِي^(٣) أَحْمِ عِرْضًا مُمْنَعًا^(٤)
وقيل: جاء كذلك؛ لأنَّ القرين يقع للجماعة والاثنين. وقال المازني: قوله:
«أَلْقِيَا» يدلُّ على أَلْقِ أَلْقِ^(٥).

وقال المبرد: هي تثنية على التوكيد، المعنى: أَلْقِ أَلْقِ، فناب «أَلْقِيَا» مناب
التكرار^(٦).

ويجوز أن يكون «أَلْقِيَا» تثنية على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطبُ به
الملكين. وقيل: هو مخاطبة للسائق والحافظ^(٧).

وقيل: إنَّ الأصل: أَلْقَيْنُ؛ بالنون الخفيفة؛ تُقلب في الوقف ألفاً؛ فَحَمِلِ الوصلُ
على الوقف^(٨). وقرأ الحسن: «أَلْقَيْنُ» بالنون الخفيفة^(٩)، نحو قوله: ﴿وَلَيْكُونَا مِنَ
الصَّغِيرِينَ﴾ [يوسف: ٣٢] وقوله: ﴿لَنَسْفَعًا﴾ [العلق: ١٥].

﴿كُلُّ كَفَّارٍ عَنِيدٌ﴾ أي: معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة^(١٠). وقال بعضهم: العنيدُ:

(١) ديوان امرئ القيس ص ٤١ . واللبنات. جمع لبانة، وهي الحاجة .

(٢) ديوان امرئ القيس ص ٨ ، وسلف ٣٦٤/١٠ .

(٣) في النسخ الخطية: تدعواني، والمثبت من المصادر.

(٤) البيت في معاني القرآن للفراء ٧٨/٣ ، وتفسير الطبري ٤٣٧/٢١ .

(٥) الكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٢٢٨/٤ ، وينظر مشكل إعراب القرآن ٦٨٤/٢ .

(٦) ينظر الكشاف ٨/٤ ، والمحزر الوجيز ١٦٣/٥ .

(٧) المحزر الوجيز ١٦٣/٥ ، والقول الأخير اختاره الزجاج في معاني القرآن ٤٥/٥ .

(٨) الكشاف للزمخشري ٨/٤ .

(٩) المحتسب ٢٨٤/٢ .

(١٠) ينظر تفسير البغوي ٢٢٤/٤ .

المعرض عن الحق. يقال: عِنْدَ يَعْنِدُ - بالكسر - عُنُودًا، أي: خالف وردَّ الحقَّ وهو يعرفه، فهو عَيْنِدٌ وعَانِدٌ، وجمع العَيْنِدِ عُنُدٌ^(١)، مثل: رَغِيفٌ ورُغُفٌ.

﴿مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ﴾ يعني: الزكاة المفروضة، وكلُّ حَقٍّ واجبٍ^(٢).

﴿مُعْتَدِرٌ﴾ في منطقهِ وسيرته وأمره، ظالمٍ، ﴿مُرِيبٌ﴾: شاكٌّ في التوحيد؛ قاله الحسن وقتادة^(٣). يقال: أراب الرجلُ فهو مُرِيبٌ: إذا جاء بالريبة^(٤)؛ وهو المشرك^(٥). يدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾.

وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة. وأراد بقوله: «مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ» أنه كان يمنعُ بني أخيه من الإسلام^(٦).

﴿فَأَلْفِيَا فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ تأكيدٌ للأمر الأول.

﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَعَيْتُهُ﴾ يعني: الشيطان الذي قُبِضَ لهذا الكافر العنيد؛ تبرأ منه وكذَّبه.

﴿وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ عن الحقِّ وكان طاغياً باختياره، وإنما دعوته فاستجاب لي. وقريته هنا هو شيطانه بغير اختلاف. حكاه المهدويُّ.

وحكى الثعلبيُّ: قال ابنُ عباسٍ ومقاتل: قريته المَلِكُ؛ وذلك أنَّ الوليدَ بنَ المغيرة يقول للملِكِ الذي كان يكتب سيئاته: ربُّ إنَّه أعجلني، فيقول الملك: ربَّنَا ما أطعيتُهُ، أي: ما أعجلته. وقال سعيد بن جبير: يقول الكافر: ربُّ إنَّه زاد عليَّ في الكتابة، فيقول الملك: ربَّنَا ما أطعيتُهُ، أي: ما زدتُ عليه في الكتابة؛ فحينئذٍ يقولُ

(١) الصحاح (عند).

(٢) تفسير البغوي ٤/٢٢٤.

(٣) أخرجه عن قتادة الطبري ٤٣٩/٢١.

(٤) الصحاح (ريب).

(٥) في (ظ): وهذا للمشرك، وفي (ق): وهذا المشرك.

(٦) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٥/٣٥٢، ونسبه للضحاك.

الله تعالى: ﴿لَا تَخْصِمُوا لَدَيَّ﴾ يعني: الكافرين وقرناءهم من الشياطين^(١). قال القشيري: وهذا يدل على أن القرين الشيطان.

﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ أي: أرسلت الرسل. وقيل: هذا خطاب لكل من اختصم. وقيل: هو للثنين، وجاء بلفظ الجمع.

﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ﴾ قيل: هو قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠].

وقيل: هو قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩]. وقال الفراء^(٢): ما يكذب عندي، أي: ما يُزاد في القول ولا يُنقص؛ لعلمي بالغيب.

﴿وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ أي: ما أنا بمعذبٍ من لم يُجرم؛ قاله ابن عباس^(٣). وقد مضى القول في معناه في «الحج» وغيرها^(٤).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ ﴿٢٠﴾ وَأَزَلَفْتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٢١﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴿٢٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٢٣﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٢٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ قرأ نافع وأبو بكر: «يَوْمَ يَقُولُ» بالياء اعتباراً بقوله: ﴿لَا تَخْصِمُوا لَدَيَّ﴾. الباكون بالنون على الخطاب من الله تعالى^(٥)، وهي نون التعظيم^(٦). وقرأ الحسن: «يَوْمَ أَقُولُ». وعن ابن مسعود

(١) ينظر تفسير البغوي ٢٢٤/٤.

(٢) في معاني القرآن ٧٩/٣.

(٣) النكت والعيون ٣٥٢/٥.

(٤) ٣٢٩/١٤، وعند تفسير الآية ٤٦ من سورة فصلت.

(٥) السبعة ص ٦٠٧، والتيسير ص ٢٠٢.

(٦) في (م): العظمة.

وغيره: «يَوْمَ يُقَالُ»^(١). وانتصب «يَوْم» على معنى: ما يبدل القولُ لديَّ يومَ. وقيل: بفعلٍ مقدرٍ معناه: وأنذرهم يومَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هل امتلأتِ^(٢)، لما سبق من وعده إيَّاهَا أَنَّهُ يملؤها. وهذا الاستفهام على سبيل التصديق لخبره، والتحقيق لوعده^(٣)، والتقريع لأعدائه، والتنبيه لجميع عباده.

«وَتَقُولُ» جهنم: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» أي: ما بقي في موضع للزيادة؛ كقوله عليه الصلاة والسلام: «هل ترك لنا عقيلٌ من رُبْعٍ أو منزلٍ»^(٤) أي: ما ترك؛ فمعنى الكلام: الجحد. ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستزادة^(٥)؛ أي: هل من مزيد فأزاد^(٦)؟ وإنما صلح هذا للوجهين^(٧)؛ لأنَّ في الاستفهام ضرباً من الجحد.

وقيل: ليس ثمَّ قولٌ، وإنما هو على طريق المثل، أي: إنَّها فيما يظهرُ من حالها، بمنزلة الناطقة بذلك؛ كما قال الشاعر:

امتلاً الحوضُ وقال قطني مهلاً رويداً قد ملأت بطني^(٨)

وهذا تفسيرٌ مجاهد وغيره؛ أي: هل في من مسلك، قد امتلأت^(٩). وقيل: يُنطقُ الله النار حتى تقول هذا؛ كما تنطق الجوارح. وهذا أصحُّ على ما بيَّناه في سورة الفرقان^(١٠).

(١) قراءة ابن مسعود في المحتسب ٢/٢٨٤، وزاد نسبتها فيه للأعمش والحسن.

(٢) ينظر معاني القرآن للزجاج ٥/٤٦.

(٣) تفسير البغوي ٤/٢٢٤.

(٤) أخرجه البخاري (٣٠٥٨) من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه، وعقيل هو ابن أبي طالب.

(٥) ينظر تفسير البغوي ٤/٢٢٤، والمحزر الوجيز ٥/١٦٥.

(٦) في (م) فأزداد.

(٧) في (ظ) هذين الوجهين.

(٨) البيت في الصحاح (قطط)، وسلف ٢/٢٥٥.

(٩) تفسير مجاهد ٢/٦١٢.

(١٠) ٣٧٨/١٥.

وفي صحيح البخاري ومسلم والترمذي^(١) عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال: «لا تزال جهنم يُلقى فيها وتقول: هل من مزيد؟ حتى يضع ربُّ العزة فيها قدمه، فينزوي بعضها إلى بعض، وتقول: قَطُّ قَطُّ^(٢)، بعزَّتكَ وكرمك. ولا يزال في الجنة فضلٌ، حتى يُنشئ الله لها خلقاً، فيُسكِنُهُمْ فَضْلَ الجنة» لفظ مسلم.

وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة: «وأما النَّارُ فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله تقول^(٣): قَطُّ قَطُّ. فهنالك تمتلئ. وينزوي^(٤) بعضها إلى بعض، فلا يظلم الله من خلقه أحداً، وأما الجنة فإنَّ الله ينشئ لها خلقاً»^(٥).

قال علماؤنا رحمهم الله: أما معنى القدم هنا^(٦): قومٌ يقدّمهم الله إلى النار، قد سبق في علمه أنّهم من أهل النار. وكذلك الرُّجُل؛ وهو العددُ الكثير من الناس وغيرهم؛ يقال: رأيتُ رجلاً من النَّاسِ، ورجلاً من جرّاد^(٧)، قال الشاعر:

فمرّ بنا رجلاً من النَّاسِ وأنزوى إليهم من الحيِّ اليمانيّن أَرْجُلُ
قبائلٍ من لَحْمٍ وعُكْلٍ وجميرٍ على ابني نزارٍ بالعداوة أحمّل^(٨)

ويبيّن هذا المعنى ما روي عن ابن مسعود أنّه قال: ما في النار بيتٌ، ولا

(١) صحيح البخاري (٧٣٨٤)، وصحيح مسلم (٢٨٤٨): (٣٨)، وسنن الترمذي (٣٢٧٢)، وهو عند أحمد (١٣٤٥٧)، وسلف عند تفسير الآيتين (٤٩ - ٥٠) من سورة الشورى.

(٢) قط بمعنى حسب، فهي مبنية على السكون، وقد تكسر، وتلحقها نون الوقاية إذا أضيفت، وتقال: بالدال، ويصح فيها ما يصح في الطاء. المفهم ١٩٦/٧.

(٣) في (م) و(ظ): يقول لها، والمثبت من (ف) و(ق) وهو الموافق للمصادر.

(٤) في (م) و(ظ) وينزوي.

(٥) أخرجه أحمد (٨١٦٤)، والبخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦): (٣٦). وفي البخاري ومسلم تكرار لفظة: قط. ثلاث مرات.

(٦) بعدها في (م) لفظة: فهم.

(٧) ينظر مشكل الحديث لابن فورك ص ١٢٦، ١٣٠.

(٨) ذكر البيت الأول منهما ابن عطية في المحرر الوجيز ١٦٦/٥.

سلسلة، ولا مَقَمَع، ولا تابوت، إلا وعليه اسمُ صاحبه، فكلُّ واحدٍ من الخزنة ينتظرُ صاحبه الذي قد عرفَ اسمه وصفته، فإذا استوفى كلُّ واحدٍ منهم ما أمر^(١) به وما ينتظره، ولم يبقَ منهم أحد، قال الخَزَنَةُ: قَطَّ قَطَّ، حَسْبُنَا حَسْبُنَا، أي: اكتفينا اكتفينا، وحينئذٍ تنزوي جهنمُ على من فيها وتنطبق، إذ لم يبقَ أحدٌ ينتظر. فعبرَ عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقَدَم؛ ويشهدُ لهذا التأويل قوله في نفس الحديث^(٢): «ولا يزالُ في الجنةِ فضلٌ حتى ينشئَ اللهُ لها خلقاً، فيسكنهم فضل الجنة».

وقد زدنا هذا المعنى بياناً ومهدناه في كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى، والحمدُ لله.

وقال النضرُ بن شُمَيْل في معنى قوله عليه الصلاة والسلام: «حتى يَضَعَ الجَبَّارُ فيها قدمه» أي: مَنْ سَبَقَ في علمه أنه من أهل النار.

قوله تعالى: ﴿وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ أي: قُرِّبَتْ منهم. وقيل: هذا قبلَ الدخول في الدنيا؛ أي: قُرِّبَتْ من قلوبهم، حين قيل لهم: اجتنبوا المعاصي. وقيل: بعد الدخول؛ قُرِّبَتْ لهم مواضعهم فيها فلا تبعد. «غَيْرَ بَعِيدٍ» أي: منهم، وهذا تأكيد.

﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ﴾ أي: ويُقال لهم: هذا الجزاء الذي وُعدتم في الدنيا على السنة الرسل.

وقراءة العامة: «تُوعَدُونَ»، بالتاء على الخطاب. وقرأ ابنُ كثير بالياء على الخبر^(٣)؛ لأنه أتى بعد ذكر المتقين.

﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾ أَوَّاب، أي: رَجَّاع إلى الله عن المعاصي، يذنب^(٤) ثم يرجع، ويذنب ثم يرجع، هكذا قاله الضَّحَّاك وغيره. وقال ابنُ عباس وعطاء:

(١) في (ظ): فإذا استوفى ما أمر، وفي (ف) و(ق): فإذا استوفى منهم ما أمر. والمثبت من (م)، وهو الموافق للمفهم ٧/١٩٥-١٩٦. والكلام منه.

(٢) يعني حديث أنس رضي الله عنه السالف قريباً.

(٣) التيسير ص ٢٠٢.

(٤) قوله: يذنب. ليس في (م).

الأوَّابُ المسبِّحُ؛ من قوله: ﴿يَجِبَالُ أَوَّيِّ مَعَهُ﴾^(١) [سبأ: ١٠]. وقال الحَكَم بن عُتَيْبَةَ: هو الذاكِرُ لله تعالى في الخلوة. وقال الشعبيُّ ومجاهد: هو الذي يذكر ذنوبه في الخلوة، فيستغفر الله منها^(٢). وهو قول ابن مسعود. وقال عُبيد بن عُمير: هو الذي لا يجلس مجلساً حتى يستغفر الله تعالى فيه^(٣). وعنه قال: كنا نحدِّث أنَّ الأوَّاب الحفيظ الذي إذا قام من مجلسه قال: سبحان الله وبحمده، اللهم إني أستغفرك مما أصبْتُ في مجلسي هذا^(٤).

وفي الحديث: «من قال إذا قام من مجلسه: سبحانك اللهم وبحمدك، لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك، غفر الله له ما كان في ذلك المجلس»^(٥). وهكذا كان النبي ﷺ يقول.

وقال بعض العلماء: أنا أحبُّ أن أقول: أستغفرك وأسألك التوبة، ولا أحبُّ أن أقول: وأتوبُ إليك، إلا على حقيقته.

قلت: هذا استحسان، واتباع الحديث أولى.

وقال أبو بكر الورَّاق: هو المتوكِّل على الله في السراء والضراء. وقال القاسم: هو الذي لا يشتغلُ إلا بالله عزَّ وجلَّ.

﴿حَفِظُ﴾ قال ابن عباس: هو الذي حفظ ذنوبه حتى رجع^(٦) عنها. وقال قتادة: حفيظٌ لِمَا استودعه الله من حقِّه ونعمته وأتمنه عليه^(٧).

(١) المحرر الوجيز ١٦٦/٥، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ٤٥٠/٢١.

(٢) أخرج أقوالهم الطبري ٤٥٠/٢١-٤٥١.

(٣) النكت والعيون ٣٥٣/٥.

(٤) المحرر الوجيز ١٦٦/٥.

(٥) أخرجه أحمد (١٠٤١٥)، والترمذي (٣٤٣٣)، والنسائي في الكبرى (١٠١٥٧) من حديث أبي هريرة. وسيرد ص ٥٤٢ من هذا الجزء.

(٦) في (م): يرجع.

(٧) تفسير الطبري ٤٥٢/٢١.

وعن ابن عباس أيضاً: هو الحافظُ لأمر الله^(١).

مجاهد: هو الحافظُ لِحَقِّ الله تعالى بالاعتراف، ولنعمه بالشكر.

قال الضَّحَّاك: هو الحافظُ لوصية الله تعالى بالقبول.

وروى مكحولٌ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من حافظ على أربع ركعاتٍ من أوَّل النهار، كان أوَّاباً حفيظاً» ذكره الماوردي^(٢).

قوله تعالى: ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾ «مَنْ» في محل خفضٍ على البدل من قوله: «لِكُلِّ أوَّابٍ»، أو في موضع الصفة لـ «أوَّابٍ». ويجوزُ الرفع على الاستئناف، والخبر «ادْخُلُوهَا» على تقدير حذف جواب الشرط، والتقدير فيقال لهم: «ادْخُلُوهَا»^(٣). والخشية بالغيب أن تخافه ولم تره. وقال الضحَّاك والسُّدِّي: يعني في الخلوة حين لا يراه أحد. وقال الحسن: إذا أرخى السترَ وأغلق الباب^(٤).

﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾: مقبلٍ على الطاعة. وقيل: مخلص. وقال أبو بكر الوراق: علامةُ المنيب أن يكون عارفاً لحرمة، موالياً له، متواضعاً لجلاله، تاركاً لهوى نفسه. قلت: ويحتمل أن يكون القلبُ المنيبُ القلبُ السليم؛ كما قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٩] على ما تقدّم؛ والله أعلم.

﴿ادْخُلُوهَا﴾ أي: يقال لأهل هذه الصفات: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ أي: بسلامةٍ من العذاب. وقيل: بسلامٍ من الله وملائكته عليهم. وقيل: بسلامةٍ من زوال النُّعم^(٥).

(١) تفسير البغوي ٢٢٥/٤.

(٢) في النكت والعيون ٣٥٣-٣٥٤، ومكحول لم يسمع من أبي هريرة كما ذكر ابن حجر في تهذيب التهذيب ١٤٩/٤ عن البزار.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٣٠-٢٣١، ومشكل إعراب القرآن ٦٨٥/٢.

(٤) تفسير البغوي ٢٢٥/٤.

(٥) تفسير البغوي ٢٢٥/٤.

وقال: «اذْخُلُوهَا» وفي أوّل الكلام: «مَنْ خَشِيَ»؛ لأنّ «مَنْ» تكون بمعنى الجمع. قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا﴾ يعني: ما تشتهي^(١) أنفسهم وتلذُّ أعينهم. ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ من النعم ممّا لم يخطر على بالهم. وقال أنس وجابر: المزيد: النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف^(٢).

وقد ورد ذلك في أخبار مرفوعة إلى النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦] قال: «الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم»^(٣).

وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام قالا: أخبرنا المسعودي، عن المنهال بن عمرو، عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال: تسارعوا إلى الجمعة، فإنّ الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كلّ يوم جمعة، في كتيب من كافور أبيض، فيكونون منه في القرب. قال ابن المبارك: على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا. وقال يحيى بن سلام: كمسارعتهم^(٤) إلى الجمعة^(٥) في الدنيا، وزاد: «فيحدث الله لهم من الكرامة شيئاً لم يكونوا رأوه قبل ذلك»^(٦).

قال يحيى: وسمعت غير المسعودي يزيد فيه: وهو^(٧) قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾.

(١) في (م) و(ف) و(ق): تشتهيه. والمثبت من (ظ) والنكت والعيون ٣٥٤/٥. والكلام منه.

(٢) المحرر الوجيز ١٦٦/٥.

(٣) أخرجه بهذا اللفظ ابن عدي في الكامل ١١٧٣/٣، وفيه سلّم بن سالم البلخي، وهو ضعيف، ونوح ابن أبي مريم، وهو كذاب. ويغني عنه حديث صهيب ؓ عند مسلم (١٨١): «إذا دخل أهل الجنة الجنة...» وفي آخره: «فيكشف الحجاب. فما أعطوا شيئاً أحبّ إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل» وسلف الحديثان ٤٨٢/١٠-٤٨٣.

(٤) في (م) و(ق): لمسارعتهم. ولم تجرد في (ف).

(٥) في النسخ عدا (ق): الجمع.

(٦) هو عند ابن المبارك في الزهد (٤٣٦ - زوائد نعيم). وأخرجه أيضاً الطبراني في المعجم الكبير (٩١٦٩) وأبو نعيم في صفة الجنة (٣٩٦) من قول عبد الله بن عتبة. قال ابن فورك في مشكل الحديث: تفرد به المنهال بن عمرو وهو ضعيف. اهـ. قلنا والمسعودي اختلط بأخرة. الميزان ٥٧٤/٢.

(٧) لفظة: وهو. ليست في (ف) و(م).

قلت: قوله: «في كَثِيب» يريدُ أهلَ الجنَّة، أي: وهُم على كَثِيب؛ كما في مرسل الحسن، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَنْظُرُونَ إِلَى رَبِّهِمْ فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ، عَلَى كَثِيبٍ مِنْ كَافُورٍ» الحديث. وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»^(١).
وقيل: إِنَّ الْمَزِيدَ مَا يَزُوجُونَ بِهِ مِنَ الْحُورِ الْعَيْنِ؛ رواه أبو سعيد الخدري مرفوعاً^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ ﴿٢٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٢٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أي: كم أهلكتنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشاً وقوة. ﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي: ساروا فيها طلباً للمهرب^(٣).
وقيل: أثروا في البلاد؛ قاله ابن عباس. وقال مجاهد: ضربوا وطافوا^(٤). وقال النضر ابن شميل: دَوَّرُوا.

وقال قتادة: طَوَّفُوا^(٥). وقال المؤرِّج: تباعدوا؛ ومنه قول امرئ القيس^(٦):
وقد نَقَّبْتُ فِي الْآفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ
ثم قيل: طافوا في أقاصي البلاد طلباً للتجارات، وهل وجدوا من الموت محيصاً؟ وقيل: طَوَّفُوا فِي الْبِلَادِ يَلْتَمِسُونَ مَحِيصاً مِنَ الْمَوْتِ. قال الحارث بن حلزة:

(١) ص ٤٩٧-٤٩٨.

(٢) وأخرجه أحمد (١١٧١٥) مطولاً.

(٣) الصحاح (نقب).

(٤) أخرج قولي ابن عباس ومجاهد الطبري ٢١/٤٦٠.

(٥) ينظر النكت والعيون ٥/٣٥٥.

(٦) ديوانه ص ٩٩، وسلف ٥/٥٧.

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذْرِ الْمَوْتِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ^(١)
 وقرأ الحسنُ وأبو العالِيَّةُ: «فَنَقَّبُوا» بفتح القاف وتخفيفها^(٢). والنَّقْبُ: هو الخرقُ
 والدخول في الشيء. وقيل: النَّقْبُ الطَّرِيقُ فِي الْجَبَلِ، وَكَذَلِكَ الْمَنْقَبُ وَالْمَنْقَبَةُ؛ عَنْ
 ابْنِ السَّكَيْتِ. وَنَقَبَ الْجِدَارَ نَقْبًا، وَاسْمُ تِلْكَ النَّقْبَةِ نَقْبٌ أَيْضًا^(٣)، وَجَمَعَ النَّقْبُ
 النَّقُوبَ، أَيْ: خَرَقُوا الْبِلَادَ وَسَارُوا فِي نُقُوبِهَا. وَقِيلَ: أَثَّرُوا فِيهَا كَتَأْثِيرِ الْحَدِيدِ فِيمَا
 يَنْقُبُ.

وقرأ السُّلَمِيُّ وَيَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ: «فَنَقَّبُوا» بكسر القاف والتشديد على الأمر^(٤)؛
 لِلتَّهْدِيدِ^(٥) وَالْوَعِيدِ، أَيْ: طَوَّفُوا الْبِلَادَ وَسِيرُوا فِيهَا فَانظَرُوا هَلْ مِنْ الْمَوْتِ مَحِيصٌ أَوْ
 مَهْرَبٌ؟^(٦) ذَكَرَهُ الثَّعَلْبِيُّ.

وَحَكَى الْقَشِيرِيُّ: «فَنَقَّبُوا» بكسر القاف مع التخفيف^(٧)، أَيْ: أَكْثَرُوا السَّيْرَ فِيهَا،
 حَتَّى نَقَبَتْ دَوَابُّهُمْ.

الْجَوْهَرِيُّ: وَنَقَبَ الْبَعِيرُ بِالْكَسْرِ: إِذَا رَقَّتْ أَحْفَافُهُ، وَأَنْقَبَ الرَّجُلُ، إِذَا نَقَبَ
 بَعِيرَهُ، وَنَقَبَ الْخُفَّ الْمَلْبُوسُ، أَيْ: تَخَرَّقَ^(٨).
 وَالْمَحِيصُ مَصْدَرٌ حَاصٌّ عَنْهُ يَحِيصُ حَيْصًا، وَحِيوصًا، وَمَحِيصًا، وَمَحَاصِصًا،
 وَحَيْصَانًا، أَيْ: عَدَلَ وَحَادًا. يُقَالُ: مَا عَنْهُ مَحِيصٌ، أَيْ: مَحِيدٌ وَمَهْرَبٌ. وَالْإِنْحِيَاصُ

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف ١١/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٦٧/٥.

(٢) نسبها في القراءات الشاذة ص ١٤٤ لابن عباس وعبيد عن أبي عمرو.

(٣) الصحاح (نقب).

(٤) ذكرها ابن جني في المحتسب ٢٨٥/٢ عن يحيى بن يعمر.

(٥) في (ظ) و(م): بالتهديد.

(٦) في (ظ) و(م): ومهرب.

(٧) وذكرها الزمخشري في الكشاف ١١/٤.

(٨) الصحاح (نقب).

مثله؛ يقال للأولياء: حاصوا عن العدو، وللأعداء انهزموا^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْبَانٌ يُرِيدُ فَهْمَ مَا نُذِرُ بِهِ وَمَا هُوَ مُؤْتِيهِمْ لِيُذَكَّرَ﴾: أي: فيما ذكرناه في هذه السورة تذكرة وموعظة ﴿لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أي: عقلٌ يتدبَّر به؛ فكُنَى بالقلب عن العقل؛ لأنَّه موضِعُه؛ قال معناه مجاهدٌ وغيره. وقيل: لمن كان له حياةٌ ونفسٌ مميّزة، فعَبَّرَ عن النفس الحيَّة بالقلب؛ لأنَّه وَطْنُهَا ومَعْدِنُ حَيَاتِهَا؛ كما قال امرؤ القيس^(٢):

أَعْرَكَ مِنِّي أَنْ حُبَّكَ قَاتِلِي وَأَنْتَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلُ
وفي التنزيل: ﴿لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا﴾ [يس: ٧٠].

وقال يحيى بن معاذ: القلبُ قلبان؛ قلبٌ محتشٍ بأشغال الدنيا، حتى إذا حضر أمرٌ من الأمور الآخرة، لم يَدْرِ ما يصنع، وقلبٌ قد احتشى بأهوال الآخرة، حتى إذا حضر أمرٌ من أمور الدنيا، لم يَدْرِ ما يصنع، لذهاب قلبه في الآخرة.

﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ أي: استمع القرآن. تقول العرب: ألقى إليَّ سمعك، أي: استمع^(٣). وقد مضى في «طه» كيفية الاستماع وثمرته^(٤).

﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي: شاهد القلب؛ قال الزَّجَّاج^(٥): أي: قلبه حاضرٌ فيما يسمع. وقال سفيان: أي: لا يكون حاضرًا وقلبه غائب^(٦).

ثم قيل: الآية لأهل الكتاب؛ قاله مجاهد وقتادة. وقال الحسن: إنَّها في اليهود والنصارى خاصة. وقال محمد بن كعب وأبو صالح: إنَّها في أهل القرآن خاصَّة^(٧).

(١) الصحاح (حيص).

(٢) في ديوانه ص ١٣، والكلام في النكت والعيون ٣٥٦/٥.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤٩/٥.

(٤) ٢٦/١٤.

(٥) في معاني القرآن ٤٩/٥.

(٦) تفسير الطبري ٤٦٤/٢١ بنحوه.

(٧) النكت والعيون ٣٥٦/٥ دون ذكر مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ تقدم في «الأعراف»^(١) وغيرها. واللُّغُوبُ: التعبُ والإعياء، تقول منه: لَغِبَ يَلُغِبُ بِالضَّمِّ لُغُوبًا، وَلَغِبَ بِالكَسْرِ يَلُغِبُ لُغُوبًا، لغةٌ ضعيفةٌ فيه. وألغبته أنا، أي: أنصبتَه^(٢).

قال قتادة والكلبي: هذه الآية نزلت في يهود المدينة؛ زعموا أن الله تعالى خلق السماوات والأرض في ستة أيام، أولها يوم الأحد، وآخرها يوم الجمعة، واستراح يوم السبت؛ فجعلوه راحةً، فأكذبهم الله تعالى في ذلك^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ ﴿٤٠﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ خطابٌ للنبي ﷺ؛ أمره بالصبر على ما يقوله المشركون، أي: هَوْنُ أمرهم عليك. ونزلت قبل الأمر بالقتال؛ فهي منسوخة. وقيل: هو ثابتٌ للنبي ﷺ وأُمَّته. وقيل: معناه: فاصبر على ما يقوله اليهود من قولهم: إنَّ الله استراح يوم السبت^(٤).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ قيل: إنه أراد به الصلوات الخمس. قال أبو صالح: قبل طلوع الشمس: صلاةُ الصبح، وقبل الغروب: صلاةُ العصر. ورواه جرير بن عبد الله مرفوعاً^(٥)؛ قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلةَ البدر، فقال: «أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا

(١) ٢٣٧/٩ - ٢٣٨.

(٢) الصحاح (لغب).

(٣) النكت والعيون ٣٥٦/٥.

(٤) ينظر الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢٠-٢١/٣، والكشاف ١٢/٤، والمحرم الوجيز ١٦٨/٥.

(٥) النكت والعيون ٣٥٧/٥.

القمر، لا تُضامون في رؤيته، فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها» يعني: العصر والفجر، ثم قرأ جرير: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ [طه: ١٣٠]. متفق عليه، واللفظ لمسلم^(١).

وقال ابن عباس: ﴿قَبْلَ الْغُرُوبِ﴾: الظهر والعصر ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ يعني: صلاة العشاءين^(٢).

وقيل: المراد تسبيحه بالقول تنزيهاً قبل طلوع الشمس وقبل الغروب؛ قاله عطاء الخراساني وأبو الأحوص^(٣).

وقال بعض العلماء في قوله تعالى: ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ قال: ركعتي الفجر ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ الركعتين قبل المغرب^(٤).

وقال ثمامة بن عبد الله بن أنس^(٥): كان ذوو الألباب من أصحاب محمد ﷺ يُصلُّون الركعتين قبل المغرب.

وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال: كنا بالمدينة، فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب، ابتدروا السَّواريَ فركعوا ركعتين، حتى إنَّ الرجلَ الغريبَ ليدخلُ المسجدَ فيحسب أن الصلاةَ قد صَلَّيتَ مِن كثرةٍ من يَصَلِّيَهما^(٦).

وقال قتادة: ما أدركتُ أحداً يُصَلِّيُ الركعتينِ قبلَ المغربِ^(٧) إلا أنسا وأبا بَرزَةَ الأسلمي.

(١) صحيح البخاري (٥٥٤)، وصحيح مسلم (٦٣٣). وسلف ١٨٠/٤.

(٢) المحرر الوجيز ١٦٨/٥.

(٣) ذكره عن أبي الأحوص الماوردي في النكت والعيون ٣٥٧/٥.

(٤) المحرر الوجيز ١٦٩/٥.

(٥) ابن مالك الأنصاري، روى عن جده أنس بن مالك والبراء بن عازب رضي الله عنهما، وكان من العلماء الصادقين، ولي قضاء البصرة، وكان يقول: صحبت جدي ثلاثين سنة. السير ٢٠٤/٥. والأثر أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٣٩٨٢).

(٦) صحيح مسلم (٨٣٧)، والقطعة الأولى منه عند أحمد (١٣٩٨٣)، والبخاري (٥٠٣) (٦٢٥).

(٧) قوله: قبل المغرب ليس في (م)، والمثبت من النسخ الخطية، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز ١٦٩/٥، والكلام منه.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ﴾ فيه أربعة أقوال: الأول: هو تسبيح الله تعالى في الليل، قاله أبو الأحوص. الثاني: أنها صلاة الليل كله، قاله مجاهد. الثالث: أنها ركعتا الفجر، قاله ابن عباس. الرابع: أنها صلاة العشاء الآخرة، قاله ابن زيد^(١).

قال ابن العربي: مَنْ قال: إنه التسبيح في الليل، فيعضده الصحيح: «مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ^(٢)». وأما مَنْ قال: إنها الصلاة بالليل، فَإِنَّ الصَّلَاةَ تَسْمَى تَسْبِيحًا لِمَا فِيهَا مِنْ تَسْبِيحِ اللَّهِ، وَمِنْهُ سُبْحَةُ الضُّحَى. وَأما مَنْ قال: إنها صلاة الفجر والعشاء، فَلأنَّهُمَا مِنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ، وَالْعِشَاءُ أَوْضَحُهُ.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَأَدْبَرَ السُّجُودِ﴾ قال عمر وعليٌّ وأبو هريرة والحسن بن عليٍّ والحسن البصريُّ والنَّخَعِيُّ والشَّعْبِيُّ والأوزاعيُّ والزُّهريُّ: أدبار السجود الركعتان بعد المغرب، وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر، ورواه العوفيُّ عن ابن عباس^(٣)، وقد رفعه ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ركعتان بعد المغرب أدبارُ السجود» ذكره الثعلبي. ولفظ الماوردي: وروي عن ابن عباس قال: بِتُّ لَيْلَةً عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَصَلَّيْتُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ، ثُمَّ خَرَجْتُ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ: «يَا ابْنَ عَبَّاسٍ، رَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ أَدْبَارُ النُّجُومِ، وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ أَدْبَارُ السُّجُودِ»^(٤).

(١) النكت والعيون ٣٥٧/٥.

(٢) بعدها في (ف) و(م): العلي العظيم. وتمام الحديث كما في أحكام القرآن ١٧١٥/٤: كفر عنه وغفر له. وبنحوه أخرجه أحمد (٢٢٦٧٣)، والبخاري (١١٥٤) من حديث عبادة بن الصامت ؓ. وسيرد ص ٥٤٣ من هذا الجزء.

(٣) تفسير البغوي ٢٢٧/٤، وينظر تفسير الطبري ٤٦٩-٤٧٢، ٦٠٨-٦١٠، وإعراب القرآن للنحاس ٢٣٢-٢٣٣، والنكت والعيون ٣٥٧/٥.

(٤) النكت والعيون ٣٥٧/٥، وأخرجه الترمذي (٣٢٧٥)، وسيرد ص ٥٤٦ من هذا الجزء.

وقال أنس: قال النبي ﷺ: «مَنْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ، كَتَبَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلِّيِّينَ»^(١). قال أنس: فقرأ في الركعة الأولى: ﴿قُلْ يَأْتِيهَا الْكُفْرُونَ﴾ وفي الثانية: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ قال مقاتل: ووقتها ما لم يَغِبِ الشَّفَقُ الْأَحْمَرُ^(٢).

وعن ابن عباس أيضاً: هو الوتر^(٣). وقال ابن زيد: هو النوافل بعد الصلوات^(٤)، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة، قال النحاس: والظاهر يدلُّ على هذا، إلا أن الأولى أتباع الأكثر، وهو صحيح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٥).

وقال أبو الأحوص: هو التسيخ في أدبار السجود. قال ابن العربي: وهو الأقوى في النظر. وفي صحيح الحديث: أن النبي ﷺ كان يقول في دُبر الصلاة المكتوبة: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»^(٦).

وقيل: إنه منسوخ بالفرائض، فلا يجب على أحدٍ إلا خمس صلوات، نقل ذلك الجماعة^(٧).

الخامسة: قرأ نافع وابن كثير وحمزة: «وَإِدْبَارَ السُّجُودِ» بكسر الهمزة على المصدر، من: أدبر الشيء إدباراً: إذا ولى. الباقيون بفتحها، جمع دُبر^(٨). وهي قراءة

(١) أخرجه الدارقطني في غرائب مالك وقال: هذا موضوع، قاله الحافظ ابن حجر في الكافي الشاف ص ١٥٩، وقال في اللسان ٢/٢٤٨: خبر باطل.

(٢) قوله: الأحمر، من (م).

(٣) الكشف ٤/١٢.

(٤) النكت والعيون ٥/٣٥٧.

(٥) الناسخ والمنسوخ ٣/٢٣-٢٤.

(٦) أحكام القرآن ٤/١٧١٦، والحديث أخرجه أحمد (١٨١٣٩)، والبخاري (٨٤٤)، ومسلم (٥٩٣) عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه.

(٧) الناسخ والمنسوخ ٣/٢٤.

(٨) السبعة ص ٦٠٧، والتيسير ص ٢٠٢.

عليّ وابن عباس، ومثالها: طُنْب وأطناب، أو دُبْر، كَقُفْل وأقفال. وقد استعملوه ظرفاً، نحو: جئتكَ في دبر الصلاة، وفي أدبار الصلاة.

ولا خلاف في آخر «والطُّورِ»: ﴿وَإِذْ بَرَ النُّجُومِ﴾ [الآية: ٤٩] أنه بالكسر مصدر^(١)، وهو ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني، وهو البياض المنشق من سواد الليل.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ مفعول الاستماع محذوف؛ أي: استمع النداء أو الصوت أو الصيحة، وهي صيحة القيامة، وهي النفخة الثانية، والمنادي جبريل. وقيل: إسرافيل.

الزمخشري^(٢): وقيل: إسرافيل ينفخ، وجبريل ينادي، فينادي بالحشر ويقول: هَلُمُّوا إِلَى الْحِسَابِ، فالنداء على هذا في المحشر. وقيل: واستمع نداء الكفار بالويل والثبور من مكان قريب، أي: يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء. قال عكرمة: ينادي منادي الرحمن، فكأنما ينادي في آذانهم. وقيل: المكان القريب: صخرة بيت المقدس. ويقال: إنها وسط الأرض، وأقرب الأرض من السماء باثني عشر ميلاً. وقال كعب: بثمانية عشر ميلاً، وذكر الأوَّل القشيريُّ والزمخشري^(٢)، والثاني الماوردي^(٣). فيقف جبريل أو إسرافيل على الصخرة، فينادي بالحشر: أيتها العظامُ البالية، والأوصالُ المتقطعة، ويا عظاماً نخرة، ويا أكفاناً فانية، ويا قلوباً خاوية، ويا أبداناً فاسدة، ويا عيوناً سائلة، قوموا لعرض ربِّ العالمين. قال قتادة:

(١) بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٢٣٣/٤.

(٢) في الكشاف ١٢/٤.

(٣) في النكت والعيون ٣٥٨/٥، وأخرجه الطبري ٤٧٥/٢١.

هو إسرائيل صاحب الصُّور.

﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ يعني: صيحة البعث. ومعنى «الخُرُوج» الاجتماعُ إلى الحساب. ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾ أي: يوم الخروج من القبور.

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾: نميتُ الأحياء ونحْيي الموتى؛ أثبت هنا الحقيقة.

﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا﴾ إلى المنادي صاحب الصُّور؛ إلى بيت المقدس ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أي: هيّن سهل. وقرأ الكوفيون: «تَشَقَّقُ» بتخفيف الشين على حذف التاء الأولى. الباقون بإدغام التاء في الشين. وأثبت ابن محيصرن وابن كثير ويعقوب ياء «المنادي» في الحاليين على الأصل، وأثبتها نافع وأبو عمرو في الوصل لا غير، وحذف الباقون في الحاليين^(١).

قلت: وقد زادت السنّة هذه الآية بياناً، فروى الترمذي^(٢) عن معاوية بن حيدة، عن النبي ﷺ في حديث ذكره، قال: وأشار بيده إلى الشام فقال: «ها هنا إلى ها هنا تحشرون ركبانا ومشاة، وتجرّون على وجوهكم يوم القيامة؛ على أفواهكم الفِدام، تُوفون سبعين أمة، أنتم خيرهم وأكرمهم على الله، وإنَّ أوَّلَ ما يُعْرَبُ عن أحدكم فَخِذُهُ»^(٣) في رواية أخرى^(٤): «فَخِذُهُ وَكَفُّهُ».

وخرّج عليُّ بن معبد عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ في حديث ذكره: ثم يقول - يعني الله تعالى - لإسراييل: «انفخ نفخة البعث، فينفخ، فتخرج الأرواح كأمثال

(١) السبعة ص ٦٠٧، والتيسير ص ٢٠٢، والنشر ٣٧٦/٢. ووافق الكوفيون في تخفيف الشين من قوله: «تَشَقَّقُ» أبو عمرو البصري من السبعة.

(٢) في (ق): المهدي.

(٣) أخرجه الترمذي مفرقاً (٢٤٢٤)، (٣٠٠١)، (٣١٤٣). وأخرجه بلفظ المصنف النسائي في الكبرى (١١٣٦٧)، وأخرجه أحمد (٢٠٠١١) بنحوه. والفدام: ما يشد على فم الإبريق والكوز من خرقة لتصفية الشراب الذي فيه، أي أنهم يمنعون الكلام بأفواههم حتى تتكلم جوارحهم. النهاية (فدم). وسلف عند تفسير الآية (٦٥) من سورة يس.

(٤) أخرجه أحمد (٢٠٠٤٣).

النحل، قد ملأت ما بين السماء والأرض، فيقول الله عز وجل: وعزّتي وجلالي
ليرجعن كلُّ رُوحٍ إلى جسده، فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد، ثم تدخل في
الخياشيم، فتمشي في الأجساد مشي السَّم في اللدّيع، ثم تنشقُّ الأرضُ عنكم، وأنا
أولُّ مَنْ تنشقُّ عنه الأرض، فتخرجون منها شباباً كلُّكم أبناء ثلاثٍ وثلاثين، واللسانُ
يومئذٍ بالسُّريانيّة» وذكر الحديث^(١)، وقد ذكرنا جميع هذا وغيره في «التذكرة»^(٢)
مستوفى، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿تَمَحَّنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ أي: من تكذيبك وشتمك ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ
بِجَبَّارٍ﴾ أي: بمسلطٍ تُجبرهم على الإسلام؛ فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال^(٣).
والجَبَّار من الجبريّة والتسلط، إذ لا يقال جَبَّارٌ بمعنى مُجبر، كما لا يقال: خَرَّاجٌ
بمعنى مُخرج؛ حكاها القشيري.

النحاس^(٤): وقيل: معنى جَبَّار: لست تُجبرهم، وهو خطأ؛ لأنه لا يكون فَعَّالٌ
من أفعال. وحكى الثعلبي: وقال ثعلب: قد جاءت أحرف: فَعَّالٌ بمعنى مُفَعِّل، وهي
شاذة، جَبَّارٌ بمعنى مُجبر، ودَرَّكٌ بمعنى مُدرك، وسَرَّاعٌ بمعنى مُسرِّع، وبِغَاءٌ بمعنى
مُبك، وعدَّاءٌ بمعنى مُعد. وقد قرئ: «وما أهديكم إلا سبيلَ الرِّشَاد»^(٥) [غافر: ٢٩]
بتشديد الشين بمعنى المرشد، وهو موسى.

وقيل: هو الله عز وجل^(٦).

(١) لم نقف على رواية علي بن معبد، وأخرجه الطبراني في الأحاديث الطوال (٣٦) المعجم الكبير
(٢٦٦/٢٥)، وأبو الشيخ في العظمة (٣٨٨) عن محمد بن كعب، عن أبي هريرة. وأخرجه البيهقي في
البعث والنشور (٦٦٩) عن محمد بن كعب القرظي، عن رجل من الأنصار، عن أبي هريرة رضي الله عنه. قال ابن
كثير في تفسير سورة الأنعام الآية (٧٣): هذا حديث مشهور، وهو غريب جداً.

(٢) ص ٢٠٢، ٢٠٧ فما بعد.

(٣) الوسيط للواحد ١٧٢/٤، وزاد المسير ٢٦/٨.

(٤) في إعراب القرآن ٢٣٤/٤.

(٥) هي قراءة معاذ بن جبل رضي الله عنه كما في القراءات الشاذة ص ١٣٢.

(٦) في النكت والعيون ٣٥٨/٥: يعني برت، قاله الضحاك؛ لأن الجبار هو الله تعالى سلطانه.

وكذلك قرئ: «أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ» [الكهف: ٧٩] يعني: ممسكين. وقال أبو حامد الخازننجي: تقول العرب: سيف سَقَّاط بمعنى مُسَقِّط.

وقيل: «بِجَبَّارٍ»: بمسيطر كما في الغاشية: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ [الآية: ٢٢].

وقال الفراء^(١): سمعتُ من العرب مَنْ يقول: جَبَّرَهُ عَلَى الأمر، أي: قهره، فالجَبَّار من هذه اللغة بمعنى القهر صحيح. وقيل: الجَبَّار من قولهم: جبرته على الأمر، أي: أجبرته. وهي لغة كنانية، وهما لغتان.

الجوهري^(٢): وأجبرته على الأمر: أكرهته عليه، وأجبرته - أيضاً - نسبته إلى الجبر، كما تقول: أكفرته، إذا نسبته إلى الكفر.

﴿فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ قال ابن عباس: قالوا: يا رسول الله، لو خوَّفْتنا، فنزلت: ﴿فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ أي: ما أعددته لمن عصاني من العذاب^(٣)؛ فالوعيد العذاب، والوعد الثواب، قال الشاعر^(٤):

وَإِنِّي إِنْ^(٥) أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ لَمْخَلِفُ إِعَادِي وَمُنْجِزُ مَوْعِدِي

وكان قتادة يقول: اللَّهُمَّ اجعلنا ممن يخافُ وعيدَكَ ويرجو موعِدَكَ^(٦).

وأثبت الياء في «وَعِيدِي» يعقوبُ في الحالين، وأثبتها ورشٌ في الوصلِ دون الوقف، وحذفَ الباقيون في الحالين^(٧). والله أعلم.

تَمَّ تَفْسِيرُ سُورَةِ «ق» وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

(١) في معاني القرآن ٣/ ٨١.

(٢) في الصحاح (جبر).

(٣) أخرجه الطبري ٢١/ ٤٧٨.

(٤) هو عامر بن الطفيل، والبيت في ديوانه ص ٥٨.

(٥) المثبت من (ق)، وهو الموافق للديوان وفي غير (ق): وإن. وسلف ٥/ ٤٧٨.

(٦) النكت والعيون ٥/ ٣٥٩.

(٧) التيسير ص ٢٠٢، والنشر ٢/ ٣٧٦.

سورة الذاريات

مَكِّيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ ^(١) ، وَهِيَ سِتُّونَ آيَةً ^(٢)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا﴾ ① فَأَلْحَمِلَاتِ وِقْرًا ② فَأَلْجَرِيَاتِ يُسْرًا ③
فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا ④ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ⑤ وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْعَةُ ⑥

قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا﴾ قال أبو بكر الأنباري: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَاجِيَةَ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا مَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا الْجُعَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْفَةَ، عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعُمَرَ رضي الله عنه: إِنِّي مَرَرْتُ بِرَجُلٍ يَسْأَلُ عَنِ تَفْسِيرِ مُشْكِلِ الْقُرْآنِ، فَقَالَ عُمَرُ: اللَّهُمَّ أَمَكِّنِي مِنْهُ. فَدَخَلَ الرَّجُلُ عَلَى عُمَرَ يَوْمًا وَهُوَ لَابَسٌ ثِيَابًا وَعِمَامَةً، وَعُمَرُ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، فَلَمَّا فَرَغَ، قَامَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، مَا «الذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا»، فَقَامَ عُمَرُ، فَحَسَرَ عَنِ ذِرَاعِيهِ وَجَعَلَ يَجْلِدُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَلْبَسُوهُ ثِيَابَهُ وَاحْمِلُوهُ عَلَى قَتَبٍ، وَابْلِغُوا بِهِ حَيَّهَ، ثُمَّ لِيَقْمَ خَطِيْبًا فَلِيَقْلُ: إِنْ صَبِيغًا طَلَبَ الْعِلْمَ فَأَخْطَأَهُ. فَلَمْ يَزَلْ وَضِيْعًا فِي قَوْمِهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ سَيِّدًا فِيهِمْ ^(٣).

وعن عامر بن واثلة: أَنَّ ابْنَ الْكَوَّاءِ سَأَلَ عَلِيًّا رضي الله عنه فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، مَا «الذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا»، فَقَالَ لَهُ: وَيْلَكَ! سَلْ تَفْقُهَا، وَلَا تَسْأَلْ تَعْنُتَا؛ «وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا»: الرِّيحُ، «فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا»: السَّحَابُ، «فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا»: السُّفُنُ، «فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا»: الْمَلَائِكَةُ ^(٤).

(١) المحرر الوجيز ١٧١/٥ ، وزاد المسير ٢٧/٨ .

(٢) الوسيط للواحد ١٧٣/٤ ، وتفسير البغوي ٢٢٨/٤ ، والكشاف ١٣/٤ .

(٣) ذكره ابن حجر في الإصابة ١٦٩/٥ . وقد سلف من وجه آخر ٢٣/٥ - ٢٤ .

(٤) سلف ٦١/١ بنحوه .

وروى الحارث عن عليّ رضي الله عنه: «وَالذَّارِيَّاتِ ذُرُوءًا» قال: الرياح، «فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا» قال: السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر، «فَالْجَارِيَّاتِ يُسْرًا» قال: السفن، وقوله^(١): «فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا» قال: الملائكة تأتي بأمرٍ مختلف؛ جبريل بالغلظة، وميكائيل صاحب الرحمة، ومَلَكُ الموت يأتي بالموت. وقاله^(٢) الفراء.

وقيل: تأتي بأمرٍ مختلف من الخصب والجذب والمطر والموت والحوادث.

ويقال: ذَرَّتِ الرِّيحُ التُّرَابَ تَذْرُوهُ ذُرُوءًا، وتَذْرِيهِ ذُرِيًّا^(٣).

ثم قيل: «وَالذَّارِيَّاتِ» وما بعده أقسام، وإذا أقسم الربُّ بشيءٍ أثبت له شرفاً. وقيل: المعنى: وربُّ الذاريات^(٤)، والجواب: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ﴾ أي: الذي توعدونه من الخير والشرِّ والثواب والعقاب ﴿لَصَادِقٌ﴾: لا كذب فيه؛ ومعنى «لَصَادِقٌ»: لَصِدْق، وقع الاسمُ موقعَ المصدر. ﴿وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ﴾ يعني: الجزاء نازلٌ بكم. ثم ابتداءً قسماً آخرَ فقال: «وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ. إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ».

وقيل: إنَّ الذارياتِ النساءُ الولودات؛ لأن في ترائبهنَّ^(٥) ذُرُوءَ الخلق؛ لأنهنَّ يذرين الأولاد، فصرنَ ذاريات، وأقسمَ بهنَّ لِمَا في ترائبهنَّ من خيرة عباده الصالحين. وخصَّ النساءَ بذلك دون الرجال وإن كان كلُّ واحدٍ منهما ذارياً؛ لأمرين: أحدهما: لأنهن أوعيةٌ دون الرجال، فلاجتماع الذرَّوين فيهنَّ حُصِّصنَ بالذكر. الثاني: أنَّ الذرَّو فيهنَّ أطولُ زماناً^(٦)، وهنَّ بالمباشرة أقربُ عهداً.

(١) في (ز): وقراءة، بدل: وقوله، وفي (م): موقرة. والمثبت من باقي النسخ.

(٢) في (ز) و(م): وقال. وكلام الفراء في معاني القرآن ٨٢/٣ دون نسبة.

(٣) في (ف) و(ق): وأذرتَه تَذْرِيهِ ذُرِيًّا، وفي (ظ): وأذرتَه تَذْرِيهِ وَذُرِيًّا، وفي (ز): وأذرتَه ذُرِيًّا، والمثبت من (م). وقد قال الزجاج في معاني القرآن ٥١/٥: ذرت الريح وأذرت، بمعنى واحد وبنحوه في تفسير الطبري ٤٧٩/٢١، وإعراب القرآن للنحاس ٢٣٥/٤، وتفسير البغوي ٢٢٨/٤، وزاد المسير ٢٧/٨.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥١/٥، وتفسير أبي الليث ٢٧٥/٣.

(٥) في (ظ) و(م): ذرايتهن، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في النكت والعيون ٣٦٠/٥، والكلام منه.

(٦) في (ز) و(ف): لطول زمان، وفي (ظ) و(ق): أطول زمان. والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في النكت والعيون ٣٦١/٥.

﴿فَالْحَمِلَتِ وَقْرًا﴾: السحاب. وقيل: الحاملات من النساء إذا ثقلن بالحمل. والوقر، بكسر الواو: ثقل الحمل على ظهر أو في بطن^(١)، يقال: جاء يحمل وقره، وقد أوقر بعيره. وأكثر ما يستعمل الوقر في حمل البغل والحمار، والوسق في حمل البعير. وهذه امرأة موقرة - بفتح القاف - إذا حملت حملاً ثقيلاً. وأوقرت النخلة: كثرت حملها؛ يقال: نخلة موقرة وموقر وموقرة، وحكي: موقر، وهو على غير القياس، لأن الفعل [ليس] للنخلة. وإنما قيل: موقر - بكسر القاف - على [قياس] قولك: امرأة حامل، لأن حمل الشجر مشبه بحمل النساء؛ فأما موقر - بالفتح - فشاذ، وقد روي في قول لبيد يصف نخيلاً:

عَصَبٌ كَوَارِعٌ فِي خَلِيجٍ مُحَلِّمٍ حَمَلَتْ فَمِنْهَا مُوقِرٌ مَكْمُومٌ
والجمع: مَوَاقِر. فأما الوقر - بالفتح - فهو ثقل الأذن، وقد وقرت أذنه توقر وقرًا، أي: صمّت، وقياس مصدره التحريك، إلا أنه جاء بالتسكين^(٢). وقد تقدّم في «الأنعام» القول فيه^(٣).

﴿فَالْجَرِيَتِ يُسْرًا﴾: السفن تجري بالرياح يسراً إلى حيث سُيرت. وقيل: السحاب؛ وفي جريها يسراً على هذا القول وجهان: أحدهما: إلى حيث يسرها الله تعالى من البلاد والبقاع. الثاني: هو سهولة تسييرها؛ وذلك معروف عند العرب، كما قال الأعشى:

كَأَنَّ مَشِيَّتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا مَشِيَّ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ^(٤)

(١) المصدر السابق.

(٢) الصحاح (وقر) وما بين حاضرتين منه، والبيت في شرح ديوان لبيد ص ١٢٠، والرواية فيه: نخل كوارع... قال شارحه: شبه الظعائن بالنخل. كوارع: أراد اللواتي في الماء. محلّم: نهر بالبحرين، وخليجه ما اختلج منه. مكموم: مغطى بالكمامة من برد أو داء..

(٣) ٣٤٥/٨.

(٤) النكت والعيون ٣٦١/٥. وسلف البيت ١٦/١٦.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ يُؤَفِّكُ عَنْهُ مَنَ أُنْفَكِ ﴿٩﴾ قِيلَ الْخَرَاصُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الدِّينِ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فَنتنكم هذا الذي كنتم بهء تستعجلون ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ قيل: المراد بالسماء هاهنا السُّحْبُ^(١) التي تُظِلُّ الأرض. وقيل: السماء المرفوعة^(٢). ابنُ عمر: هي السماء السابعة؛ ذكره المهدوي والثعلبي والماوردي وغيرهم^(٣).

وفي «الْحُبُكِ» أقوالٌ سبعة:

الأول: قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والربيع: ذات الخلقِ الحَسَنِ المستوي. وقاله عكرمة^(٤)؛ قال: ألم تر إلى النَّسَّاجِ إذا نسج الثوب فأجاد نَسَجَه؛ يقال منه: حَبَكَ الثوبَ يَحْبِكُهُ - بالكسر - حَبِكًا، أي: أجاد نَسَجَه. قال ابن الأعرابي: كلُّ شيءٍ أَحْكَمْتَهُ وَأَحْسَنْتَ عَمَلَهُ فقد احتبكتَه^(٥).

الثاني: ذات الزينة؛ قاله الحسن وسعيد بن جبير.

وعن الحسن أيضاً: ذات النجوم. وهو الثالث.

الرابع: قال الضحاك: ذات الطرائق؛ يقال لِمَا تراه في الماء والرمل إذا أصابته الريح: حُبُك^(٦). ونحوه قول الفراء^(٧)؛ قال: الحُبُكُ: تَكْسُرُ كلُّ شيءٍ، كالرمل إذا مرَّت به الريح الساكنة، والماء القائم إذا مرت به الريح، ودرع الحديد لها حُبُكُ،

(١) في النسخ الخطية: السحاب، والمثبت من (م)، والقول في النكت والعيون ٣٦٢/٥. والسحاب والسحب والسحاب: جمع سحابة. الصحاح (سحب).

(٢) قال الماوردي في النكت والعيون: وهو المشهور.

(٣) قول ابن عمر أخرجه الطبري ٤٨٩/٢١ - ١٩٠.

(٤) أخرج هذه الآثار - عدا قول الربيع - الطبري ٤٨٦/٢١ - ٤٨٩.

(٥) الصحاح (حبك).

(٦) أخرج هذه الآثار - عدا قول الحسن الأول - الطبري ٤٨٧/٢١ ، ٤٨٩.

(٧) في معاني القرآن ٨٢/٣.

والشعرة الجعدة تكسرها حُبْك. وفي حديث الدجال: «إِنَّ شَعْرَهُ حُبْكُ حُبْك»^(١). قال زهير:

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ رِيحٌ خَرِيقٌ لُضَاحِي مَائِهِ حُبْكُ^(٢)
ولكنها تَبُعدُ من العباد فلا يرونها.

الخامس: ذات الشدة، قاله ابن زيد، وقرأ: ﴿وَبَيْنَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ [النبا: ١٢]^(٣). والمحبوك: الشديد الخلق من الفرس وغيره^(٤)، قال امرؤ القيس:
قد غدا يَحْمِلُنِي فِي أَنْفِهِ لَاحِقُ الإِطْلِينَ مَحْبُوكٌ مُمَرٌّ^(٥)
وقال آخر^(٦):

مَرَجَ الدِّينُ فَأَعْدَدْتُ لَهُ مُشْرِفَ الحَارِكِ مَحْبُوكَ الكَتْدُ
وفي الحديث: أن عائشة رضي الله عنها كانت تحتك تحت الدرع في الصلاة؛
أي: تَشُدُّ الإِزَارَ وتُحْكِمُهُ^(٧).

السادس: ذات الصفاقة؛ قاله خُصِيف^(٨)، ومنه: ثوبٌ صَفِيقٌ ووجه صَفِيقٌ: بَيْنُ الصِّفَاقَةِ^(٩).

(١) الصحاح (حبك). والخبر قطعة من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه أخرجه أحمد (١٦٢٦٠) عنه بلفظ: «إن راس الدجال من ورائه حُبْكُ حُبْك...».

(٢) شرح ديوان زهير ص ١٧٦. قال شارحه: قال الأصمعي: النجم: النبات الذي يقال له: الثَّيْل. وقال غيره: الماء مكلل بالنجم، وهو كل شيء من النبات ليس له ساق ينبت حول الماء كالإكليل. ويقال: نَجَمَ البقل: إذا طلع. ريح خريق، يقال: هبت الشمال خريقاً: إذا هبت هبوباً شديداً. لُضَاحِي مَائِهِ: ما ضحا للشمس من الماء، ضحي يضحى ضحى، وضحى يضحى: برز للشمس.

(٣) أخرجه الطبري ٤٨٩/٢١.

(٤) الصحاح (حبك).

(٥) ديوانه ص ١٤٦. وهو في وصف الغيث. قال شارحه: يحملني في أنفه: أي في أول هذه المطرة. لَاحِقُ الإِطْلِينَ: يعني فرساً ضامر الكشحين. والمحبوك: المدمج الخلق، الشديد. والممر نحوه في المعنى.

(٦) هو أبو دواد، وسلف ص ٤٣٠ من هذا الجزء.

(٧) الصحاح (حبك). والحديث أخرجه البيهقي ٢٣٥/٢.

(٨) النكت والعيون ٣٦٢/٥.

(٩) الصحاح (صفق) وقوله: ثوب صَفِيقٌ، أي: كثير الغزل. ووجه صَفِيقٌ، أي: وقع. القاموس (صفق).

السابع: أن المراد بالطُّرُق المَجْرَّةُ التي في السماء؛ سُمِّيت بذلك لأنها كأثر المَجْرَّة^(١).

و«الْحُبُّكَ» جمع حِبَاك، قال الراجز:

كَأَنَّمَا جَلَّلَهَا الْحُورَاكُ طَنُفِيسَةً فِي وَشْيِهَا حِبَاكُ^(٢)

والْحِبَاكُ وَالْحَبِيكَةُ: الطريقة في الرَّمْل ونحوه. وجمع الْحِبَاكُ: حُبُّكَ، وجمع الْحَبِيكَةُ: حِبَاكُ^(٣)، وَالْحَبَكَةُ مِثْلُ الْعَبَكَةِ، وَهِيَ الْحَبَّةُ مِنَ السَّوِيْقِ، عَنِ الْجَوْهَرِيِّ^(٤).

وروي عن الحسن في قوله: «ذَاتِ الْحُبِّكَ»: «الْحُبُّكَ» و«الْحَبِكُ» و«الْحَبِيكُ» و«الْحَبِكُ»، و«الْحُبُّكَ» كَالْجَمَاعَةِ^(٥). وروى عن عكرمة وأبي مجلز: «الْحَبِكُ»^(٦).

و«الْحُبُّكَ» وَاوْحَدَتَهَا حَبِيكَةٌ؛ و«الْحُبُّكَ» مَخْفَفٌ مِنْهُ. و«الْحَبِكُ» وَاوْحَدَتَهَا حَبَكَةٌ^(٧). وَمَنْ قَرَأَ: «الْحَبِكُ» فَالْوَاوْحِدَةُ حُبَكَةٌ، كَبُرْقَةٌ وَبُرْقٌ، أَوْ حُبَكَةٌ كُظْلَمَةٌ وَظَلَمَ. وَمَنْ قَرَأَ: «الْحَبِيكُ» فَهُوَ كِبَابِلٌ وَإِطْلٌ. و«الْحَبِكُ» مَخْفَفٌ مِنْهُ. وَمَنْ قَرَأَ: «الْحَبِكُ» فَهُوَ شَاذٌ؛ لَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ فِعْلٌ، وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى تَدَاخُلِ اللَّغَاتِ، كَأَنَّهُ كَسَرَ الْحَاءَ لِيَكْسِرَ

(١) ينظر الصحاح واللسان (جرر). والمَجْرَّةُ: هو الخشبة المعترضة بين الحائطين توضع عليه أطراف العوارض.

(٢) تفسير الطبري ٤٨٦/٢١، والنكت والعيون ٣٦٢/٥، والمححر الوجيز ١٧٢/٥. والطنفسة: البساط، والثمروقة فوق الرحل. المعجم الوسيط (طنفس).

(٣) وحُبُّكَ أيضاً كما في معاني القرآن للفراء ٨٢/٣، وتفسير الطبري ٤٨٦/٢١، ومعاني القرآن للزجاج ٥٢/٥. وسيذكره المصنف.

(٤) في الصحاح (حبك).

(٥) ضبطنا بالشكل القراءات الشاذة عن الحسن في هذا الحرف كما ذكرها ابن عطية في المححر الوجيز ١٧٢/٥، حيث قيدها بالحروف، وذكر أن كسر الحاء وضم الباء فيها لغة غير متوجهة، وأنه ليس في كلام العرب هذا البناء.

(٦) المحتسب ٢٨٦/٢ دون ذكر أبي مجلز.

(٧) نسب ابن عطية في المححر الوجيز ١٧٢/٥ قراءة «الْحَبِكُ» بفتح الحاء والباء لابن عباس رضي الله عنهما، ونسبها ابن الجوزي في زاد المسير ٢٨/٨ لابن مسعود وعكرمة.

الباء، ثم تصوّر «الحُبُك» فضمّ الباء. قال جميعه المهدوي^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ هذا جوابُ القسم الذي هو «والسَّمَاءِ»، أي: إنكم يا أهل مكة «فِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ» في محمد والقرآن، فمن مصدّق ومكذّب^(٢). وقيل: نزلت في المقتسمين^(٣). وقيل: اختلافهم قولهم: ساحر، بل شاعر، بل افتراه، بل هو مجنون، بل هو كاهن، بل هو أساطير الأولين^(٤). وقيل: اختلافهم أنّ منهم مَنْ نَفَى الحشر، ومنهم مَنْ شكّ فيه. وقيل: المراد عبدة الأوثان والأصنام؛ يُقَرُّون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره^(٥).

قوله تعالى: ﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ﴾ أي: يُصْرِفُ عن الإيمان بمحمد والقرآن مَنْ صُرِفَ؛ عن الحسن وغيره^(٦). وقيل: المعنى: يُصْرِفُ عن الإيمان مَنْ أَرَادَهُ بقولهم: هو سحر وكهانة وأساطير الأولين^(٧). وقيل: المعنى: يُصْرِفُ عن ذلك الاختلاف مَنْ عصمه الله^(٨).

أَفَكَ يَأْفِكُهُ أَفْكَاً، أي: قَلَبَهُ وصرفه عن الشيء؛ ومنه قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأْفِكَنَّا﴾^(٩) [الأحقاف: ٢٢].

وقال مجاهد: معنى «يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ»: يُؤْفِنُ عَنْهُ مَنْ أَفِنَ، والأفْنُ: فساد العقل^(١٠).

(١) وهو بنحوه في المحتسب ٢٨٦/٢ - ٢٨٧، والمحزر الوجيز ١٧٢/٥ - ١٧٣.

(٢) أخرج هذا القول بنحوه الطبري ٤٩٠/٢١ عن قتادة.

(٣) سيرد في تفسير الآية بعدها، وينظر ما سلف في تفسير الآية (٩٠) من سورة الحجر ٢٥٥/١٢ - ٢٥٦.

(٤) أخرج هذا القول بنحوه الطبري ٤٩٠/٢١ عن ابن زيد.

(٥) النكت والعيون ٣٦٣/٥.

(٦) أخرجه عن الحسن الطبري ٤٩١/٢١.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٣٦/٤ بنحوه.

(٨) المحزر الوجيز ١٧٣/٥ بمعناه، وقال: وهذا وجه حسن لا يُخَلُّ به، إلا أن عرف الاستعمال في «أفك» إنما هو في الصرف من خير إلى شر، وتأمل ذلك تجدها أبداً في المصروفين المذمومين.

(٩) الصحاح (أفك).

(١٠) النكت والعيون ٣٦٣/٥، وأخرجه الطبري ٤٩١/٢١ بنحوه.

الزمخشري^(١): وقريئ: «يُؤْفَنُ عَنْهُ مَنْ أُفِنَ» أي: يُحْرَمُهُ مِنْ حُرْمٍ؛ مِنْ: أَفَنَ الضَّرْعَ، إِذَا أَنَهَكَه حَلْبًا. وَقَالَ قُطْرُبٌ: يُخَدَعُ عَنْهُ مِنْ خُدَعٍ. وَقَالَ الْيَزِيدِيُّ: يُدْفَعُ عَنْهُ مِنْ دُفِعَ^(٢). وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ، وَكُلُّهُ رَاجِعٌ إِلَى مَعْنَى الصَّرْفِ.

قوله تعالى: ﴿قَاتِلِ الْخَرَّاصِينَ﴾ في التفسير: لَعْنُ الْكَذَّابُونَ^(٣). وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَي: قَاتِلِ الْمُرْتَابُونَ؛ يَعْنِي الْكَهَنَةَ^(٤). وَقَالَ الْحَسَنُ: هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ: لَسْنَا نَبْعَثُ. وَمَعْنَى «قَاتِلَ» أَي: هُوَ لَا مَمَّنْ يَجِبُ أَنْ يُدْعَى عَلَيْهِم بِالْقَتْلِ عَلَى أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ.

وقال الفراء: معنى «قَاتِلَ»: لَعْنٌ؛ قَالَ: وَ«الْخَرَّاصُونَ»: الْكَذَّابُونَ الَّذِينَ يَتَخَرَّصُونَ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ^(٥)؛ فَيَقُولُونَ: إِنَّ مُحَمَّدًا مَجْنُونٌ كَذَّابٌ سَاحِرٌ شَاعِرٌ؛ وَهَذَا دَعَاءٌ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمَقْتُولِ الْهَالِكِ.

قال ابن الأنباري: عَلَّمَنَا الدَّعَاءَ عَلَيْهِمْ، أَي قَوْلُوا: «قَاتِلِ الْخَرَّاصِينَ». وَهُوَ جَمْعُ خَارِصٍ، وَالْخَرِصُ الْكَذِبُ، وَالْخَرَّاصُ الْكَذَّابُ، وَقَدْ خَرَّصَ يَخْرِصُ - بِالضَّمِّ - خَرِصًا، أَي: كَذَّبَ؛ يُقَالُ: خَرَّصَ وَاخْتَرَّصَ، وَخَلَّقَ وَاخْتَلَقَ، وَبَشَكَ وَابْتَشَكَ، وَسَرَجَ وَاسْتَرَجَ، وَمَانَ، بِمَعْنَى كَذَبَ؛ حَكَاهُ النَّحَّاسُ.

وَالْخَرِصُ - أَيْضًا - حَزْرٌ مَا عَلَى النَّخْلِ مِنَ الرُّطْبِ تَمْرًا. وَقَدْ خَرَّصَتْ النَّخْلَ، وَالْإِسْمُ: الْخَرِصُ، بِالْكَسْرِ؛ يُقَالُ: كَمْ خَرِصُ نَخْلِكَ^(٦) وَالْخَرَّاصُ الَّذِي يَخْرِصُهَا؛ فَهُوَ مُشْتَرِكٌ.

وَأَصْلُ الْخَرِصِ الْقَطْعُ، عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي «الْأَنْعَامِ»^(٧). وَمِنْهُ الْخَرِيسُ

(١) في الكشاف ١٥/٤ .

(٢) النكت والعيون ٣٦٣/٥ .

(٣) نسبه في النكت والعيون ٣٦٣/٥ للحسن.

(٤) أخرجه الطبري ٤٩٢/٢١ بلفظ: لعن المرتابون.

(٥) معاني القرآن للفراء ٨٣/٣ ، وزاد المسير ٣٠/٨ . بنحوه.

(٦) المثبت من (ق) وهو الموافق لما في الصحاح (خرص)، والكلام منه، وفي غيرها: خرص.

(٧) ٧/٩ .

للخليج؛ لأنه ينقطع إليه الماء، والخُرْصُ: حَبَّة القُرْط إذا كانت منفردة؛ لانقطاعها عن أخواتها، والخُرْصُ: العود؛ لانقطاعه عن نظائره بطيب رائحته. والخُرِصُ: الذي به جوع وبرْد؛ لأنه ينقطع به، يقال: خَرِص الرجلُ - بالكسر - فهو خَرِص أي: جائع مقرور، ولا يقال للجوع بلا برد: خَرِص، ويقال للبرد بلا جوع: خَصِر^(١). والخُرِصُ - بالضم والكسر - الحَلْقَة من الذهب أو الفضة، والجمع الخُرِصان. ويدخل في الخُرِص قول المنجّمين وكلُّ مَنْ يدَّعي الحدس والتخمين.

وقال ابن عباس: هم المقتسمون الذين اقتسموا عِقَاب^(٢) مكة، واقتسموا القول في نبيِّ الله ﷺ؛ ليصرفوا الناس عن الإيمان به.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرٍ سَاهُونَ﴾ الغمرة: ما سَتَرَ الشيءَ وغطَّاه. ومنه نهر غَمْر، أي: يَغْمُر مَنْ دخله، ومنه غَمَرَات الموت. «سَاهُونَ» أي: لاهون غافلون عن أمر الآخرة.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ﴾ أي: متى يومُ الحساب؛ يقولون ذلك استهزاءً وشكاً في القيامة^(٣). ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ نصب «يَوْمَ» على تقدير الجزاء، أي: هذا الجزاء «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» أي: يُحَرِّقُونَ، وهو من قولهم: فتنت الذهب، أي: أحرقتَه لتختبره؛ وأصل الفتنة الاختبار. وقيل: إنه مبنيٌّ؛ بني لإضافته إلى غير متمكن، وموضعه نصبٌ على التقدير المتقدم، أو رفعٌ على البدل من «يَوْمُ الدِّينِ»^(٤). وقال الزجاج^(٥): تقول: يعجبني يومٌ أنت قائم ويومٌ أنت تقوم، وإن شئت فتحت، وهو في موضع رفع، فإنما انتصب هذا وهو في المعنى رفع.

(١) الصحاح (خرص).

(٢) في (ز) و(ظ) و(م): أعقاب، والمثبت من (ف) و(ق)، وهو بنحوه في تفسير أبي الليث ٢٧٦/٣، وتفسير البغوي ٢٢٩/٤.

(٣) الوسيط للواحد ١٧٤/٤، وتفسير البغوي ٢٢٩/٤.

(٤) قرأ بالرفع ابن أبي عبله كما في الكشاف ١٥/٤.

(٥) في معاني القرآن ٥٢/٥. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٣٧/٤ - ٢٣٨، والمحرر الوجيز ١٧٣/٥.

وقال ابن عباس: «يُفْتَنُونَ»: يُعَذَّبُونَ^(١). ومنه قول الشاعر:

كَلَّ امْرِئٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مُضْطَهَدٍ ببطن مكة مقهورٍ ومفتونٍ^(٢)
قوله تعالى: ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ أي: يقال لهم: ذوقوا عذابكم؛ قاله ابن زيد.
مجاهد: حريقكم. ابن عباس: أي: تكذيبكم^(٣). يعني جزاءكم. الفراء^(٤): أي:
عذابكم ﴿الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ في الدنيا. وقال: «هَذَا»، ولم يقل: هذه؛ لأن الفتنة
هنا بمعنى العذاب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ ءَاخِذِينَ مَا ءَأْتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِذْهُمْ كَانُوا قَبْلَ
ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ لَمَّا ذَكَرَ مَالَ الْكُفَّارِ؛ ذَكَرَ مَالَ
الْمُؤْمِنِينَ، أَي: هم في بساتين؛ فيها عيونٌ جارية على نهاية ما يُنتَزَه به. ﴿ءَاخِذِينَ﴾
نصب على الحال. ﴿مَّا ءَأْتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي: ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات؛
قاله الضحاك^(٥). وقال ابن عباس وسعيد بن جبیر: «آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ» أي:
عاملين بالفرائض^(٦). ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ أي: قبل دخولهم الجنة في الدنيا ﴿مُحْسِنِينَ﴾
بالفرائض. وقال ابن عباس: المعنى: كانوا قبل أن تُفْرَضَ^(٧) عليهم الفرائض محسنين
في أعمالهم^(٨).

(١) أخرجه الطبري ٤٩٥/٢١.

(٢) النكت والعيون ٣٦٤/٥. وهو في قصيدة لعبد الله بن الحارث بن قيس بن عدي يذكر مهاجري
الجبشة، كما في السيرة النبوية ١/٣٣٠ - ٣٣١، وقبلة:

يا راكباً بَلَّغَنِي عَنِي مَغْلَغَلَةً مَنْ كَانَ يَرْجُو بِلَاغَ اللَّهِ وَالِدِينَ

والمغلغلة: الرسالة المحمولة من بلد إلى بلد. الصحاح (غلل).

(٣) أخرج هذه الآثار الطبري ٤٩٩/٢١ - ٥٠٠.

(٤) في معاني القرآن ٨٣/٣.

(٥) النكت والعيون ٣٦٥/٥ بنحوه.

(٦) قول ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه الطبري ٥٠١/٢١.

(٧) في (م): يفرض.

(٨) أخرجه الطبري ٥٠١/٢١.

قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ معنى «يَهْجَعُونَ»: ينامون؛ والهُجُوع: النوم ليلاً، والتَّهْجَاع: النوم الخفيفة؛ قال أبو قيس بن الأسلت: قد حصت البيضة رأسي فما أظعم نوماً غير تهجاع^(١) وقال عمرو بن معدي كرب يتشوق أخته وكان أسرها الصمّة أبو ذرّيد بن الصمّة: أمِن رِيحَانَةَ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُوْرَقْنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ^(٢) يقال: هَجَعَ يَهْجَعُ هُجُوعاً، وَهَبَعَ يَهْبَعُ هُبُوعاً، بالغين المعجمة: إذا نام؛ قاله الجوهري^(٣).

واختلف في «ما»، ف قيل: صلة زائدة، قاله إبراهيم النخعي، والتقدير: كانوا قليلاً من الليل يهجعون، أي: ينامون قليلاً من الليل ويصلون أكثره. قال عطاء: وهذا لما أمروا بقيام الليل. وكان أبو ذرّ يحتجز، ثم يأخذ العصا فيعتمد عليها، حتى نزلت الرخصة: ﴿فَرِ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ الآية^(٤).

وقيل: ليس «ما» صلة، بل الوقف عند قوله: «قَلِيلًا»، ثم تبتدئ «مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ». ف «ما» للنفي، وهو نفي النوم عنهم البتة^(٥). قال الحسن: كانوا لا ينامون

(١) الصحاح (هجع). وسلف البيت ٣٧٤/١١.

(٢) وهناك رواية ثانية تقول: إن ريحانة امرأته المطلقة، كما في الأغاني ٢٢٥/١٥ - ٢٢٦، والخزانة ١٨١/٨ - ١٨٢. والبيت - أيضاً - في الأصمعيات ص ١٧٢، والكامل ٢٦١/١.

(٣) في الصحاح (هبع).

(٤) أخرج الأثرين ابن أبي شيبة ٢٣٨/٢.

(٥) وضعف هذا القول الشوكاني في فتح القدير ٨٤/٥، ورده ابن الأنباري في البيان ٣٩٠/٢ والزمخشري في الكشاف ١٦/٤ وقال: لأن «ما» النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها، تقول: زيداً لم أضرب، ولا تقول: زيداً ما ضربت.

من الليل إلا أقله، وربما نشطوا فجدوا إلى السحر^(١).

روي عن يعقوب الحضرمي أنه قال: اختلفوا في تفسير هذه الآية، فقال بعضهم: «كأنوا قليلاً» معناه: كان عددهم يسيراً، ثم ابتداءً فقال: «مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ»^(٢). قال ابن الأنباري^(٣): وهذا فاسد؛ لأن الآية إنما تدلُّ على قلة نومهم لا على قلة عددهم، وبعد فلو ابتدأنا «مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ» على معنى: من الليل يهجعون، لم يكن في هذا مدح لهم؛ لأن الناس كلهم يهجعون من الليل، إلا أن تكون «ما» جحداً. قلت: وعلى ما تأوله بعض الناس - وهو قول الضحاك^(٤) - من أن عددهم كان يسيراً، يكون الكلام متصلاً بما قبل من قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ﴾ أي: كان المحسنون قليلاً، ثم استأنف فقال: ﴿مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾^(٥). وعلى التأويل الأول والثاني يكون «كأنوا قليلاً مِنَ اللَّيْلِ» خطاباً مستأنفاً بعد تمام ما تقدمه، ويكون الوقف على «مَا يَهْجَعُونَ»، وكذلك إن جعلت «قَلِيلًا» خبرَ كان، وترفع «ما» بمعنى قليل^(٦)؛ كأنه قال: كانوا قليلاً من الليل هجوعهم. ف «ما» يجوز أن تكون نافية، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدراً، ويجوز أن تكون رفعاً على البدل من اسم كان، التقدير: كان هجوعهم قليلاً من الليل^(٧). وانتصابُ قوله: «قَلِيلًا» - إن قدرت «ما» زائدة مؤكدة - بـ «يَهْجَعُونَ»، على تقدير: كانوا وقتاً قليلاً أو هجوعاً قليلاً يهجعون، وإن لم تقدّر «ما» زائدة، كان قوله: «قَلِيلًا» خبرَ كان، ولم يجز نصبه بـ «يَهْجَعُونَ»؛ لأنه إذا قدر نصبه

(١) أخرجه الطبري ٥٠٤/٢١ - ٥٠٥ .

(٢) بعدها في (م): على معنى من الليل يهجعون.

(٣) في إيضاح الوقف والابتداء ٩٠٦/٢ ، وما قبله منه.

(٤) أخرج قوله الطبري ٥٠٧/٢١ .

(٥) بعدها في النسخ الخطية: وهو قول الضحاك.

(٦) في (م): بقليل، والمثبت من النسخ الخطية، وهو الموافق لما في الإيضاح لابن الأنباري ٩٠٥/٢ .

(٧) وهو بدل اشتمال كما في الدر المصون ٤٥/١٠ .

بـ «يَهْجَعُونَ» مع تقدير «ما» مصدراً، قَدَمَتِ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَوْصُولِ^(١).

وقال أنسٌ وقتادة في تأويل الآية: أي: كانوا يصلُّون بين العشاءين: المغرب والعشاء^(٢). أبو العالية: كانوا لا ينامون بين العشاءين^(٣). وقاله ابن وهب. وقال مجاهد^(٤): نزلت في الأنصار؛ كانوا يصلُّون العشاءين في مسجد النبي ﷺ، ثم يمضون إلى قُباء. وقال محمد بن علي بن الحسين: كانوا لا ينامون حتى يصلُّوا العتمة^(٥). قال الحسن: كأنه عدَّ هجوعهم قليلاً في جنب يقظتهم للصلاة. وقال ابن عباس ومُطَرِّف: قَلَّ لَيْلَةٌ لَا تَأْتِي عَلَيْهِمْ إِلَّا يَصَلُّونَ لِلَّهِ فِيهَا، إِمَّا مِنْ أَوْلَاهَا، وَإِمَّا مِنْ وَسْطِهَا^(٦).

الثانية: رُوِيَ عَنْ بَعْضِ الْمُتَهَجِّدِينَ أَنَّهُ أَتَاهُ آتٍ فِي مَنَامِهِ، فَأَنشَدَهُ:

وكيف تنامُ الليلَ عَيْنٌ قَرِيرَةٌ ولم تَدْرِ فِي أَيِّ الْمَجَالِسِ تَنْزِلُ

وروي عن رجل من الأزد أنه قال: كنت لا أنام الليل، فنمت في آخر الليل، فإذا أنا بشابَّين أحسن ما رأيت، ومعهما حُللٌ، فوقفا على كلِّ مصلٍّ، وكسواه حُلَّةً، ثم انتهيا إلى النِّيام فلم يكسوهما، فقلت لهما: اكسواني من حُللكما هذه، فقالا لي: إنها ليست حُلَّةً لباس، إنما هي رضوانُ الله يَحُلُّ عَلَى كُلِّ مَصَلٍّ.

ويروى عن أبي خَلَادٍ أَنَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي صَاحِبٌ لِي قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ ذَاتَ لَيْلَةٍ إِذْ مُثِّلَتْ لِي الْقِيَامَةُ، فَنَظَرْتُ إِلَى أَقْوَامٍ مِنْ إِخْوَانِي قَدْ أَضَاءَتْ وَجُوهُهُمْ، وَأَشْرَقَتْ

(١) الكلام بنحوه في البيان ٣٨٩/٢، ومشكل إعراب القرآن ٦٨٦/٢ - ٦٨٧.

(٢) أخرجه أبو داود (١٣٢١) و(١٣٢٢) من طريق قتادة عن أنس ؓ.

(٣) أخرجه الطبري ٥٠٣/٢١.

(٤) كلمة: مجاهد، ليست في النسخ الخطية.

(٥) أخرجه الطبري ٥٠٢/٢١.

(٦) ذكر قولهما الواحد في الوسيط ١٧٥/٤، والبغوي في تفسيره ٢٣٠/٤. وأخرج الطبري ٥٠٢/٢١

ألوانهم، وعليهم الحُللُ من دون الخلائق، فقلت: ما بال هؤلاء مكتسون والناسُ عُراة، ووجوههم مشرقةٌ ووجوه الناس مغبرة! فقال لي قائل: الذين رأيتهم مكتسون^(١) فهم المصلُّون بين الأذان والإقامة، والذين وجوههم مشرقة فأصحابُ السهر والتهجد، قال: ورأيت أقواماً على نجائب، فقلت: ما بال هؤلاء ركبانا والناسُ مشاة حفاة؟ فقال لي: هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقريباً إلى الله تعالى، فأعطاهم الله بذلك خيرَ الثواب؛ قال: فصحت في منامي: واهاً للعبدين، ما أشرف مقامهم! ثم استيقظت من منامي وأنا خائف.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾: مدحُ ثانٍ؛ أي: يستغفرون من ذنوبهم، قاله الحسن^(٢). والسَّحَرُ وقتٌ يُرْجى فيه إجابةُ الدعاء. وقد مضى في «آل عمران» القولُ فيه^(٣).

وقال ابن عمر ومجاهد: أي: يصلُّون وقت السَّحَرِ؛ فسَمَّوا الصلاةَ استغفاراً. وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلاً مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ﴾: مَدُّوا الصلاةَ من أوَّل الليلِ إلى السَّحَرِ، ثم استغفروا في السحر^(٤).

ابن وهب: هي في الأنصار؛ يعني أنهم كانوا يغدون من قُباء، فيصلُّون في مسجد النبي ﷺ. ابن وهب، عن ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب قال: كانوا يَنْضَحُونَ لناسٍ من الأنصار بالدَّلاءِ على الثمار، ثم يهجعون قليلاً، ثم يصلُّون آخرَ الليل.

الضَّحَّاك: صلاة الفجر.

وقال الأحنف بن قيس: عَرَضْتُ عملي على أعمال أهل الجنة؛ فإذا قومٌ قد

(١) كذا في النسخ.

(٢) النكت والعيون ٣٦٦/٥ بنحوه.

(٣) ٥٩/٥.

(٤) أخرج أقرالهم الطبري ٥٠٥/٢١، ٥١٠.

باينونا بؤناً بعيداً لا نبلغ أعمالهم؛ «كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون». وعرضتُ عملي على أعمال أهل النار، فإذا قومٌ لا خير فيهم، يكذبون بكتاب الله، وبرسوله، وبالبعث بعد الموت، فوجدنا خيرنا منزلةً قوماً خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ مدحٌ ثالث. قال محمد بن سيرين وقتادة: الحقُّ هنا الزكاة المفروضة. وقيل: إنه حقُّ سوى الزكاة؛ يصل به رَحِمًا، أو يقري به ضيفاً، أو يحمل به كلاً، أو يُغني به محروماً. وقاله ابن عباس^(١)؛ لأن السورة مكيّة، وفُرِضت الزكاة بالمدينة^(٢).

ابن العربي^(٣): والأقوى في هذه الآية أنها الزكاة؛ لقوله تعالى في سورة «سأل سائل»: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ [المعارج: ٢٥] والحقُّ المعلوم هو الزكاة التي بيّن الشرع قدرها وجنسها ووقتها، فأما غيرها لمن يقول به، فليس بمعلوم؛ لأنه غيرُ مقدّرٍ ولا مجنّسٍ ولا موقّتٍ.

الخامسة: قوله تعالى: «لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ»؛ السائل الذي يسأل الناس لفاقته؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيّب وغيرهما. والمحرّم الذي حُرِمَ المال. واختلف في تعيينه؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيّب وغيرهما: المحرومُ المُحَارَفُ الذي ليس له في الإسلام سهم^(٤). وقالت عائشة رضي الله عنها: المحرومُ المُحَارَفُ الذي لا يتيسّر له مكسبه^(٥)؛ يقال: رجلٌ مُحَارَفٌ - بفتح الراء - أي: محدود محروم، وهو خلافُ قولك: مُبارَك. وقد حورف كسبُ فلان: إذا شُدّد عليه في معاشه؛ كأنه ميلٌ برزقه عنه^(٦). وقال قتادة والزُّهري: المحرومُ المتعفّف الذي لا يسأل الناس شيئاً،

(١) النكت والعيون ٣٦٦/٥.

(٢) المحرر الوجيز ١٧٥/٥.

(٣) في أحكام القرآن ١٧١٨/٤.

(٤) أخرج قولهم الطبري ٥١١/٢١ - ٥١٤.

(٥) النكت والعيون ٣٦٦/٥.

(٦) الصحاح (حرف).

ولا يُعلم بحاجته. وقال الحسن ومحمد ابن الحنفية: المحروم الذي يجيء بعد الغنيمة وليس له فيها سهم^(١).

روي أنّ النبي ﷺ بعث سَرِيَّةً، فأصابوا وَغَنِمُوا، فجاء قومٌ بعد ما فرغوا، فنزلت هذه الآية: «وَفِي أَمْوَالِهِمْ»^(٢).

وقال عكرمة: المحروم الذي لا يبقى له مال^(٣). وقال زيد بن أسلم: هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته. وقال القُرَظِيُّ: المحروم الذي أصابته الجائحة، ثم قرأ: ﴿إِنَّا لَمُعْرِمُونَ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾^(٤) [الواقعة: ٦٧] نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا: «بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ» [القلم: ٢٧].

وقال أبو قلابة: كان رجلٌ من أهل اليمامة له مال، فجاء سيلٌ فذهب بماله، فقال رجل من الصحابة: هذا المحروم، فاقسموا له^(٥).

وقيل: إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبِر عنه. وهو يُروى عن ابن عباسٍ أيضاً. وقال عبد الرحمن بن حُمَيد: المحروم المملوك. وقيل: إنه الكلب؛ روي أنّ عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة، فجاء كلب، فانتزع عمر رحمه الله كَتِفَ شاةٍ، فرمى بها إليه وقال: يقولون إنه المحروم. وقيل: إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوي الأنساب؛ لأنه قد حُرِمَ كسبَ نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره^(٦).

وروي ابن وهب عن مالك: أنه الذي يُحرَم الرزق^(٧)، وهذا قولٌ حسن؛ لأنه

(١) النكت والعيون ٣٦٦/٥ دون ذكر الزهري. وأخرج قوله وقول قتادة الطبري ٥١٤/٢١ - ٥١٥.

(٢) أخرجه أبو عبيد في الأموال (١٧٥٦)، والطبري ٥١٥/٢١ - ٥١٦ عن الحسن بن محمد ابن الحنفية، وهو مرسل.

(٣) أخرجه الطبري ٥١٧/٢١.

(٤) تفسير البغوي ٢٣١/٤ بنحوه. وقول زيد بن أسلم أخرجه الطبري ٥١٧/٢١.

(٥) أخرجه الطبري ٥١٣/٢١ بنحوه.

(٦) ذكر هذه الأقوال الماوردي في النكت والعيون ٣٦٦/٥ - ٣٦٧.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ١٧١٨/٤.

يَعْمُ جَمِيعُ الْأَقْوَالِ.

وقال الشعبي: لي اليوم سبعون سنة منذ احتلمت أسأل عن المحروم، فما أنا اليوم بأعلم مني فيه يومئذ. رواه شعبة عن عاصم الأحول، عن الشعبي^(١).

وأصله في اللغة: الممنوع؛ من الحرمان وهو المنع. قال علقمة^(٢):

وَمُطْعَمُ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُطْعَمُهُ أَنَّى تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مُحْرُومُ

وعن أنس أن النبي ﷺ قال: «ويلٌ للأغنياء من الفقراء يوم القيامة؛ يقولون: ربنا ظلمونا حقوقنا التي فرضت لنا عليهم، فيقول الله تعالى: وعزتي وجلالي لأقربنكم ولأبعدنهم». ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ ذكره الثعلبي^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ﴾ (٢١) ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٢١) ﴿وَفِي السَّمَاءِ

رِزْقَكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (٢٢) ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾ (٢٣)

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ﴾ لما ذكر أمر الفريقين، بين أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور، فمنها: عودُ النبات بعد أن صار هشيماً، ومنها: أنه قدر الأوقات فيها قواماً للحيوانات، ومنها: سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك النازل بالأمم المكذبة. والموقنون: هم العارفون المحققون وحدانية ربهم، وصدق نبوة نبيهم؛ خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بتلك الآيات وتدبرها.

قوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ قيل: التقدير: وفي الأرض وفي أنفسكم آيات للموقنين. وقال قتادة: المعنى: من سار في الأرض رأى آيات وعبراً، ومن

(١) بنحوه في زاد المسير ٣٣/٨، وأخرج الطبري ٥١٨/٢١ من طريق ابن عليه، عن ابن عون، عن الشعبي قال: أعياني أن أعلم ما المحروم.

(٢) هو علقمة الفحل، والبيت في ديوانه ص ٦٦، وسلف ٥/١٠.

(٣) وأخرجه الطبراني في الصغير (٦٩٣)، والأوسط (٤٨١٠). قال الهيثمي في المجمع ٦٢/٣: فيه الحارث بن النعمان، وهو ضعيف.

تفكر في نفسه علم أنه خلق ليعبد الله. ابن الزبير ومجاهد: المراد سبيلُ الخلاء والبول^(١). وقال السائب بن شريك: يأكل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين؛ ولو شرب لبناً محضاً لخرج منه الماء ومنه الغائط؛ فتلك الآية في النفس. وقال ابن زيد: المعنى: أنه خلقكم من تراب، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ نَنْشُرُونَ﴾ [الروم: ٢٠]. السدي: «وفي أنفسكم» أي: في حياتكم وموتكم، وفيما يدخل ويخرج من طعامكم. الحسن: في الكبر بعد الشباب، والضعف بعد القوة، والشيب بعد السواد^(٢). وقيل: المعنى: وفي خلق أنفسكم من نطفة، وعلقة، ومضغة، ولحم، وعظم، إلى نفخ الروح، وفي اختلاف الألسنة والألوان والصُّور، إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة^(٣). وحسبك بالقلوب وما ركز^(٤) فيها من العقول، وخصت به من أنواع المعاني والفنون، وبالأسن والنطق ومخارج الحروف والأبصار والأطراف وسائر الجوارح، وتأثيرها لما خلقت له، وما سُوي في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني، فإنه إذا جَسَا^(٥) شيء منها جاء العجز، وإذا استرخى أناخ الدَّلَّ، ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤].

﴿أَفَلَا تَبْصُرُونَ﴾ يعني: بصر القلب ليعرفوا كمال قدرته .

وقيل: إنه نُجِحُ العاجز، وحرمان الحازم^(٦).

(١) النكت والعيون ٣٦٧/٥ ، وقول ابن الزبير أخرجه الطبري ٥١٩/٢١ .

(٢) ذكر هذه الأقوال - عدا قول السائب - الماوردي في النكت والعيون ٣٦٧/٥ . وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٥١٩/٢١ - ٥٢٠ .

(٣) ذكره بنحوه مختصراً البغوي في تفسيره ٢٣١/٤ ، والواحدي في الوسيط ١٧٦/٤ ونسباه لابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) في النسخ الخطية: ذكر، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في الكشاف ١٦/٤ - ١٧ ، والكلام منه.

(٥) أي: صَلَبَ. القاموس (جسو).

(٦) هذا أحد الأقوال في تفسير قوله: وفي أنفسكم أفلا تبصرون، كما ذكر الماوردي في النكت والعيون

قلت: كلُّ ما ذُكر مرادٌ في الاعتبار. وقد قدّمنا في آية التوحيد من سورة البقرة أنّ ما في بدن الإنسان - الذي هو العالم الصغير - شيءٌ إلا وله نظيرٌ في العالم الكبير، وذكرنا هناك من الاعتبار ما يكفي ويُغني لمن تدبّر^(١).

قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ قال سعيد بن جبير والضحاك: الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وثلج يَنْبِت به الزرع ويحيا به الخلق^(٢). قال سعيد بن جبير: كلُّ عين قائمةٍ فإنها من الثلج. وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه: فيه والله رزقكم، ولكنكم تُحرمونه بخطاياكم^(٣).

وقال أهل المعاني: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ معناه: وفي المطر رزقكم؛ سُمِّي المطرُ سماءً؛ لأنه من السماء ينزل. قال الشاعر^(٤):

إذا سقط السماء بأرض قومٍ رعيناهُ وإن كانوا غضابا
وقال ابن كيسان: يعني: وعلى ربِّ السماء رزقكم؛ نظيره: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦]. وقال سفيان الثوري: «وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ» أي: عند الله في السماء رزقكم. وقيل: المعنى: وفي السماء تقديرُ رزقكم، وما فيه لكم مكتوبٌ في أم الكتاب^(٥).

وعن سفيان - أيضاً - قال: قرأ واصل الأحدب^(٦): ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ فقال: ألا أرى رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض! فدخل خربة، فمكث ثلاثاً لا يصيب

(١) ٥٠٤/٢ - ٥٠٦.

(٢) النكت والعيون ٣٦٧/٥. وأخرجه عنهما الطبري ٥٢٠/٢١ - ٥٢١ مختصراً.

(٣) الكشف ١٧/٤. وأخرج قولهما الطبري ٥٢٠/٢١ - ٥٢١.

(٤) هو معاوية بن مالك (معوذ الحكماء)، وسلف البيت ٣٢٧/١.

(٥) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٣٦٨/٥.

(٦) هو واصل بن حيان الأحدب الأسدي الكوفي. مات سنة ١٢٠ أو ١٢٩. تهذيب التهذيب ٣٠١/٤.

شيئاً، فإذا هو في الثالثة بدوخله رطب^(١)، وكان له أخ أحسن نيةً منه، فدخل معه، فصارتا دوختين، فلم يزل ذلك دأبهما حتى فرّق الله بالموت بينهما^(٢).

وقرأ ابن محيصن ومجاهد: «وفي السماء رازقكم» بالألف^(٣)، وكذلك في آخرها: «إن الله هو الرّازق».

﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ قال مجاهد: يعني من خير وشر. وقال غيره: من خير خاصة. وقيل: الشر خاصة. وقيل: الجنة؛ عن سفيان بن عيينة^(٤). الضحّاك: «وَمَا تُوعَدُونَ» من الجنة والنار^(٥). وقال ابن سيرين: «وَمَا تُوعَدُونَ» من أمر الساعة. وقاله الربيع^(٦).

قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ﴾ أكد ما أخبرهم به من البعث وما خلق في السماء من الرزق، وأقسم عليه: إنه لحق، ثم أكد بقوله: ﴿مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تُنطِقُونَ﴾. وخصّ النطق من بين سائر الحواس؛ لأن ما سواه من الحواس يدخله الشبيه^(٧)، كالذي يرى في المرآة، واستحالة الذوق عند غلبة الصفراء ونحوها، والدوي والطين في الأذن، والنطق سالم من ذلك، ولا يعترض بالصدى؛ لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق غير مشوب بما يشكل به.

وقال بعض الحكماء: كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه أن ينطق بلسان غيره، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه، ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره^(٨).

(١) الدوخله؛ بتشديد اللام وتخفيفها: ما ينسج من الخوص ويجعل فيه الرطب، الصحاح (دخل).

(٢) أخرجه الطبري ٥٢١/٢١.

(٣) في القراءات الشاذة ص ١٤٥، والمحرر الوجيز ١٧٦/٥ عن ابن محيصن.

(٤) أخرجه الطبري ٥٢٣/٢١ عن سفيان الثوري. وأخرج قول مجاهد ٥٢٢/٢١، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٤٠/٤ - ٢٤١.

(٥) أخرجه الطبري ٥٢٢/٢١.

(٦) ذكره عنه الماوردي في النكت والعيون ٣٦٨/٥، وقول ابن سيرين ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ١٧٦/٥.

(٧) في (ز) و(ف) و(م): التشبيه، والمثبت من (ظ).

(٨) تفسير البغوي ٢٣١/٤.

وقال الحسن: بلغني أن نبي الله ﷺ قال: «قاتل الله أقواماً أقسم لهم ربهم بنفسه ثم لم يصدقوه»^(١) قال الله تعالى: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾.

وقال الأصمعي: أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة، إذ طلع أعرابي جلف جاف على قعود^(٢) له، متقلداً سيفه، ويده قوسه، فدنا وسلّم، وقال: ممّن الرجل؟ قلت: من بني أضمع، قال: أنت الأصمعي؟ قلت: نعم. قال: ومن أين أقبلت؟ قلت: من موضع يتلى فيه كلام الرحمن؛ قال: وللرحمن كلام يتلوه الأدميون؟ قلت: نعم؛ قال: فائل عليّ منه شيئاً؛ فقرأت: «وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا» إلى قوله: «وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ» فقال: يا أصمعيّ حسبك!! ثم قام إلى ناقته فنحراها وقطعها بجلدها، وقال: أعني على توزيعها؛ ففرقناها على من أقبل وأدبر، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرهما وجعلهما تحت الرّحل، وولّى نحو البادية وهو يقول: «وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ»، فمقت نفسي ولُمتها. ثم حججت مع الرشيد، فبينما أنا أطوف، إذا أنا بصوت رقيق، فالتفت، فإذا أنا بالأعرابي ناحل مصفرّ، فسلم عليّ وأخذ بيدي، وقال: أتت عليّ كلام الرحمن، وأجلسني وراء المقام، فقرأت: «وَالذَّارِيَاتِ»، حتى وصلت إلى قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ فقال الأعرابي: لقد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً، وقال: هل غير هذا؟ قلت: نعم؛ يقول الله تبارك وتعالى: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ نَنطِقُونَ﴾ فصاح الأعرابي وقال: يا سبحان الله! من الذي أغضب الجليل حتى حلف! ألم يصدقوه في قوله حتى ألجؤوه إلى اليمين؟ فقالها ثلاثاً وخرجت بها نفسه^(٣).

وقال يزيد بن مرثد^(٤): إن رجلاً جاع بمكان ليس فيه شيء، فقال: اللهم رزقك

(١) أخرجه الطبري ٥٢٣/٢١.

(٢) القعود؛ بالفتح: البعير من الإبل، وهو البكر حين يُركب، أي: يمكن ظهره من الركوب. وأقله سنتان إلى أن يشي، فإذا أثنى سمي جملاً. الصحاح (قعد).

(٣) أخرجه البيهقي في الشعب (١٣٣٧).

(٤) أبو عثمان الهمداني، الشامي الصنعاني، من صنعاء دمشق. تابعي، ذكره ابن حبان في الثقات. وكان كثير البكاء. تهذيب الكمال ٢٣٩/٣٢.

الذي وعدتني فأنتني به؛ فشبع وروى من غير طعام ولا شراب.

وعن أبي سعيد الخدري قال: قال النبي ﷺ: «لو أن أحدكم فرّ من رزقه، لتبعه كما يتبع الموت» أسنده الثعلبي رحمه الله^(١)،

وفي سنن ابن ماجه عن حبة وسواء ابني خالد قالوا: دخلنا على النبي ﷺ وهو يعالج شيئاً، فأعناه عليه، فقال: «لا تياسا من الرزق ما تهزّزت رؤوسكما؛ فإنّ الإنسان تله أمه أحمر ليس عليه قشر، ثم يرزقه الله»^(٢).

وروي أنّ قوماً من الأعراب زرعوا زرعاً فأصابته جائحة، فحزنوا لأجله، فخرجت عليهم أعرابية فقالت: ما لي أراكم قد نكستم رؤوسكم، وضافت صدوركم، هو ربنا والعالم بنا، رزقنا عليه، يأتينا به من حيث شاء! ثم أنشأت تقول:

لو كان في صخرة في البحر راسية صمّا ملّمة ملّس^(٣) نواحيها
رزق لنفسٍ برأها الله لانفلقت حتى تؤدّي إليها كلّ ما فيها
أو كان بين طباق السبع مسلّكها لسهّل الله في المرقى مراقيها
حتى تنال الذي في اللوح خُطّ لها إن لم تنله وإلا سوف يأتيها^(٤)

قلت: وفي هذا المعنى قصّة الأشعريين حين أرسلوا رسولهم إلى النبي ﷺ،

(١) وأسنده ابن عدي في الكامل ٢٠٤٥/٦ من طريق فضيل بن مرزوق، عن عطية، عن أبي سعيد ﷺ. وقال: لفضيل أحاديث حسان، وأرجو أن لا بأس به.

(٢) سنن ابن ماجه (٤١٦٥)، وهو عند أحمد (١٥٨٥٥). قوله: تهزّزت رؤوسكما، أي: تحركت؛ كناية عن الحياة. قوله: أحمر، أي: كاللحم الذي لا قشر عليه، ويحتمل أن المراد بالقشر الثوب. وفي الزوائد: إسناده صحيح، وسلام بن شرحبيل ذكره ابن حبان في الثقات، ولم أر من تكلم فيه، وباقي رجال الإسناد ثقات. شرح سنن ابن ماجه للسندي ٥٤١/٢.

(٣) في (م): ملّساً. وقوله: ملّمة، أي: مستديرة صلبة. الصحاح (لم).

(٤) قال ابن حبان في روضة العقلاء ص ١٥٤: أنشدني عبد العزيز بن سليمان الأبرش، فذكر الأبيات.

وقال ابن عبد البر في بهجة المجالس ١٣٨/١: ومما يروى لعلي بن أبي طالب ﷺ، وفيه نظر، فذكر الأبيات.

فسمع قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ فرجع ولم يكلم النبي ﷺ، وقال: ليس الأشعريون بأهونَ على الله من الدواب؛ وقد ذكرناه في سورة هود^(١).

وقال لقمان: ﴿يَبْنَىٰ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ﴾ [لقمان: ١٦]. وقد مضى في «لقمان»^(٢).

وقد استوفينا هذا الباب في كتاب «قَمْعُ الْحَرَصِ بِالزَّهْدِ وَالقَنَاةِ» والحمد لله.

وهذا هو التوكل الحقيقي الذي لا يشوبه شيء، وهو فراغ القلب مع الرب؛ رَزَقْنَا الله إياه، ولا أحالنا على أحد سواه، بَمَنِّهِ وَكْرَمِهِ.

قوله تعالى: ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَطِقُونَ﴾ قراءة العامة: «مِثْلَ» بالنصب، أي: كمثل ما أنتم، فهو منصوبٌ على تقدير حذف الكاف، أي: كمثل نطقكم، و«ما» زائدة؛ قاله بعض الكوفيين^(٣). وقال الزجاج والفرّاء: يجوز أن ينتصب على التوكيد، أي: لِحَقِّ حَقًّا مِثْلَ نَطِقِكُمْ^(٤)؛ فكأنه نعتٌ لمصدر محذوف. وقول سيبويه: إنه مبني؛ بُنِيَ حِينَ أُضِيفَ إِلَى غَيْرِ مَتَمَكِّنٍ^(٥)، و«ما» زائدة للتوكيد. المازني: «مِثْلَ» مع «ما» بمنزلة شيءٍ واحد، فبني على الفتح لذلك^(٦). واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ قال: ولأن من العرب مَنْ يجعل مثلاً منصوباً أبداً؛ فيقول: قال لي رجلٌ مثلك، ومررت برجلٍ مثلك، نصب.

وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي والأعمش: «مِثْلُ» بالرفع على أنه صفةٌ لِحَقِّ^(٧)؛

(١) ٧٣/١١ - ٧٤.

(٢) ٤٧٦/١٦ وما بعدها.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٦٨٨/٢ بنحوه. قال السمين الحلبي في الدر المصون ٤٩/١٠: وفي هذا نظر، أي حاجة إلى دخول الكاف ومثل تفيد فائدتها؟

(٤) المثبت من (ز)، وفي غيرها: نطقك، والكلام في معاني القرآن للزجاج ٥٤/٥، وللفرّاء ٨٥/٣.

(٥) ذكر قوله النحاس في إعراب القرآن ٢٤١/٤.

(٦) ذكر قوله أبو علي في الحجة ٢١٨/٦، ومكي في مشكل إعراب القرآن ٦٨٧/٢.

(٧) السبعة ص ٦٠٩، والتيسير ص ٢٠٣. وهي عن الأعمش في معاني القرآن للفرّاء ٨٥/٣، والمحمر الوجيز ١٧٦/٥.

لأنه نكرة وإن أضيف إلى معرفة، إذ لا يختص بالإضافة؛ لكثرة الأشياء التي يقع بعدها التماثل بين المتماثلين. و«مثل» مضاف إلى «أنكم»، و«ما» زائدة، ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر؛ إذ لا فعل معها تكون معه مصدراً^(١). ويجوز أن تكون بدلاً من «لحق».

قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنذِرَكَ حَدِيثٌ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَيْكَ أَهْلِيهِ فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنذِرَكَ حَدِيثٌ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ ذكر قصة إبراهيم عليه السلام لبيّن بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط .

«هَلْ أَتَاكَ» أي: ألم يأتك. وقيل: «هَلْ» بمعنى قد^(٢)؛ كقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ [الإنسان: ١]. وقد مضى الكلام في ضيف إبراهيم في «هود» و«الحجر»^(٣).

﴿الْمُكْرَمِينَ﴾ أي: عند الله^(٤)؛ دليله قوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٦]. قال ابن عباس: يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل^(٥)؛ زاد عثمان بن مُحْصِن^(٦): ورفائيل، عليهم الصلاة والسلام^(٧). وقال محمد بن كعب: كان جبريل

(١) الكلام بنحوه في الحجة ٢١٦/٦ .

(٢) الوسيط للواحد ٧٧/٤ عن ابن عباس ومقاتل.

(٣) ١٥٧/١١ فما بعد، ٢٢١/١٢ فما بعد.

(٤) الوسيط للواحد ١٧٧/٤ ، والنكت والعيون ٣٦٩/٥ ، وتفسير البغوي ٢٣٢/٤ ، والمحزر الوجيز ١٧٧/٥ ، وزاد المسير ٣٥/٨ .

(٥) الوسيط للواحد ١٧٧/٤ .

(٦) في (م): حصين، وهو خطأ. وعثمان بن محسن روى عن ابن عباس، مرسل. روى عنه نوح بن قيس الحداني. الجرح والتعديل ١٦٧/٦ .

(٧) النكت والعيون ٣٦٩/٥ ، وأخرجه ابن أبي حاتم ٢٠٥٤/٦ (١١٠١٢).

ومعه تسعة^(١). وقال عطاء وجماعة: كانوا ثلاثة: جبريل، وميكائيل، ومعهما ملك آخر^(٢). قال ابن عباس: سمّاهم مكرمين لأنهم غير مدعّوين^(٣). وقال مجاهد: سمّاهم مكرمين لخدمة إبراهيم إياهم بنفسه^(٤).

قال عبد الوهّاب: قال لي علي بن عياض^(٥): عندي هريسة، ما رأيك فيها؟ قلت: ما أحسن رأيي فيها! قال: امض بنا؛ فدخلت الدار، فنادى الغلام، فإذا هو غائب، فما راعني إلا به ومعه القُمَّمَةُ والطَّسْتُ، وعلى عاتقه المِنْدِيلُ، فقلت: إنا لله وإنا إليه راجعون، لو علمتُ يا أبا الحسن أن الأمر هكذا. قال: هَوْنٌ عليك؛ فإنك عندنا مُكرم، والمُكرم إنما يُخدم بالنفس؛ انظر إلى قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنثِيَ مِنْكُمْ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا﴾ تقدّم في «الحجر»^(٦). ﴿قَالَ سَلَامٌ أَي: عليكم سلام. ويجوز بمعنى: أمري سلام، أو: ردّي لكم سلام^(٧). وقرأ أهل الكوفة إلا عاصمًا: «سِلْمٌ» بكسر السين^(٨).

﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ أي: أنتم قومٌ منكرون، أي: غرباء لا نعرفكم^(٩). وقيل: لأنه رأهم على غير صورة البشر، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم، فنكرهم،

(١) مجمع البيان ١٥/٢٧.

(٢) ذكره في الكشاف ١٧/٤ دون نسبة.

(٣) في (ظ) و(م): مدعورين، وهو خطأ، وينظر تفسير البغوي ٢٣٢/٤.

(٤) النكت والعيون ٣٦٩/٥، وأخرجه الطبري ٥٢٥/٢١ بنحوه.

(٥) في (ز): قال لي عياض. وعلي بن عياض ذكره ابن عسّاكر في تاريخه ١٦/٥ فيمن روى عن أحمد بن عطاء الروذباري الصوفي، فقال: القاضي أبو الحسن علي بن عياض بن أحمد بن أيوب بن أبي عقيل الصوري.

(٦) ٢٢٢/١٢.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٤٣/٤ بنحوه.

(٨) السبعة ص ٣٣٧، والتيسير ص ١٢٥.

(٩) تفسير البغوي ٢٣٢/٤.

فقال: «قَوْمٌ مُنْكَرُونَ»^(١). وقيل: أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان. وقال أبو العالية: أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض^(٢). وقيل: خافهم؛ يقال: أنكرته إذا خفته، قال الشاعر:

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتِ مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا^(٣)

قوله تعالى: ﴿فَرَاغَ إِلَيْكَ أَهْلِي﴾ قال الزجاج^(٤): أي: عدل إلى أهله. وقد مضى في «والصافات»^(٥). ويقال: أراغ وارتاغ بمعنى طلب، وماذا تُرَيْغ، أي: تريد وتطلب، وراغ^(٦) إلى كذا، أي: مال إليه سراً وحاد. فعلى هذا يكون راغ وأراغ لغتين بمعنى^(٧).

﴿فَجَاءَ بِعِجْلِ سَمِينٍ﴾ أي: جاء ضيفه بعجل قد شواه لهم، كما في «هود»: ﴿فَمَا لِيكَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلِ حَنِيزٍ﴾ [الآية: ٦٩]. ويقال: إن إبراهيم انطلق إلى منزله كالمستخفي من ضيفه، لئلا يظهروا على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام.

قوله تعالى: ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ﴾ يعني العجل. ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ قال قتادة: كان عامّة مال إبراهيم البقر. واختاره لهم سمينا زيادة في إكرامهم^(٨). وقيل: العجل في بعض اللغات الشاة؛ ذكره القشيري. وفي الصحاح: العجل ولد البقرة، والعجول مثله، والجمع العجاجيل، والأنثى عجلة، عن أبي الجراح، وبقرة مُعْجِل: ذات عجل، وعجل قبيلة من ربيعة.

قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ أي: أحس منهم في نفسه خوفاً. وقيل: أضمر

(١) النكت والعيون ٣٧٠/٥.

(٢) تفسير البغوي ٢٣٢/٤.

(٣) النكت والعيون ٣٧٠/٥، والبيت في ديوان الأعشى ص ١٥١، وفيه كلام؛ سلف ١٦٣/١١.

(٤) في معاني القرآن ٥٤/٥، ونقله المصنف عنه بواسطة النكت والعيون ٣٧٠/٥.

(٥) ٥٣/١٨.

(٦) في النسخ: وأراغ، والمثبت من الصحاح وغيره.

(٧) لم نقف عليه في كتب اللغة.

(٨) النكت والعيون ٣٧٠/٥، وقول قتادة أخرجه الطبري ٥٢٦/٢١.

لَمَّا لَمْ يَتَحَرَّمُوا بَطْعَامَهُ^(١). ومن أخلاق الناس أن مَنْ تَحَرَّمَ بَطْعَامَ إِنْسَانٍ أَمِنَهُ.
وقال عمرو بن دينار: قالت الملائكة: لا نأكل إلا بالثمن. قال: كلوا وأدوا ثمنه.
قالوا: وما ثمنه؟ قال: تسمون الله إذا أكلتم، وتحمدونه إذا فرغتم. فنظر بعضهم إلى
بعض وقالوا: لهذا اتخذك الله خليلاً. وقد تقدّم هذا في «هود»^(٢).

ولمّا رأوا ما بإبراهيم من الخوف ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ وأعلموه أنهم ملائكة الله
ورسله. ﴿وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ أي: بولد يولد له من سارة زوجته. وقيل: لمّا أخبروه
أنهم ملائكة لم يصدّقهم، فدعوا الله، فأحيا العجل الذي قرّبه إليهم. وروى عون بن
أبي شدّاد: أن جبريل مسح العجل بجناحه، فقام يدرج حتى لَحِقَ بأمه، وأمُّ العجل
في الدار^(٣). ومعنى «عَلِيمٍ» أي: يكون بعد بلوغه من أولي العلم بالله وبدينه.

والجمهور على أن المبشّر به هو إسحاق. وقال مجاهدٌ وحده: هو إسماعيل،
وليس بشيء؛ فإنّ الله تعالى: يقول: ﴿وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ﴾ [الصافات: ١١٢]. وهذا نصّ^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلَتِ أَمْرَاتُهُ فِي صَرْقٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾^(٥) قَالُوا
كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ^(٦)

قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلَتِ أَمْرَاتُهُ فِي صَرْقٍ﴾ أي: في صيحة وضجّة؛ عن ابن عباس
وغيره. ومنه أخذ صريرُ الباب، وهو صوته^(٥). وقال عكرمة وقتادة: إنها الرنة
والتأوّه^(٦). ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان؛ قال الفراء^(٧): وإنما هو

(١) الكشاف ١٨/٤، وقوله: يتحرّموا بطعامه، أي: يحرم عليهم بسببه ما يريدون به من سوء.

(٢) ١٦٦/١١. وينظر النكت والعيون ٣٧٠/٥، والمحرر الوجيز ١٧٧/٥ - ١٧٨.

(٣) النكت والعيون ٣٧٠/٥.

(٤) الكلام بنحوه في النكت والعيون ٣٧١/٥، والكشاف ١٨/٤، والمحرر الوجيز ١٧٨/٥. وقول
مجاهد أخرجه الطبري ٥٢٧/٢١ ورجح خلافه.

(٥) النكت والعيون ٣٧١/٥ بنحوه، وأخرج قول ابن عباس الطبري ٥٢٨/٢١ - ٥٢٩ عنه وعن غيره.

(٦) ذكر قول عكرمة الزمخشري في الكشاف ١٨/٤، وقول قتادة الماوردي في النكت والعيون ٣٧١/٥،
وأخرجه الطبري ٥٢٨/٢١ - ٥٢٩ عن قتادة.

(٧) في معاني القرآن ٨٧/٣.

كقولك: أقبل يشتمني، أي: أخذ في شتمي. وقيل: أقبلت في صرة، أي: في جماعة من النساء تسمع كلام الملائكة^(١).

قال الجوهري: الصرة: الضجة والصيحة، والصرة: الجماعة، والصرة: الشدة من كرب وغيره، قال امرؤ القيس:

فألحقه بالهاديات ودونه جواجرها في صرة لم تزيل
يحتمل هذا البيت الوجوه الثلاثة. وصرة القيظ: شدة حره^(٢).

فلما سمعت سارة البشارة، صكت وجهها، أي: ضربت يدها على وجهها على عادة النسوان عند التعجب؛ قاله سفيان الثوري وغيره^(٣). وقال ابن عباس: صكت وجهها: لطمته^(٤). وأصل الصك: الضرب؛ صكه، أي ضربه؛ قال الراجز:

يا كرواناً صكك فاكبأنا^(٥)

قال الأموي: كبن الظبي: إذا لطا بالأرض، واكبأن: انقبض^(٦).

﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ أي: أتلد عجوز عقيم؟!^(٧).

(١) ذكره النحاس في إعراب القرآن ٤/٢٤٤.

(٢) الصحاح (صرر). وبيت امرئ القيس في ديوانه ص ٢٢، وروايته: فألحقنا.. قال شارحه: قوله: فألحقنا بالهاديات، أي: ألحقنا الفرس بالمتقدمات من البقر. والجواجر: ما تخلف منها. والصرة: الجماعة. ومعنى: لم تزيل: لم تفرق، أي: جمع الفرس بين أواخرها وأوائلها، فلم يفت منها شيء.

(٣) أخرجه الطبري ٢١/٥٣٠ عن الثوري وغيره.

(٤) أخرجه الطبري ٢١/٥٢٩.

(٥) الصحاح (صكك)، وينظر (كبن). والرجز لمدرک بن حصن، وهو في إصلاح المنطق ص ٩٦، والمعاني الكبير ١/٢٩٤، واللسان (كبن)، والخزانة ٣/١٨٧ (دار صادر). والكروان: طائر، قيل: هو الحباري: الصحاح (كرى). والمقصود به هنا عامل الزكاة هجي به، كأنه قال: يا رجلاً كرواناً، أي: يا مثل الكروان بضعفه. الخزانة.

(٦) الصحاح (كبن).

(٧) النكت والعيون ٥/٣٧١ عن مجاهد والسدي.

الزجاج^(١): أي: وقالت: أنا عجوز عقيم فكيف ألد؟! كما قالت: «يا وَيْلَتَا أَلَدُّ وَأَنَا عَجُوزٌ» [هود: ٧٢].

﴿قَالُوا كَذَلِكَ﴾ أي: كما قلنا لك وأخبرناك ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ فلا تشككي فيه، وكان بين البشارة والولادة سنة، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك، فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة، وإبراهيم يومئذ ابن مئة سنة، وقد مضى هذا^(٢). ﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ حكيم فيما يفعله، عليم بمصالح خلقه.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ ﴿٣٣﴾ مُّسَوِّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٤﴾ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ لما تيقن إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة، قال لهم: «فَمَا خَطْبُكُمْ» أي: ما شأنكم وقصتكم «أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ يريد قوم لوط. ﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ﴾ أي: لنرجمهم بها.

﴿مُسَوِّمَةً﴾ أي: معلمة. قيل: كانت مخططة بسواد وبياض. وقيل: بسواد وحُمْرة. وقيل: «مُسَوِّمَةً» أي: معروفة بأنها حجارة العذاب. وقيل: على كل حجر اسم من يهلك به. وقيل: عليها أمثال الخواتيم. وقد مضى هذا كله في «هود»^(٣). فجعلت الحجارة تتبع مسافريهم وشدادهم^(٤)، فلم يُفلت منهم مُخْبِرٌ. ﴿عِندَ رَبِّكَ﴾ أي: عند الله، وقد أعدّها لرجم من قضى برجمه. ثم قيل: كانت مطبوخة طبخ الأجر، قاله

(١) في معاني القرآن ٥٥/٥ .

(٢) ١٦٨/١١ - ١٦٩ .

(٣) ١٨٧/١١ - ١٨٩ .

(٤) المثبت من (م)، وفي غيرها: شدادهم. وفي القاموس: الشدّاذ: الذين لم يكونوا في حَيْهَم ومنازلهم.

ابن زيد؛ وهو معنى قوله تعالى: ﴿حِجَارَةٌ مِّنْ سِجِّيلٍ﴾ [هود: ٨٢] على ما تقدّم بيانه في «هود»^(١). وقيل: هي الحجارة التي نراها، وأصلها طين، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على مرّ الدهور. وإنما قال: «مِنْ طِينٍ» ليعلم أنها ليست حجارة الماء التي هي البرد؛ حكاه القشيري^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: لَمَّا أوردنا إهلاك قوم لوط، أخرجنا مَن كان في قومه من المؤمنين؛ لئلا يهلك المؤمنون، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَسْرِبْ بِأَهْلِكَ﴾ [هود: ٨١]. ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ يعني لوطاً وبنتيه، وفيه إضمار؛ أي: فما وجدنا فيها غير أهل بيت. وقد يقال: بيت شريف، يراد به الأهل. وقوله: «فِيهَا» كناية عن القرية، ولم يتقدّم لها ذكر؛ لأن المعنى مفهوم^(٣). وأيضاً فقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ ثَمُودَ﴾ يدلُّ على القرية؛ لأن القوم إنما يسكنون قرية. وقيل: الضمير فيها للجماعة^(٤)، والمؤمنون والمسلمون هاهنا سواء، فجنس اللفظ لئلا يتكرر، كما قال: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦]. وقيل: الإيمان تصديق القلب، والإسلام الانقياد بالظاهر، فكلُّ مؤمنٍ مسلمٌ وليس كلُّ مسلمٍ مؤمناً. فسّمّاهم في الآية الأولى مؤمنين؛ لأنه ما من مؤمنٍ إلا وهو مسلم^(٥). وقد مضى الكلام في هذا المعنى في «البقرة» وغيرها^(٦). وقوله: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا قُل لَّمْ نُؤْمِنُوا﴾ [الحجرات: ١٤] يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام، وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في صحيح مسلم^(٧) وغيره. وقد بيّناه في غير موضع.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ أي: عبرة وعلامة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم؛

(١) ١٦٨/١١ - ١٦٩.

(٢) وحكاه ابن عطية في المحرر الوجيز ١٧٨/٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٤٥/٤، والكشاف ١٩/٤.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٤٥/٤.

(٥) الوسيط للواحد ١٧٨/٤، وتفسير البغوي ٢٣٣/٤.

(٦) ٣٩٦/٢، ٤٠٧ - ٤٠٨ و ٦٨/٥.

(٧) برقم (٨) و(٩). وسلف ٦٨/٥.

نظيره: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيْنَكُمُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [العنكبوت: ٣٥]. ثم قيل: الآية المتروكة نفس القرية الخربة^(١). وقيل: الحجارة المنضودة التي رُجموا بها هي الآية. ﴿لِلَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ لأنهم المتفعلون.

قوله تعالى: ﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٣٨﴾ فتولَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَفِي مُوسَى﴾ أي: وتركنا أيضاً في قصة موسى آية. وقال الفراء: هو معطوف على قوله: «وفي الأرض آيات» «وفي موسى»^(٢). ﴿إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ أي: بحجة بيّنة، وهي العصا. وقيل: أي: بالمعجزات؛ من العصا وغيرها.

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ﴾ أي: فرعون؛ أعرض عن الإيمان «برُكْنِهِ» أي: بجموعه وأجناده؛ قاله ابن زيد. وهو معنى قول مجاهد^(٣). ومنه قوله: «أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ» [هود: ٨٠] يعني المنعة والعشيرة. وقال ابن عباس وقتادة: بقوته^(٤). ومنه قول عنترة:

فَمَا أَوْهَىٰ مِرَاسُ الْحَرْبِ رُكْنِي وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِنْ زَمَانِي^(٥)

(١) معاني القرآن للفراء ٨٧/٣ بنحوه.

(٢) لم نقف على كلام الفراء، وذكر الوجهين الزجاج في معاني القرآن ٥٦/٥، والزمخشري في الكشاف ١٩/٤.

(٣) أخرجه وقول ابن زيد الطبري ٥٣٤/٢١ - ٥٣٥.

(٤) في (ظ): لقومه (كذا) والأثر ذكره الماوردي في النكت والعيون ٣٧٢/٥ عن ابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه عنه الطبري ٥٣٤/٢١ على الشك فقال: بقوته أو بقومه. أبو جعفر يشك. أي: الطبري. وأما قتادة فقد أخرج عنه ٥٣٥/٢١ قوله: بقومه، وكذا أخرجه عبد الرزاق ٢٤٤/٢، وذكره النحاس في إعراب القرآن ٢٤٦/٤، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٨٠/٥.

(٥) ونسبه أيضاً لعنترة المبرّد في الكامل ٢٨٥/١، وليس هو في المطبوع من ديوانه. والكلام في النكت والعيون ٣٧٢/٥.

وقيل: بنفسه. وقال الأخفش^(١): بجانبه؛ كقوله تعالى: ﴿أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ [الإسراء: ٨٣] وقاله المؤرّج.

الجوهري^(٢): ورُكْنُ الشيء جانبه الأقوى، وهو يأوي إلى ركن شديد، أي: عزٌّ ومنعة. القشيري: والركن جانب البدن. وهذا عبارة عن المبالغة في الإعراض عن الشيء.

﴿وَقَالَ سَجَرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ «أو» بمعنى الواو، لأنهم قالوهما جميعاً^(٣). قاله المؤرّج والفرّاء، وأنشد بيت جرير^(٤):

أثْغَلِبَةُ الْفَوَارِسِ أَوْ رِيَاحَا عَدَلَتْ بِهِمْ طَهْيَةَ وَالْخَشَابَا

وقد توضع «أو» بمعنى الواو؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْعَمْنَهُمْ أَيْمَانًا أَوْ كُفُورًا﴾ [الإنسان: ٢٤]. والواو بمعنى «أو»، كقوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَتِلْكَ وَرَبْعٌ﴾ [النساء: ٣] وقد تقدّم جميع هذا^(٥).

﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ﴾ لكفرهم وتوليهم عن الإيمان. ﴿فَنَبَذْنَاهُمْ﴾ أي: طرحناهم ﴿فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ يعني فرعون، لأنه أتى ما يلام عليه.

قوله تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ ﴿٤١﴾ مَا نَدَّرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ﴾ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ﴾ أي: وتركنا في عاد آية لمن تأمل. ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ وهي التي لا تُلْقِح سحاباً ولا شجراً، ولا رحمةً فيها ولا بركة ولا منفعة؛

(١) المصدر السابق.

(٢) في الصحاح (ركن).

(٣) مجاز القرآن ٢/٢٢٧. وقد ضعفه النحاس في إعراب القرآن ٤/٢٤٦، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٨٠/٥.

(٤) أنشده أبو عبيدة في مجاز القرآن. وسلف ١٧/٣١٣.

(٥) ١/٣٢٥، ٦/٣٣ - ٣٥.

ومنه: امرأة عقيم لا تحمل ولا تلد. ثم قيل: هي الجَنُوب؛ روى ابن أبي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن، عن النبي ﷺ قال^(١): «الريح العقيم الجَنُوب». وقال مقاتل: هي الدَّبُور^(٢)، كما في الصحيح عن النبي ﷺ: «نصرت بالصِّبَا، وأهلكت عاد بالدَّبُور»^(٣). وقال ابن عباس: هي النُّكْبَاءُ^(٤). وقال عبيد بن عمير: مسكنها الأرض الرابعة، وما فتح على عاد منها إلا كقَدْر مَنْخَرِ الثور. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد أنها الصِّبَا^(٥)؛ فالله أعلم.

قوله تعالى: ﴿مَا نَذُرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ﴾ أي: كالشيء الهشيم؛ يقال للنبت إذا يبس وتفتت: رميم وهشيم. قال ابن عباس: كالشيء الهالك البالي؛ وقاله مجاهد^(٦). ومنه قول الشاعر^(٧):

تركتني حين كفَّ الدهرُ من بصري وإذ بقيتُ كعظم الرِّمَّةِ البالي
وقال قتادة: إنه الذي ديس من يابس النبات. وقال أبو العالية والسُّدِّي: كالتراب المدقوق. قُطِرَب: الرِّمِيم: الرَّمَاد^(٨). وقال يمان: ما رَمَتَه الماشية من الكلا بِمِرْمَتِهَا. ويقال للشِّفَّة: المِرْمَّة والمِقْمَّة، بالكسر، والمِرْمَّة - بالفتح - لغةٌ فيه. وأصل الكلمة من: رَمَّ العظمُ: إذا بلي؛ تقول منه: رَمَّ العظم يَرِمُّ - بالكسر - رِمَّةً، فهو رِمِيمٌ،

(١) كذا في النكت والعيون ٣٧٣/٥، وأخرجه الطبري ٥٣٨/٢١، وأبو الشيخ في العظمة (٨٥١) بهذا السند عن سعيد بن المسيب من كلامه.

(٢) النكت والعيون ٣٧٣/٥. والدَّبُور: الريح التي تقابل الصِّبَا. النهاية (دبر).

(٣) صحيح البخاري (١٠٣٥)، وصحيح مسلم (٩٠٠). وسلف ٤٩٩/٢.

(٤) ذكر هذا القول الزمخشري في الكشاف ١٩/٤، وابن عطية في المحرر ١٨٠/٥ عن علي ؑ، وكذا أخرجه الفريابي وابن المنذر كما في الدر المنثور ١١٥/٦.

(٥) النكت والعيون ٣٧٣/٥.

(٦) أخرج قولهما الطبري ٥٤٠/٢١. وقول مجاهد في النكت والعيون.

(٧) هو جرير، والبيت في شرح ديوانه ٥٨٤/٢ باختلاف يسير، وهو براوية المصنف في النكت والعيون.

(٨) النكت والعيون ٣٧٣/٥ دون ذكر أبي العالية، وقوله في تفسير البغوي ٢٣٣/٤.

قال الشاعر:

ورأى عواقب خُلفِ ذاك مَدْمَمَةٌ تَبَقَى عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ^(١)
والرَّمَّةُ - بالكسر - العظام البالية، والجمع: رِمَمٌ ورِمَامٌ^(٢). ونظيرُ هذه الآية:
﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: ٢٥] حَسَبَ مَا تَقَدَّمَ^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾^(٤) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ
فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَفِي ثَمُودَ﴾ أي: وفيهم أيضاً عبرة وآية حين قيل لهم: عيشوا
تمتّعين بالدنيا ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ أي: إلى وقت الهلاك، وهو ثلاثة أيام كما في هود:
﴿تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ [الآية: ٦٥]. وقيل: معنى «تَمَتَّعُوا» أي: أسلموا
وتمتّعوا إلى وقت فراغ آجالكم. ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي: خالفوا أمر الله، فعقروا
الناقة ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ﴾ أي: الموت. وقيل: هي كلُّ عذاب مُهْلِكٍ^(٤). قال
الحسين^(٥) بن واقد: كلُّ صاعقة في القرآن فهو العذاب.

وقرأ عمر بن الخطاب وحميد وابن مُحَيْصِنٌ ومجاهدٌ والكسائي: «الصَّعِقَةُ»^(٦)؛
يقال: صَعِقَ الرجلُ صَعِقَةً وَتَصْعَاقًا، أي: غَشِيَ عليه. وَصَعَقْتَهُمُ السَّمَاءُ: إِذَا أَلْقَتْ
عليهم الصاعقة. والصاعقة أيضاً صيحة العذاب^(٧). وقد مضى في «البقرة»^(٨) وغيرها.

(١) لم نقف عليه.

(٢) الصحاح (رمم).

(٣) ص ٢١٤-٢١٥ من هذا الجزء.

(٤) الوسيط للواحد ١٧٩/٤ ، وتفسير البغوي ٢٣٤/٤ ، والقول الأول نسبة لابن عباس.

(٥) في النسخ الخطية: الحسن.

(٦) أخرجها عن عمر الفراء في معاني القرآن ٨٨/٣ ، والطبري في تفسيره ٥٤٢/٢١ ، وهي عن الكسائي
في السبعة ص ٦٠٩ ، والتيسير ٢٠٣ .

(٧) الصحاح (صعق).

(٨) ٣٣٠ / ١ - ٣٣٢ .

﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ إليها نهاراً^(١).

﴿فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ قيل: معناه: من نهوض^(٢). وقيل: ما أطاقوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يتحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم؛ تقول: لا أقوم لهذا الأمر، أي: لا أطيقه^(٣). وقال ابن عباس: أي: ذهبت أجسامهم وبقيت أرواحهم في العذاب. ﴿وَمَا كَانُوا مُنْصَرِّينَ﴾ أي: ممتنعين من العذاب حين أهلكوا، أي: ما كان لهم ناصر.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلِ إِيَّاهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾^(٤٦)

قوله تعالى: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلِ﴾ قرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو: «وَقَوْمِ نُوحٍ» بالخفض، أي: وفي قوم نوح آية أيضاً. الباقر بالنصب^(٤) على معنى: وأهلكنا قوم نوح، أو يكون معطوفاً على الهاء والميم في «أَخَذْتَهُمْ»، أو الهاء في «أَخَذْنَا»، أي: فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح، أو: «نَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ» ونبذنا قوم نوح^(٥)، أو يكون بمعنى: اذكر^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾^(٤٧) وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ

﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(٤٨)

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ لَمَّا بَيَّنَّ هَذِهِ الْآيَاتُ قَالَ: وَفِي السَّمَاءِ آيَاتٌ وَعِبْرٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الصَّانِعَ قَادِرٌ عَلَى الْكَمَالِ، فَعَطَفَ أَمْرَ السَّمَاءِ عَلَى قِصَّةِ قَوْمِ نُوحٍ

(١) الكشاف ١٩/٤ .

(٢) أخرج هذا القول الطبري ٥٤٣/٢١ عن قتادة.

(٣) ذكره بمعناه الفراء في معاني القرآن ٨٨/٣ .

(٤) السبعة ص ٦٠٩ ، والتيسير ص ٢٠٣ .

(٥) وهو الوجه الذي استحسنته الزجاج في معاني القرآن ٥٧/٥ وقال: لأن المعنى: فأغرقناه وجنوده وأغرقنا قوم نوح من قبل.

(٦) كره الفراء في معانيه ٨٨-٨٩/٣ هذا التقدير، وكره أيضاً النصب على معنى: وأهلكنا قوم نوح، والعطف على الهاء والميم في «أَخَذْتَهُمْ». وذكر هذه الأوجه مكي في مشكل إعراب القرآن ٦٨٩/٢ .

لأنهما آيتان. ومعنى «بأيدي» أي: بقوة وقدرة. عن ابن عباس وغيره^(١).

﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ قال ابن عباس: لقادرون. وقيل: أي: وإنا لذو سعة، بخلقها وخلق غيرها؛ لا يضيق علينا شيء نريده. وقيل: أي: وإنا لموسعون الرزق على خلقنا. عن ابن عباس أيضاً. الحسن: وإنا لمطيقون. وعنه أيضاً: وإنا لموسعون الرزق بالمطر. وقال الضحّاك: أغنياكم؛ دليله: ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ﴾^(٢) [البقرة: ٢٣٦]. وقال القُتبي: ذو سعة على خلقنا^(٣). والمعنى متقارب. وقيل: جعلنا بينها وبين الأرض سعة^(٤). الجوهري: وأوسع الرجل، أي: صار ذا سعة وغنى، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ أي: أغنياء قادرين^(٥). فشمّل جميع الأقوال.

﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا﴾ أي: بسطناها كالفرش على وجه الماء ومددناها. ﴿فَنِعْمَ الْمَهْدُونَ﴾ أي: فنعم الماهدون نحن لهم. والمعنى في الجمع التعظيم؛ مهّدت الفراش مهّداً: بسطته ووطّأته، وتمهيد الأمور: تسويتها وإصلاحها^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ أي: صنفين ونوعين مختلفين. قال ابن زيد: أي ذكراً وأنثى^(٧)، وحلواً وحامضاً، ونحو ذلك. مجاهد^(٨): يعني الذكّر والأنثى، والسماء والأرض، والشمس والقمر، والليل والنهار، والنور والظلام، والسهل والجبل، والجنّ والإنس، والخير والشرّ، والبكرة والعشيّ، وكالأشياء المختلفة الألوان من الطّعموم والأرايح والأصوات. أي: جعلنا هذا هكذا^(٩) دلالة

(١) أخرجه عنه وعن غيره الطبري ٥٤٥/٢١ - ٥٤٦.

(٢) هذه الأقوال في النكت والعيون ٣٧٣/٥ - ٣٧٤، وتفسير البغوي ٢٣٤/٤.

(٣) تفسير غريب القرآن ص ٤٢٢، وفي زاد المسير ٤١/٨ نقلاً عنه: أي لقادرون.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٥٧/٥.

(٥) الصحاح (وسع).

(٦) الصحاح (مهّد).

(٧) أخرجه الطبري ٥٤٨/٢١، وينظر معاني القرآن للفراء ٨٩/٣.

(٨) أخرج قوله الطبري ٥٤٧/٢١ بنحوه.

(٩) في (م): كهذا.

على قدرتنا، ومن قدر على هذا فليقدر على الإعادة.

وقيل: «ومن كل شيء خلقنا زوجين» لتعلموا أن خالق الأزواج فرد، فلا يقدر في صفته حركة ولا سكون، ولا ضياء ولا ظلام، ولا قعود ولا قيام، ولا ابتداء ولا انتهاء؛ إذ هو عز وجل وتر^(١) «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ» ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥١﴾ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴿٥٢﴾ اتَّوَصَّوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٣﴾ فَنَوَّلَ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ لما تقدّم ما جرى من تكذيب أممهم لأنبيائهم وإهلاكهم؛ لذلك قال الله تعالى لنبيه ﷺ: قل لهم يا محمد، أي: قل لقومك: «ففرّوا إلى الله إنّي لكم منه نذيرٌ مبينٌ» أي: فرّوا من معاصيه إلى طاعته. وقال ابن عباس: فرّوا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم. وعنه: فرّوا منه إليه، واعملوا بطاعته^(٢). وقال محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان^(٣): «ففرّوا إلى الله» اخرجوا إلى مكة. وقال الحسين^(٤) بن الفضل: احترزوا من كل شيء دون الله؛ فمن فرّ إلى غيره لم يمتنع منه. وقال أبو بكر الورّاق: فرّوا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن. وقال الجنيد: الشيطان داع إلى الباطل؛ ففرّوا إلى الله يمنعكم منه. وقال ذو النون المصري: ففرّوا من الجهل إلى العلم، ومن الكفر إلى الشكر. وقال عمرو بن

(١) قوله: هو عز وجل وتر، قطعة من حديث أبي هريرة ﷺ أخرجه عنه أحمد (٧٦٢٣)، (٨١٤٦)، والبخاري (٦٤١٠)، ومسلم (٢٦٧٧). وفي الباب عن علي ﷺ، أخرجه أحمد (٨٧٧)، وأبو داود (١٤١٦)، والترمذي (٤٥٣)، والنسائي ٢٨٨/٣ - ٢٢٩، وابن ماجه (١١٦٩).

(٢) ذكر قوله الثاني البغوي في تفسيره ٢٣٤/٤.

(٣) هو أبو عبد الله العثماني المدني، الملقب بالديباج لحسنه، كان جواداً سخياً، ذا مروءة وسؤدد وحشمة. توفي سنة ١٤٥ هـ. السير ٢٢٤/٦.

(٤) في (ز): الحسن.

عثمان: فِرُّوا من أنفسكم إلى ربكم. وقال أيضاً: فِرُّوا إلى ما سبق لكم من الله، ولا تعتمدوا على حركاتكم. وقال سهل بن عبد الله: فِرُّوا مما سوى الله إلى الله^(١).

﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ أي: أنذركم عقابه على الكفر والمعصية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أمر محمدًا ﷺ أن يقول هذا للناس وهو النذير. وقيل: هو خطاب من الله للخلق. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ﴾ أي: من محمد وسيوفه ﴿نَذِيرٌ﴾ أي: أنذركم بأسه وسيفه إن أشركتم بي؛ قاله ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ﴾ هذا تسليّة للنبي ﷺ، أي: كما كذبت قومك وقالوا: ساحر أو مجنون، كذب من قبلهم وقالوا مثل قولهم.

والكاف من «كَذَلِكَ» يجوز أن تكون نصباً على تقدير: أنذركم إنذاراً كإنذار من تقدمني من الرسل الذين أنذروا قومهم، أو رفعاً على تقدير: الأمر كذلك، أي: كالأول. والأول تخويف لمن عصاه من الموحّدين، والثاني لمن أشرك به من الملحدين^(٢). والتمام على قوله: «كَذَلِكَ»^(٣)، عن يعقوب وغيره.

قوله تعالى: ﴿أَتَوَأْصُوا بِهِ﴾ أي: أوصى أولهم آخرهم بالكذب. وتواطؤوا عليه! والألف للتوبيخ والتعجب. ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي: لم يوص بعضهم بعضاً، بل جمعهم الطغيان، وهو مجاوزة الحد في الكفر.

قوله تعالى: ﴿فَنَوَّلْنَاهُمْ﴾ أي: أعرض عنهم واصفح عنهم ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ عند الله؛ لأنك أدّيت ما عليك من تبليغ الرسالة. ثم نسخ هذا بقوله تعالى: ﴿وَذَكَرْنَاكَ فَإِنْ أَلْذَكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقيل: نسخ بآية السيف. والأول قول الضحّاك؛ لأنه قد أمر بالإقبال عليهم بالموعظة^(٤).

(١) ذكر قوله البغوي في تفسيره ٢٣٤/٤.

(٢) الكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٢٥٠/٤.

(٣) المكتفى في الوقف والابتداء ص ٥٣٨.

(٤) الكلام بنحوه في الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٤١٩، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٢٨/٣،

وقال مجاهد: «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ»: فأعرض عنهم^(١). «فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ» أي: ليس يلومك ربك على تقصير كان منك^(٢). «وَذَكَرُ» أي: بالعِظة؛ فَإِنَّ الْعِظَةَ «تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ». فتادة: «وَذَكَرُ» بالقرآن^(٣) «فَإِنَّ الذُّكْرَى» به «تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ». وقيل: ذكرهم بالعقوبة وأيام الله^(٤). وخصَّ المؤمنين؛ لأنهم المتفجعون بها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۗ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۗ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۝٥٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝٥٩ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ قيل: إن هذا خاصٌّ فيمن سبق في علم الله أنه يعبده، فجاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص، والمعنى: وما خلقتُ أهل السعادة من الجنِّ والإنسِ إلا ليوحدون. قال القشيري: والآية دخلها التخصيصُ على القطع؛ لأن المجانين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ دَرَأْنَا لِيَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩] ومن خُلق لجهنم لا يكون ممن خُلق للعبادة، فالآية محمولةٌ على المؤمنين منهم؛ وهو كقوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمِنَّا﴾ [الحجرات: ١٤] وإنما قال فريق منهم. ذكره الضحاك والكلبي والفراء والقنبي^(٥).

وفي قراءة عبد الله: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ»^(٦).

(١) أخرجه الطبري ٥٥١/٢١.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢٩/٣.

(٣) النكت والعيون ٣٧٤/٥، والأول ذكره عن مجاهد.

(٤) معاني القرآن للزجاج بنحوه ٥٨/٥.

(٥) ذكر قولهم الواحد في الوسيط ١٨١/٤، وقول الفراء في معاني القرآن له ٨٩/٣، وقول القنبي في تأويل مشكل القرآن له ص ١١٧ - ١١٨.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٥.

وقال عليٌّ عليه السلام: أي: وما خلقت الجنَّ والإنس إلا لأمرهم بالعبادة. واعتمد الزجاج على هذا القول^(١)، ويدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ [التوبة: ٣١].

فإن قيل: كيف كفروا وقد خلقتهم للإقرار بربوبيته والتدليل لأمره ومشيئته؟ قيل: قد تدلُّوا لقضائه عليهم؛ لأن قضاءه جارٍ عليهم لا يقدرُونَ على الامتناع منه، وإنما خالفه^(٢) مَنْ كفر في العمل بما أمره به، فأما التدليلُ لقضائه فإنه غير ممتنع منه.

وقيل: «إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» أي: إِلَّا لِيُقَرُّوا لي بالعبادة طوعاً أو كرهاً؛ رواه عليٌّ بن أبي طلحة عن ابن عباس^(٣). فالكره ما يُرى فيهم من أثر الصنعة. مجاهد: إِلَّا ليعرفوني. الثعلبي: وهذا قولٌ حسن؛ لأنه لو لم يخلقهم لَمَا عُرف وجوده وتوحيده. ودليلُ هذا التأويلِ قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(٤) [الزخرف: ٨٧] ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [الزخرف: ٩]، وما أشبه هذا من الآيات. وعن مجاهد أيضاً: إِلَّا لأمرهم وأنهاهم. زيد بن أسلم: هو ما جُبلوا عليه من الشقوة والسعادة^(٥)؛ فخلق السعداء من الجنِّ والإنس للعبادة، وخلق الأشقياء منهم للمعصية. وعن الكلبي أيضاً: إِلَّا ليوحدون، فأما المؤمن فيوحده في الشدة والرِّخاء، وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرِّخاء؛ يدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾^(٦) [لقمان: ٣٢] الآية. وقال عكرمة: إِلَّا ليعبدون ويطيعون، فأثيبُ العابد وأعاقب الجاحد. وقيل: المعنى: إِلَّا لأستعبدتهم. والمعنى متقارب؛ تقول: عبدٌ بين العبودة

(١) معاني القرآن للزجاج ٥٨/٥، وقول علي عليه السلام في تفسير البغوي ٢٣٥/٤، والمححر الوجيز ١٨٢/٥.

(٢) في (م): خالفهم، والمثبت من النسخ الخطية، وهو الموافق لما في تفسير الطبري ٥٥٥/٢١.

(٣) أخرجه الطبري ٥٥٤/٢١.

(٤) تفسير البغوي ٢٣٥/٤.

(٥) النكت والعيون ٣٧٤/٥، وقول زيد بن أسلم أخرجه الطبري ٥٥٣/٢١ - ٥٥٤.

(٦) تفسير البغوي ٢٣٥/٤ دون نسبة.

والعبوديَّة، وأصل العبودية الخضوعُ والذلُّ. والتعبيد التذليل؛ يقال: طريق معبَّد^(١). قال^(٢):

وِظِيْفًا وَظِيْفًا فَوْقَ مَوْرٍ مُعَبَّدِ

والتعبيد الاستعباد، وهو أن يتَّخذه عبداً، وكذلك الاعتباد. والعبادة: الطاعة، والتَّعَبَّدُ التَّنَسُّكُ^(٣). فمعنى «لِيَعْبُدُونَ»: لِيَذَلُّوا وَيَخْضَعُوا وَيَعْبُدُوا.

﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ «مِنْ» صِلَةٌ، أي: رِزْقًا، بل أنا الرِّزَّاقُ والمعطي. وقال ابن عباس وأبو الجوزاء: أي: ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها^(٤). وقيل: المعنى: ما أريد أن يرزقوا عبادي ولا أن يطعموهم^(٥).

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ وقرأ ابن مُحِيصِنٌ وغيره: «الرَّازِقُ»^(٦). ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ أي: الشديد القويّ.

وقرأ الأعمش ويحيى بنُ وثَّابٍ والنَّخَعِيُّ: «الْمَتِينُ» بالجرِّ على النعت لـ «الْقُوَّةِ»^(٧).

الباقون بالرفع على النعت لـ «الرِّزَّاقِ»، أو «ذُو» من قوله: «ذُو الْقُوَّةِ» أو يكون خبرَ ابتداءٍ محذوفٍ؛ أو نعتاً لاسم «إِنَّ» على الموضع، أو خبراً بعد خبر^(٨). قال

(١) الصحاح (عبد).

(٢) هو طرفة، والبيت في ديوانه ص ٢٢، وسلف ١/٣٤١.

(٣) الصحاح (عبد).

(٤) أخرجه بنحوه الطبري ٥٥٥/٢١ عن أبي الجوزاء، عن ابن عباس، ونسبه الماوردي في النكت والعيون ٣٧٥/٥ لأبي الجوزاء.

(٥) النكت والعيون ٣٧٥/٥.

(٦) القراءات الشاذة ص ١٤٥.

(٧) ذكرها عن الأعمش ويحيى بن وثَّابٍ ابن جنبي في المحتسب ٢٨٩/٢، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٤٥ عن يحيى بن وثَّابٍ.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٥٢.

الفراء^(١): كان حقه: المتينة؛ فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم الفتل؛
يقال: حبل متين. وأنشد الفراء:

لِكُلِّ دَهْرٍ قَدْ لَبِسْتُ أَثُوبًا حَتَّى ائْتَسَى الرَّأْسُ قِنَاعًا أَشِيبًا
مِنْ رِيْطَةٍ وَالْيُمْنَةَ الْمُعْصَبَا^(٢)

فذكر المعصَّب؛ لأن اليمنة صنف من الثياب؛ ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿فَمَنْ
جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾ [البقرة: ٢٧٥] أي: وَعَظٌ، ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ [هود: ٦٧] أي:
الصياح والصوت.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: كفروا من أهل مكة^(٣) ﴿ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ
أَصْحَابِهِمْ﴾ أي: نصيباً من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السالفة. وقال ابن
الأعرابي: يقال: يومٌ ذنوب، أي: طويل الشر لا ينقضي. وأصل الذنوب في اللغة
الدلو العظيمة^(٤)، وكانوا يستقون الماء، فيقسمون ذلك على الأنصباء؛ فقليل للذنوب
نصيب من هذا^(٥)، قال الراجز:

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ فَإِنْ أَبِيئْتُمْ فَلَنَا الْقَلِيبُ^(٦)
وقال علقمة:

(١) في معاني القرآن ٩٠/٣ .

(٢) البيت الأول والثالث في معاني القرآن للفراء ٩٠/٣ ، وتفسير الطبري ٥٥٦/٢١ .

والآيات ضمن أرجوزة نسبت لمعروف بن عبد الرحمن، كما ذكر محقق ديوان حميد بن ثور ص ٦١ .
الريطة: الملاءة من قطعة واحدة. واليمنة، بضم الياء وفتحها: بُرد يمني. والمعصَّب: ضرب من البرود
يصبغ غزله ثم ينسج. شرح الديوان.

(٣) تفسير البغوي ٢٣٦/٤ .

(٤) تهذيب اللغة ٤٤٠/١٤ ، ٤٣٩ .

(٥) الكلام بنحوه في تفسير غريب القرآن ص ٤٢٣ ، والكشاف ٢١/٤ .

(٦) معاني القرآن للفراء ٩٠/٣ ، وتفسير الطبري ٥٥٧/٢١ ، والكشاف ٢١/٤ ، واللسان (ذنب) دون

وفي كلِّ يومٍ قد خَبَطَتْ بنعمةٍ فحُقَّ لِشَأْسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ^(١)
وقال آخر^(٢):

لَعَمْرُكَ وَالْمُنَايَا طَارِقَاتُ لِكُلِّ بَنِي أَبِي مِنْهَا ذُنُوبُ
الجوهري: والذُّنُوبُ: الفرس الطويل الذنب، والذُّنُوبُ: النصيب، والذُّنُوبُ:
لحم أسفل المَثَن، والذُّنُوبُ: الدَّلُو المَلَأَى ماءً. وقال ابن السُّكَيْت: فيها ماءٌ قريب
من المَلء، يؤنَّث ويذكَر، ولا يقال لها وهي فارغة: ذُنُوبٌ، والجمع في أدنى العدد
أذُنِيَّة، والكثير ذَنَائِب، مثل: قَلُوصٌ وَقَلَائِصُ^(٣).

﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ أي: فلا يستعجلوا نزول العذاب بهم؛ لأنهم قالوا: يا محمد
«فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين» [الأعراف: ٧٠]. فنزل بهم يوم بدرٍ ما حَقَّقَ اللهُ
تعالى به وعده، وعَجَّلَ به انتقامه^(٤)، ثم لهم في الآخرة العذابُ الدائم، والخزيُّ
القائم الذي لا انقطاع له ولا نفاذ، ولا غاية ولا آباد.

تم تفسير سورة الذاريات، والحمد لله

(١) ديوان علقمة الفحل ص ٤٨ . وشأس أخوه.

(٢) هو أبو ذؤيب الهذلي والبيت في ديوان الهذليين ٩٢/١ .

(٣) الصحاح (ذنب).

(٤) النكت والعيون ٣٧٥/٥ .

سورة «الطور»

مكية كلها في قول الجميع ، وهي تسع^(١) وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقرأ بالطور في

المغرب. متفق عليه^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿ وَالطُّورِ ۝١ ﴾ وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ۝٢﴾ فِي رَقٍ مَّنشُورٍ ۝٣﴾ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ

۝٤﴾ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۝٥﴾ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ۝٦﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝٧﴾ مَا لَهُ مِنْ

دَافِعٍ ۝٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالطُّورِ ﴾ الطُّور اسمُ الجبل الذي كلم الله عليه موسى^(٣) ، أقسم

الله به تشریفاً له وتكريماً وتذكيراً لِمَا فِيهِ مِنَ الآيات ، وهو أحدُ جبال الجنة .

وروى إسماعيل بن إسحاق قال : حدّثنا إسماعيل بن أبي أويس ، قال : حدّثنا

كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف ، عن أبيه ، عن جدّه أنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« أربعةُ أُجْبُلٍ من جبال الجنة ، وأربعةُ أنهارٍ من أنهار الجنة ، وأربعةُ مَلاحِمٍ من

مَلاحِمِ الجنة » قيل : فما الأُجْبُلُ ؟ قال : « جَبَلٌ أُحَدُّ يَحْبُنُنَا وَنَحْبُهُ ، وَالطُّورُ جَبَلٌ

من جبال الجنة ، ولُبْنَانٌ جَبَلٌ من جبال الجنة ، والجوديّ جَبَلٌ من جبال الجنة »^(٤)

(١) في النسخ الخطية : ثمان ، وذكر هذا القول الزمخشري في الكشاف ٢٢/٤ بصيغة التضعيف ، والمثبت من (م) وهو الموافق لما في التفاسير .

(٢) صحيح البخاري (٧٦٥) ، وصحيح مسلم (٤٦٣) ، وهو عند أحمد (١٦٧٣٥) .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٦١/٥ ، وتفسير البغوي ٢٣٦/٤ ، والكشاف ٢٢/٤ .

(٤) أخرجه ابن شبة في تاريخ المدينة ٨٠/١ - ٨١ ، وابن عدي في الكامل ٢٠٨٠/٦ ، والطبراني في الكبير ١٨/١٧ (١٩) من طريق كثير بن عبد الله ، به . ولم يذكر ابن عدي والطبراني جبل الجودي ، ووقع بدله عند ابن شبة : وَرَقَان ، وإسناده ضعيف جداً . كثير بن عبد الله ضعفه ابن معين وأحمد =

وذكر الحديث، وقد استوفيناه في كتاب «التذكرة»^(١).

قال مجاهد: الطُّور هو بالسريانية: الجبل^(٢)، والمراد به طور سيناء. وقاله السُّدي^(٣). وقال مقاتل بن حيان: هما طوران؛ يقال لأحدهما: طُورُ سيناء، والآخر طورُ زيتا^(٤)؛ لأنَّهما يُنبِتَان التين والزيتون^(٥). وقيل: هو جبل بمَدِين، واسمه: زبير.^(٦) قال الجوهرِيُّ: والزَّبير: الجبل الذي كَلَّمَ الله عليه موسى عليه السلام^(٧).

قلت: ومدينُ بالأرض المقدَّسة، وهي قرية شعيب عليه السلام.

وقيل: إن الطُّور كلُّ جبل أنبت، وما لا يُنبِت فليس بطور. قاله ابن عباس^(٨). وقد مضى في «البقرة» مستوفى^(٩).

قوله تعالى: ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورًا﴾ أي: مكتوب، يعني القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف، وقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ، كما قال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَقُرَّاءٌ كَرِيمٌ﴾.

= وأبو حاتم والنسائي، وقال الدارقطني وغيره: متروك، وقال ابن حبان: له عن أبيه عن جدّه نسخة موضوعة، وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابع عليه. اهـ. وأبوه عبد الله بن عمرو مجهول، فقد تفرد بالرواية عنه ابنه كثير. ميزان الاعتدال ٤٦٧/٢ و ٤٠٦/٣ - ٤٠٧.

(١) ص ٤٤٥ - ٤٤٦.

(٢) تفسير مجاهد ٦٢٣/٢، وأورده الطبري ٥٦١/٢١، وحكى ابن عطية عن الطبري إirاده قول مجاهد، ثم تعقبه بقوله: وهذا ضعيف لأن ما حكاه في العربية يقضي على هذا، ولا خلاف أن في الشام جبلاً يسمى بالطور، وهو طور سيناء.

(٣) النكت والعيون ٣٧٧/٥.

(٤) طور زيتا: هو جبل بقرب رأس عين قنطرة الخابور، على رأسه شجر زيتون، يسقيه المطر، ولذلك سمي طور زيتا. معجم البلدان ٤٧/٤ - ٤٨.

(٥) قول مقاتل في المحرر الوجيز ١٨٥/٥ مختصر بلفظ: هما طوران.

(٦) مراح لبيد ٣٢٧/٢، وفي النكت والعيون عن مقاتل: يسمى هذا الطور زبير.

(٧) لم نقف عليه من كلامه، وذكره ابن الأثير في النهاية (زبير) دون نسبة. وأورده الزبيدي أيضاً في تاج العروس دون نسبة وقال: أجمع المفسرون على أن جبل المناجاة هو الطور.

(٨) النكت والعيون ٣٧٦/٥.

(٩) ١٦٤/٢.

فِي كِتَابٍ مَّكْتُوبٍ ﴿٧٨﴾ [الواقعة: ٧٨]. وقيل: يعني سائر الكتب المنزلة على الأنبياء. وكان كلُّ كتاب في رَقٍّ ينشره أهله لقراءته. وقال الكلبي: هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صريرَ القلم^(١). وقال الفراء: هو صحائف الأعمال، فَمِنْ أَخَذِ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ، وَمِنْ أَخَذِ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ^(٢)، نظيره: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ [الإسراء: ١٣]، وقوله: ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرتْ﴾ [التكوير: ١٠]. وقيل: إنه الكتاب الذي كتبه الله تعالى لملائكته في السماء، يقرؤون فيه ما كان وما يكون^(٣). وقيل: المراد ما كتب الله في قلوب الأولياء من المؤمنين، بيانه: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [المجادلة: ٢٢].

قلت: وفي هذا القول تجوُّز؛ لأنه عبَّر بالقلوب عن الرِّقِّ. قال المبرِّد: الرِّقُّ: ما رُقِّق من الجِلد ليُكتب فيه، والمنشور: المبسوط. وكذا قال الجوهري في الصحاح^(٤)، قال: والرِّقُّ - بالفتح - ما يُكتب فيه وهو جلدٌ رقيق، ومنه قوله تعالى: ﴿فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ﴾. والرِّقُّ أيضًا: العظيم من السِّلاحِف. قال أبو عبيد^(٥): وجمعه رُقُوق. والمعنى المراد ما قاله الفراء، والله أعلم. وكلُّ صحيفة فهي رِقٌّ لِرِقَّة حواشيها، ومنه قول المتلمس:

فكأنما هي من تَقَادِمِ عَهْدِهَا رِقٌّ أُتِيحَ كِتَابُهَا مَسْطُورٌ^(٦)

وأما الرِّقُّ: - بالكسر - فهو المِلْك^(٧)، يقال: عبدٌ مرقوق. وحكى الماوردي^(٨)

(١) أورده البغوي في تفسيره ٢٣٦/٤.

(٢) معاني القرآن للفراء ٩١/٣، ونقله المصنف بواسطة الماوردي في النكت والعيون ٣٧٧/٥.

(٣) النكت والعيون ٣٧٧/٥.

(٤) مادة (رقق).

(٥) في (د) و(م): أبو عبيدة.

(٦) النكت والعيون ٣٧٧/٥.

(٧) الصحاح (رقق).

(٨) في النكت والعيون ٣٧٧/٥.

عن ابن عباس: أن الرِّق - بالفتح - ما بين المشرق والمغرب.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ قال عليّ وابن عباس وغيرهما: هو بيت في السماء حيال الكعبة، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، ثم يخرجون منه، فلا يعودون إليه^(١). قال عليّ رضي الله عنه: هو بيت في السماء السادسة^(٢). وقيل: في السماء الرابعة^(٣). روى أنس بن مالك، عن مالك بن صعصعة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أتى بي إلى السماء الرابعة، فرفع لنا البيت المعمور، فإذا هو حيال الكعبة، لو خرَّ خرَّ عليها، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه» ذكره الماوردي^(٤). وحكى القشيري عن ابن عباس: إنه في السماء الدنيا. وقال أبو بكر الأنباري: سأل ابن الكوّاء علياً رضي الله عنه قال: فما البيت المعمور؟ قال: بيت فوق سبع سماوات تحت العرش يقال له: الضُّراح^(٥). وكذا في «الصحاح»: والضُّراح - بالضم - بيت في السماء، وهو البيت المعمور عن ابن عباس^(٦). وعُمرانه: كثرة غاشيته من الملائكة. وقال المهدوي عنه: جِذاء العرش.

والذي في صحيح مسلم، عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الإسراء: «ثم رُفِع لي^(٧) البيت المعمور، فقلت: يا جبريل، ما هذا؟ قال: هذا البيت

(١) تفسير أبي الليث ٢٨٢/٣، والنكت والعيون ٣٧٧/٥، وأخرجه عنهما الطبري ٥٦٤/٢١.

(٢) أخرجه الطبري ٥٦٣/٢١.

(٣) تفسير أبي الليث ٢٨٢/٣ وروى البخاري (٣٢٠٧) و(٣٨٨٧) ومسلم (١٦٤) من حديث أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة أنه في السماء السابعة.

(٤) في النكت والعيون ٣٧٧/٥، وفيه: السماء السابعة: بدل: السماء الرابعة، وهي رواية عن أنس كما ذكر الحافظ في الفتح ٣٠٩/٦، وقال: أكثر الروايات أنه في السماء السابعة.

(٥) أخرجه الطبري ٥٦٣/٢١، وأورده السيوطي في الدر المنثور ١١٧/٦ وعزاه لابن الأنباري في المصاحف.

(٦) الصحاح (ضرح)، وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٣٩٩٧) عن ابن عباس بلفظ: إن في السماء بيتاً يقال له: الضراح، وهو فوق البيت العتيق من حiale...

(٧) في (د) و(م): إليّ.

المعمور، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخر ما عليهم»^(١) وذكر الحديث.

وفي حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «أُتيت بالبُرَاق» الحديث، وفيه: «ثم عُرج بنا إلى السماء»^(٢) السابعة، فاستفتح جبريل عليه السلام، فقيل: مَنْ هذا؟ قال: جبريل. قيل: وَمَنْ معك؟ قال: محمدٌ ﷺ. قيل: وقد بُعث إليه؟ قال: قد بُعث إليه، ففتح لنا، فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسنداً ظهره إلى البيت المعمور، وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه»^(٣).

وعن ابن عباس أيضاً قال: لله في السماوات والأرضين خمسة عشر بيتاً، سبعة في السماوات، وسبعة في الأرضين، والكعبة، وكلها مقابلة للكعبة.

وقال الحسن: البيت المعمور هو الكعبة؛ البيت الحرام؛ الذي هو معمور من الناس، يعمره الله كل سنة بست مئة ألف، فإن عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة، وهو أول بيت وضعه الله للعبادة في الأرض^(٤).

وقال الربيع بن أنس: إن البيت المعمور كان في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن يحجُّوا، فأبوا عليه وعصوه، فلما طغى الماء، رُفِعَ، فجعل بجذائه في السماء الدنيا، فيعمره كل يوم سبعون ألف ملك، ثم لا يرجعون إليه حتى يُنفخ في الصور، قال: فبِوَأَ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ لإبراهيم مكان البيت حيث كان، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ

(١) صحيح مسلم (١٦٤): (٢٦٤)، وعلقه البخاري (٣٢٠٧) وهو عند أحمد (١٧٨٣٦). وينظر كلام الحافظ ابن حجر ٢١٥/٧ على رواية قتادة. وقوله: آخر ما عليهم؛ قال النووي في شرح صحيح مسلم ٢٢٥/٢: روي برفع الراء ونصبها، فالنصب على الظرف، والرفع على تقدير: ذلك آخر ما عليهم من دخوله، والرفع أوجه.

(٢) لفظة: السماء، ليست في (د) و(م).

(٣) أخرجه أحمد (١٢٥٠٥)، ومسلم (١٦٢): (٢٥٩) واللفظ له.

(٤) أورده الماوردي في النكت والعيون ٣٧٨/٥ عنه بلفظ: البيت المعمور هو البيت الحرام.

أَنْ لَا تُشْرِكَ بِى شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ^(١) [الحج: ٢٦].
 ﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾ يعني السماء؛ سمّاها سقفاً؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت،
 بيانه: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢]. وقال ابن عباس: هو العرش،
 وهو سقف الجنة. ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ قال مجاهد: الموقد^(٢). وقد جاء في الخبر: «إن
 البحر يُسَجَّر يوم القيامة فيكون ناراً»^(٣). وقال قتادة: المملوء^(٤). وأنشد النحويون
 للنمير بن تولب:

إذا شاء طالع مسجورة ترى حولها النبع والساسما^(٥)
 يريد وعلًا يطالع عيناً مسجورة مملوءة .

فيجوز أن يكون المملوء ناراً، فيكون كالقول المتقدم. وكذا قال الضحاك وشمر
 ابن عطية ومحمد بن كعب والأخفش^(٦): إنه^(٧) الموقد المحمي بمنزلة الثور
 المسجور. ومنه قيل: للمسعر: مسجور، ودليل هذا التأويل قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ
 سُجِّرَتْ﴾ [التكوير: ٦] أي: أوقدت، سَجَرْتُ الثُّورَ أُسْجِرُهُ سَجْرًا، أي: أحميتُه^(٨).

(١) النكت والعيون ٣٧٨/٥ .

(٢) تفسير مجاهد ٦٢٤/٢ ، وأخرجه الطبري ٥٦٨/٢١ .

(٣) لم نقف عليه بهذا اللفظ ، وأورد الواحدي في الوسيط ١٨٥/٤ ، والبغوي في تفسيره ٢٣٧/٤ ،
 والزمخشري في الكشاف ٢٢/٤ - ٢٣ - واللفظ له - وابن الجوزي في زاد المسير ٤٨/٨ : «إن الله
 تعالى يجعل يوم القيامة البحار كلها ناراً تسجر بها نار جهنم» .

(٤) أخرجه الطبري ٥٦٨/٢١ .

(٥) أورده أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٣٠/٢ ، والطبري ٥٧٠/٢١ ، والبغدادي في الخزانة ٩٥/١١ .
 قوله: النبع : هو شجر للقسي وللشاهم . والساسم : شجر يعمل منه القسي . القاموس (نبع) و(سسم) .
 وسلف عند تفسير الآية (٧٢) من سورة غافر .

(٦) أورد قول الضحاك ومحمد بن كعب البغوي في تفسيره ٢٣٧/٤ ، وقول شمر الطبري ٥٦٨/٢١ ،
 وقول الأخفش الطبرسي في مجمع البيان ٢٧/٢٧ .

(٧) في (م) : بأنه .

(٨) الصحاح (سجر) .

وقال سعيد بن المسيّب: قال عليّ ﷺ لرجل من اليهود: أين جهنم؟ قال: البحر. قال ما أراك إلا صادقاً. وتلا: ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ ، ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ [التكوير: ٦] مخففة^(١). وقال عبد الله بن عمرو: لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم^(٢). وقال كعب: يُسَجَّر البحر غداً فيُزاد في نار جهنم^(٣). فهذا قول.

وقال ابن عباس: المسجور الذي ذهب ماؤه. وقاله أبو العالية^(٤). وروى عطية وذو الرمة الشاعر عن ابن عباس قال: خرجت أمة لتسقي فقالت: إن الحوض مسجورٌ، أي: فارغ^(٥)، قال ابن أبي داود: ليس لذي الرمة حديثٌ إلا هذا. وقيل: المسجور، أي: المنفجور، دليله: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ [الانفطار: ٣]، أي: تَنَشَّفُهَا الأرض فلا يبقى فيها ماء.

وقول ثالث قاله عليّ ﷺ وعكرمة، قال أبو مكين: سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال: هو بحر دون العرش. وقال عليّ: تحت العرش؛ فيه ماء غليظ يقال^(٦) له: بحر الحيوان يُمطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحاً، فينبتون في قبورهم^(٧). وقال الربيع بن أنس: المسجور: المختلط العذب بالملح^(٨).

قلت: وإليه يرجع معنى «فُجِّرَتْ» في أحد التأويلين، أي: فُجِّرَ عذبها في

(١) أخرجه الطبري ٥٦٨/٢١ ، وقرأ من السبعة: سُجِّرَتْ ، بالتخفيف: ابن كثير وأبو عمرو. ينظر السبعة ص ٦٧٣ ، والتيسير ص ٢٢٠ .

(٢) سلف قول ابن عمرو في البحر: هو نار ٤٤٢/١٥ وهو عند الترمذي (٦٩).

(٣) أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٩٣٢) ، وأبو نعيم في الحلية ٣٧٥/٥ بنحوه .

(٤) أخرج قول ابن عباس الطبري ٥٦٩/٢١ . وأورد قول أبي العالية البغوي في تفسيره ٢٣٧/٤ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٨/٨ .

(٥) أورده السيوطي في الدر المنثور ١١٨/٦ عن ذي الرمة عن ابن عباس ، وعزاه للشيرازي في الألقاب .

(٦) في (م) : ويقال .

(٧) الوسيط ١٨٥/٤ ، وتفسير البغوي ٢٣٧/٤ بنحوه، وأخرجه الطبري ٥٧٠/٢١ عن علي بلفظ : (والبحر المسجور) قال : بحر في السماء تحت العرش . وأبو مكين : هو نوح بن ربيعة البصري ، روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه . تهذيب الكمال .

(٨) تفسير البغوي ٢٣٧/٤ ، وزاد المسير ٤٨/٨ .

مالحها، والله أعلم. وسيأتي^(١). وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: المسجور: المحبوس^(٢).

﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ هذا جواب القسم، أي: واقع بالمشركين. قال جبير بن مطعم: قدمت المدينة لأسأل رسول الله ﷺ في أسارى بدر، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب: «وَالطُّورِ» إلى قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾. مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿فَكَأَنَّمَا صُذِعَ قَلْبِي، فَأَسْلَمْتُ خَوْفًا مِنْ نَزُولِ الْعَذَابِ، وَمَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنْ أَقُومَ مِنْ مَقَامِي حَتَّى يَقَعَ بِي الْعَذَابُ﴾^(٣).

وقال هشام بن حسان: انطلقت أنا ومالك بن دينار إلى الحسن وعنده رجل يقرأ: «وَالطُّورِ» حتى بلغ: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ، مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ﴾، فبكى الحسن وبكى أصحابه، فجعل مالك يضطرب حتى غشي عليه.

ولمَّا وُلِّي بَكَارُ الْقَضَاءِ، جَاءَ إِلَيْهِ رَجُلَانِ يَخْتَصِمَانِ، فَتَوَجَّهَتْ عَلَى أَحَدِهِمَا الْيَمِينِ، فَرَغِبَ إِلَى الصُّلْحِ بَيْنَهُمَا، وَأَنَّهُ يُعْطِي خَصْمَهُ مِنْ عِنْدِهِ عَوْضًا مِنْ يَمِينِهِ، فَأَبَى إِلَّا الْيَمِينِ، فَأَحْلَفَهُ بِأَوَّلِ «وَالطُّورِ» إِلَى أَنْ قَالَ^(٤) لَهُ: قُلْ: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾. إِنْ كُنْتُ كَاذِبًا، فَقَالَهَا، فَخَرَجَ، فَكَسِرَ مِنْ حِينِهِ.^(٥)

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾^(٩) وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يَدْعُوتُ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً ﴿١٣﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ﴿١٤﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٥﴾ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ ﴿

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ العامل في «يوم» قوله: «وَاقِعٌ»، أي: يقع

(١) عند تفسير الآية (٦) من سورة التكوير، والآية (٣) من سورة الانفطار.

(٢) أخرجه الطبري ٥٦٩/٢١.

(٣) تفسير البغوي ٢٣٧/٤ والنكت والعيون ٣٧٩/٥، والكشاف ٢٣/٤. وسلف في أول السورة مختصراً.

(٤) في (م): قاله.

(٥) لم نقف على الخبرين، وبكار: هو ابن قتيبة، أبو بكر، قاضي القضاة بمصر. توفي سنة (٢٧٠هـ).

سير أعلام النبلاء ٥٩٩/١٢.

العذاب بهم يوم القيامة، وهو اليوم الذي تمور فيه السماء^(١). قال أهل اللغة: مار الشيء يَمُورُ مَوْرًا، أي: تحرّك وجاء وذهب؛ كما تَتَكَفَّأُ النخلة العَيْدَانة، أي: الطويلة، والتموُّر مثله. وقال الضحاك: يَمُوجُ بعضها في بعض. مجاهد: تدور دوراً^(٢). أبو عبيدة^(٣) والأخفش: تَكَفَّأَ، وأنشد للأعشى^(٤):

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلُ
وقيل: تجري جرياً، ومنه قول جرير:

وَمَا زَالَتِ الْقَتْلَى تَمُورُ دِمَائِهَا بِدِجْلَةٍ حَتَّى مَاءِ دِجْلَةٍ أَشْكَلُ^(٥)
وقال ابن عباس: تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب^(٦). وقيل: يدور أهلها فيها ويموج بعضهم في بعض.

والموْر أيضاً: الطريق. ومنه قول طرفة:

... فَسَوْقَ مَوْرٍ مُعَبِّدٍ^(٧)

والموْر: المَوْج. وناقاة مَوَّارة اليد، أي: سريعة. والبعير يمور عَضْدَاهُ: إذا تردّداً في عَرْضِ جنبه، قال الشاعر:

عَلَى ظَهْرِ مَوَّارِ الْمِلَاطِ حِصَانِ

(١) ينظر مشكل إعراب القرآن ٢/٦٩٠.

(٢) أخرج قول الضحاك ومجاهد الطبري ٢١/٥٧٢ - ٥٧٣.

(٣) في مجاز القرآن ٢/٢٣١.

(٤) في (ز) و(ظ) و(ف): الأعشى، والمثبت من (د) و(م)، وهو الموافق لما في الصحاح (مور) والكلام منه، والبيت في ديوان الأعشى ص ١٠٥، وفيه: مرٌّ، بدل: مور.

(٥) النكت والعيون ٥/٣٧٩، والبيت في ديوان جرير ص ٣٦٧، والأشكَل: ما فيه حمرة وبياض مختلط. القاموس (شكل).

(٦) أخرجه الطبري ٢١/٥٧٢ بلفظ: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ قال: يقول: تحريكاً.

(٧) ديوان طرفة ص ٢٢، والبيت بتمامه: تباري عتاقاً ناجيات وأتبعن وظيفاً وظيفاً فوق موْرٍ معبّد. وسلف ١/٣٤١.

المِلاط: الجَنُب. وقولهم: لا أدري أغارَ أم مَارَ^(١)، أي: أتى غوراً، أم دار فرجع إلى نجد. والمُور - بالضم - الغبار بالريح^(٢).

وقيل: إن السماء هاهنا الفَلَك، ومورُه اضطرابُ نُظْمه، واختلافُ سيره. قاله ابن بحر^(٣).

﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ قال مقاتل: تسير عن أماكنها حتى تستوي بالأرض. وقيل: تسير كسير السحاب اليوم في الدنيا، بيانه: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨]، وقد مضى هذا المعنى في «الكهف»^(٤).

﴿قَوْلٌ يَوْمِئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ «وَيْلٌ»: كلمة تقال للهالك، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة^(٥). ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْعَبُونَ﴾ أي: في تردّد في الباطل، وهو خوضهم في أمر محمد بالتكذيب. وقيل: في خوض في أسباب الدنيا يلعبون، لا يذكرون حساباً ولا جزاءً. وقد مضى في «براءة»^(٦).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ﴾ «يَوْمَ» بدل من يومئذ^(٧). و«يَدْعُونَ»: معناه يُدفعون إلى جهنم بشدة وعنْف، يقال: دَعَعْتُهُ أدْعُهُ دَعًّا، أي: دفعته، ومنه قوله تعالى: ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ أَلَيْتِي﴾^(٨) [الماعون: ٢]. وفي التفسير: إن خزنة جهنم يغلون أيديهم إلى أعناقهم، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم، ثم يدفعونهم في النار دفعا

(١) مجمع الأمثال للميداني ٢/٢٩٣.

(٢) الصحاح (مور) و(ملط).

(٣) النكت والعيون ٥/٣٨٠.

(٤) ٢٩٤/١٣ - ٢٩٥.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٥٤.

(٦) ٢٩٦/١٠.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٤/٢٥٤، ومشكل إعراب القرآن ٢/٦٩٠.

(٨) الصحاح (دعع).

على وجوههم، وزخًا^(١) في أعناقهم حتى يردوا النار^(٢). وقرأ أبو رجاء العطاردي وابن السَّمِيفَع: «يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً» بالتخفيف من الدعاء^(٣)، فإذا دنوا من النار، قالت لهم الخزنة: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ﴾ في الدنيا^(٤).

قوله تعالى: ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا﴾ استفهام معناه التوبيخ والتقريع، أي: يقال لهم: أفسحْرُ هذا الذي ترون الآن بأعينكم ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾؟ وقيل: «أم» بمعنى بل، أي: بل كنتم لا تبصرون في الدنيا ولا تعقلون.

قوله تعالى: ﴿أَصْلَوْهَا﴾ أي: تقول لهم الخزنة: ذوقوا حرَّها بالدخول فيها. ﴿فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي: سواء كان لكم فيها صبرٌ، أو لم يكن. فـ «سواء» [مبتدأ] خبره محذوف، أي: سواء عليكم الجزعُ والصبر^(٥)، فلا ينفعكم شيء، كما أخبر عنهم أنهم يقولون: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا﴾ [إبراهيم: ٢١]. ﴿إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَكِهِينَ بِمَا ءَاتَاهُم رَبُّهُمْ وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ كُلُوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مُتَكِينِينَ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ لَمَّا ذكر حال الكفار؛ ذكر حال المؤمنين أيضًا. ﴿فَكَهِينَ﴾ أي: ذوي فاكهة كثيرة، يقال: رجلٌ فاكِهٌ، أي: ذو

(١) في النسخ الخطية: وزجًا، والمثبت من (م)، ويقال: زخه في قفاه، أي: دفعه.

(٢) تفسير البغوي ٢٣٨/٤، والكشاف ٢٣/٤، ونسب هذا الكلام لمقاتل الواحدي في الوسيط ١٨٥/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٩/٨.

(٣) ذكرها عن أبي رجاء العطاردي ابن عطية في المحرر الوجيز ١٨٧/٥، وذكرها الزمخشري ٢٣/٤ عن زيد بن علي. قال الألوسي في روح المعاني ٣٠/٢٧: وتكون «دعًا» حال، أي: ينادون إليها مدعوعين.

(٤) الوسيط ١٨٥/٤، وتفسير البغوي ٢٣٨/٤، وزاد المسير ٤٩/٨.

(٥) ما بين حاصرتين للإيضاح، والكلام بنحوه في إعراب القرآن للنحاس ٢٥٥/٤. ومعاني القرآن للزجاج ٦٢/٥.

فاكهة، كما يقال: لاِبِنٌ وتَامِرٌ، أي: ذو لبين وتمر^(١)، قال:

وَعَرَّرْتَنِي وَزَعَمْتَ أَنَا — كَلَّ لَابِنٌ بِالصَّيْفِ تَامِرٌ^(٢)

أي: ذو لبين وتمر.

وقرأ الحسن وغيره: «فَكِهَيْنَ» بغير ألف^(٣)، ومعناه: معجبين ناعمين في قول ابن عباس وغيره، يقال: فَكِهَ الرجلُ - بالكسر - فهو فَكِيَةٌ: إذا كان طيب النفس مزاحاً. والفَكِهَ أيضاً: الأشر البطر^(٤). وقد مضى في «الدخان»^(٥) القول في هذا: ﴿يَمَّا ءَاتَتْهُمْ﴾ أي: أعطاهم ﴿رَبُّهُمْ وَوَقَّهَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾.

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ أي: يقال لهم ذلك. ﴿هَنِيئًا﴾ الهنيء ما لا تنغيص فيه ولا نكد ولا كدر. قال الزجاج^(٦): أي: لِيَهْنِكُمْ^(٧) ما صرتم إليه هنيئاً. وقيل: أي: مُتَّعْتُمْ بنعيم الجنة إمتاعاً هنيئاً. وقيل: أي: كلوا واشربوا هُنْتُمْ هَنِيئًا. فهو صفة في موضع المصدر. وقيل: هنيئاً، أي: حلالاً. وقيل: لا أذى فيه ولا غائلة. وقيل: هَنِيئًا، أي: لا تموتون، فإن ما لا يبقى - أو لا يبقى الإنسان معه - منغص غير هنيء.

قوله تعالى: ﴿مُتَّكِنِينَ عَلَى سُرُرٍ﴾ سُرُر جمع سرير، وفي الكلام حذف تقديره: مُتَّكِنِينَ على نمارق على^(٨) سُرُرٍ. ﴿مَصْفُوفَةً﴾ قال ابن بحر^(٩): أي: موصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفًا. وفي الأخبار أنها تصف في السماء بطول كذا وكذا، فإذا

(١) بنحوه في النكت والعيون ٣٨٠/٥.

(٢) البيت لحطيئة، وهو في ديوانه ص ١٦٨، وفيه: أغررتني، بدل: وغررتني.

(٣) وهي قراءة أبي جعفر يزيد بن القعقاع، وهو من العشرة. النشر ٣٥٤/٢.

(٤) الصحاح (فكه).

(٥) ص ١١٨ من هذا الجزء.

(٦) في معاني القرآن ٦٣/٥.

(٧) في (م): ليهتكم.

(٨) لفظة: على، ليست في (م)، والكلام بنحوه في تفسير الطبري ٥٧٨/٢١، وزاد المسير ٥٠/٨.

(٩) في (د) و(م): ابن الأعرابي، وقول ابن بحر في النكت والعيون ٣٨١/٥.

أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها^(١). قال ابن عباس: هي سُرر من ذهب، مكلّلة بالزبرجد والدر والياقوت^(٢)، والسرير ما بين مكة وأيلة^(٣).

﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ أي: قرناهم بهنّ. قال يونس بن حبيب: تقول العرب: زوجته امرأة وتزوّجت امرأة، وليس من كلام العرب: تزوّجت بامرأة. قال: وقول الله عز وجل: ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ أي: قرناهم بهنّ^(٤)، من قول الله تعالى: ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ [الصفات: ٢٢] أي: وقرناءهم. وقال الفراء: تزوّجت بامرأة، لغة في أزد شنوءة^(٥). وقد مضى القول في معنى الحور العين^(٦).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْحَقِّنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَنْزِعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ قرأ العامة: «وَاتَّبَعَتْهُمْ» بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وإسكان التاء. وقرأ أبو عمرو: «وَاتَّبَعْنَاهُمْ» بقطع الألف وإسكان التاء والعين ونون، اعتباراً بقوله: «أَلْحَقْنَا بِهِمْ»؛ ليكون الكلام على نسق واحد.

(١) سيرد في تفسير سورة الواقعة الآية (١٦) من قول الكلبي .

(٢) تفسير البغوي ٤/٤٧٩ ، وزاد المسير ٩/٩٨ ، وتفسير الرازي ٣١/١٥٦ .

(٣) لم نقف عليه . وأيلة : جبل بين مكة والمدينة قرب يثبع . وأيلة أيضاً بلد بين ينبع ومصر . القاموس (أيل).

(٤) تهذيب اللغة للأزهري ١١/١٥٢ ، ونسب هذا القول لابن السكيت .

(٥) المصدر السابق .

(٦) ص ١٣٧ من هذا الجزء وما بعدها .

فأمّا قوله: «ذُرِّيَّتُهُمْ» الأولى، فقرأها بالجمع ابنُ عامر وأبو عمرو ويعقوبُ ورواها عن نافع، إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول، وضمَّ باقيهم. وقرأ الباقون: «ذُرِّيَّتُهُمْ» على التوحيد وضمَّ التاء، وهو المشهور عن نافع.

فأمّا الثانية، فقرأها نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع. الباقون: «ذُرِّيَّتُهُمْ» على التوحيد وفتح التاء^(١).

واختلِف في معناه، ف قيل عن ابن عباس أربع روايات: الأولى أنه قال: إن الله ليرفع ذرّيّة المؤمن معه في درجته في الجنة^(٢) وإن كانوا دونه في العمل؛ لتقرّ بهم عينه، وتلا هذه الآية^(٣). ورواه مرفوعاً النحاس في «الناسخ والمنسوخ» له عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة^(٤) وإن كان لم يبلغها بعمله؛ لتقرّ بهم عينه» ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ الآية^(٥). قال أبو جعفر^(٦): فصار الحديث مرفوعاً عن النبي ﷺ. وكذا يجب أن يكون؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله ﷺ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله، وبمعنى أنه أنزلها جل ثناؤه. الزمخشري^(٧): فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم، وبمزاوجة الحور العين،

(١) السبعة ص ٦١٢ ، والتيسير ص ٢٠٣ ، والنشر ٢/٢٧٣ ، ٣٧٧ ، ولم نقف على رواية الجمع عن نافع في اللفظة الأولى.

(٢) في النسخ الخطية: إن الله ليرفع ذرية المؤمن إليه ، والمثبت من (م) وهو الموافق للمصادر الآتية .

(٣) أخرجه الطبري ٢١/٥٧٩ ، والطحاوي في شرح مشكل الآثار ٣/١٠٥ ، والنحاس في الناسخ والمنسوخ (٨٤٨) .

(٤) قوله: في الجنة ، من (ف) و(م) .

(٥) الناسخ والمنسوخ (٨٤٩) ، وأخرجه أيضاً الطحاوي في شرح مشكل الآثار ٣/١٠٦ (١٠٧٥) كلاهما من طريق سفيان الثوري عن سماعة... ، وهو منقطع ، كما ذكر البخاري في التاريخ الكبير ٤/٢١٤ .

(٦) في الناسخ والمنسوخ ٣/٣٨ .

(٧) في الكشاف ٤/٢٤ .

وبمؤانسة الإخوان المؤمنين، وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم.

وعن ابن عباس أيضًا أنه قال: إن الله ليلجق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان^(١). قاله المهدوي. والذرية تقع على الصغار والكبار، فإن جعلت الذرية ها هنا للصغار، كان قوله تعالى: «بِإِيمَانٍ» في موضع الحال من المفعولين، وكان التقدير: بإيمان من الآباء. وإن جعلت الذرية للكبار، كان قوله: بإيمان، حالاً من الفاعلين^(٢).

القول الثالث عن ابن عباس: أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار، والذرية التابعون.

وفي رواية عنه: إن كان الآباء أرفع درجة؛ رفع الله الأبناء إلى الآباء، وإن كان الأبناء أرفع درجة؛ رفع الله الآباء إلى الأبناء، فالآباء داخلون في اسم الذرية، كقوله تعالى: ﴿وَأَيُّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ [يس: ٤١].

وعن ابن عباس أيضًا يرفعه إلى النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، سألت أحدهم عن أبويه وعن زوجته وولده، فيقال لهم: إنهم لم يدركوا ما أدركت، فيقول: يا رب، إني عملت لي ولهم، فيؤمر بالحقهم به»^(٣).

وقالت خديجة رضي الله عنها: سألت النبي ﷺ عن ولدين لي ماتا في الجاهلية، فقال لي: «هما في النار»، فلما رأى الكراهية في وجهي قال: «لو رأيت مكانهما لأبغضتهما». قالت: يا رسول الله، فولدي منك؟ قال: «في الجنة»، ثم قال: «إن المؤمنين وأولادهم في الجنة، والمشركين وأولادهم في النار»، ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ

(١) ينظر تفسير البغوي ٢٣٩/٤، وأخرجه الطبري ٥٨٠/٢١ - ٥٨١ بنحوه.

(٢) الحجة لأبي علي الفارسي ٢٢٤/٦ - ٢٢٥.

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (١٢٢٤٨)، قال الهيثمي في المجمع ١١٤/٧: فيه محمد بن عبد الرحمن

ابن غزوان وهو ضعيف.

ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ ﴿١﴾ الآية (١).

﴿وَمَا أَلْتَنَّهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم لقصر أعمارهم، وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئاً بإلحاق الذريّات بهم. والهاء والميم راجعان إلى قوله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا».

وقال ابن زيد: المعنى: واتبعتهم ذريّتهم بإيمانٍ ألحقنا بالذريّة أبناءهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل^(٢)، فالهاء والميم على هذا القول للذريّة.

وقرأ ابن كثير: «وَمَا أَلْتَنَاهُمْ» بكسر اللام. وفتح الباقون^(٣). وعن أبي هريرة: «أَلْتَنَاهُمْ» بالمد^(٤)، قال ابن الأعرابي: أَلْتَه يَأْلِتُه أَلْتًا، وَأَلْتَه يُؤْلِتُه إِيْلَاتًا، وَأَلْتَه يَلِيْتُه لَيْتًا، كُلُّهَا إِذَا نَقَصَهُ. وفي الصحاح: وَأَلْتَه عن وجهه يَلُوتُه وَيَلِيْتُه، أي: حبسه عن وجهه وصرفه، وكذلك ألاته عن وجهه، فَعَلٌ وَأَفْعَلٌ بمعنى، ويقال أيضاً: ما ألاته من عمله شيئاً، أي: ما نقصه، مثل أَلْتَه^(٥). وقد مضى في «الحجرات»^(٦).

﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ﴾ قيل: يرجع إلى أهل النار^(٧). قال ابن عباس: ارتهن

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد المسند (١١٣١)، وابن أبي عاصم في السنة (٢١٣) من حديث عليّ ؑ، وفيه محمد بن عثمان، قال الذهبي في الميزان ٦٤٢/٣: لا يُدرى من هو، فتشت عنه في أماكن، وله خبر منكر. اهـ. ثم ساق هذا الحديث من طريقه. وقال ابن الجوزي في جامع المسانيد - كما في كنز العمال ٥١٢/٢: في إسناده محمد بن عثمان لا يقبل حديثه، ولا يصح في تعذيب الأطفال حديث.

(٢) أخرجه الطبري ٥٨١/٢١ بنحوه.

(٣) السبعة ص ٦١٢، والتيسير ص ٢٠٣.

(٤) في (ظ): ابن هرمز، ولقبه الأعرج، وقراءته في القراءات الشاذة ص ١٤٦، والمحتسب ٢٩٠/٢ ولم نقف على من نسبها لأبي هريرة، ولعله محرّف عن ابن هرمز، وقد نسب ابن الجوزي القراءة في زاد المسير ٥١/٨ لابن السميع.

(٥) الصحاح (ليت).

(٦) ص ٤٢١ - ٤٢٢ من هذا الجزء.

(٧) ينظر زاد المسير ٥١/٨.

أهل جهنم بأعمالهم، وصار أهل الجنة إلى نعيمهم، ولهذا قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ . إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ [المدثر: ٣٨-٣٩]. وقيل: هو عامٌ لكلِّ إنسانٍ مُرْتَهَنٌ بعمله، فلا يُنْقَصُ أحدٌ من ثواب عمله، فأما الزيادةُ على ثواب العمل فهي تفضُّلٌ من الله. ويحتمل أن يكون هذا في الدرِّية الذين لم يؤمنوا، فلا يلحقون آباءهم المؤمنين، بل يكونون مُرْتَهَنِينَ بكفرهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ أي: أكثرنا لهم من ذلك زيادةً من الله، أمدهم بها غير الذي كان لهم.

قوله تعالى: ﴿يَنْزَعُونَ فِيهَا كَأْسًا﴾ أي: يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمته في الجنة. والكأس: إناء الخمر، وكلُّ إناء مملوء^(١) من شراب وغيره، فإذا فرغ لم يسمَّ كأسًا. وشاهدُ التنازع والكأس في اللغة قولُ الأخطل:

وشارِبٍ مُرْبِحٍ بِالكَأْسِ نَادِمَنِي لا بِالْحَصُورِ ولا فِيهَا بِسَوَّارِ
نازَعْتُهُ طَيْبَ الرَّاحِ الشَّمُولِ وَقَدْ صَاخَ الدَّجَاجُ وَحَانَتْ وَقَعَةُ السَّارِي^(٢)
وقال امرؤ القيس:

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الحَدِيثَ وَأَسْمَحْتَ هَصَرْتُ بِغصنِ ذِي شَمَارِيخِ مَيَّالِ^(٣)
وقد مضى هذا في «والصافات»^(٤).

﴿لَا لَغْوٌ فِيهَا﴾ أي: في الكأس، أي: لا يجري بينهم لغوٌ ﴿وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ ولا ما فيه

(١) في النكت والعيون ٣٨٢/٥ - والكلام منه - : والكأس إناء مملوء .

(٢) ديوان الأخطل ص ١١٦ ، قال الشيخ محمود شاكر رحمه الله في تعليقه على طبقات فحول الشعراء ٥٠١/٢ : مُرْبِحٌ : من قولهم : أربحه بمتاعه أو سلعته : أعطاه ربحاً . أراد الأخطل أنه لا يبالي أنه يغالي بثمنها فيصيب الخمار منها ربحاً وافرأ ، يمدحه بحب اللهو وبالكرم . الحصور : البخيل الممسك المنوع . والسَّوَّارِ : الذي تَسُورُ الخمر في رأسه سريعاً .

(٣) ديوان امرئ القيس ص ٣٢ ، قال شارح الديوان : قوله : فلما تنازعنا الحديث : أي حدثني وحدثتها . ومعنى أسمحت : انقادت وسهلت . وقوله : هصرت : يعني جذبت ومددت .

(٤) ٣٠/١٨ .

إثم. والتأثيم تفعيلٌ من الإثم، أي: تلك الكأس لا تجعلهم آثمين^(١) لأنه مباح لهم. وقيل: «لَا لَعْوُ فِيهَا» أي: في الجنة^(٢). قال ابن عطاء: أيُّ لغوٍ يكون في مجلس محلّه جنةٌ عدن، وسقائهم الملائكة، وشربهم على ذكر الله، وريحانهم وتحيتهم من عند الله، والقومُ أضيافُ الله^(٣). «وَلَا تَأْثِيمٌ» أي: ولا كذب. قاله ابن عباس^(٤). الضحاك: يعني لا يكذب بعضهم بعضاً^(٥).

وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو: «لَا لَعْوَ فِيهَا وَلَا تَأْثِيمٌ» بفتح آخره. الباقر بالرفع والتنوين^(٦). وقد مضى هذا في «البقرة»^(٧) عند قوله تعالى: ﴿وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَعَةٌ﴾ [الآية: ٢٥٤] والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ﴾ أي: بالفواكه والتّحف والطعام والشراب، ودليله: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الزخرف: ٧١]، ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ [الصفات: ٤٥]. ثم قيل: هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم، فأقرّ الله تعالى بهم أعينهم. وقيل: إنهم من أخدمهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم^(٨). وقيل: هم غلمانٌ خُلِقُوا في الجنة. قال الكلبي: لا يكبرون أبداً ﴿كَانَتْهُمْ﴾ في الحسن والبياض ﴿لَوْلَوْ مَكْنُونٌ﴾ في الصّدْف، والمكنون: المصنون. وقوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ [الواقعة: ١٧] قيل: هم أولاد المشركين وهم خدّم أهل الجنة، وليس في الجنة نصّب ولا حاجة إلى خدمة، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعيم.

(١) الوسيط ١٨٨/٤، وزاد المسير ٥٢/٨.

(٢) النكت والعيون ٣٨٣/٥ ونسبه لابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) نسبه الثعالبي في تفسيره ٢١٧/٤ للثعلبي.

(٤) أخرجه الطبري ٥٨٨/٢١.

(٥) أورده الماوردي في النكت والعيون ٣٨٢/٥ بنحوه.

(٦) السبعة ص ٦١٢، والتيسير ص ٨٢.

(٧) ٢٦١/٤ - ٢٦٢.

(٨) نسب الماوردي القولين في النكت والعيون ٣٨٣/٥ لابن بحر.

وعن عائشة رضي الله عنها: أن نبيَّ الله ﷺ قال: «إن أدنى أهل الجنة منزلةً من ينادي الخادم من خدمه، فيجيبه ألف؛ كلهم: لبيك لبيك»^(١).

وعن عبد الله بن عمر قال: قال النبيُّ ﷺ: «ما من أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام، كلُّ غلام على عمل ليس عليه صاحبه»^(٢).

وعن الحسن أنهم قالوا: يا رسول الله، إذا كان الخادم كاللؤلؤ، فكيف يكون المخدوم؟ فقال: «ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب»^(٣).

قال الكسائي: كنتُ الشيء: سترته وُصنته من الشمس، وأكنته في نفسي: أسرته. وقال أبو زيد: كنته وأكنته بمعنى في الكِنِّ وفي النفس جميعاً، تقول: كنت العلم وأكنته، فهو مكنون ومُكَنِّ. وكنتت الجارية وأكنتتها، فهي مكنونة ومُكَنَّة^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٢٥) قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْهِمْ وَعَقَبْنَا وَعَدَابَ السَّمُورِ ﴿٢٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ قال ابن عباس: إذا بُعثوا من قبورهم سأل بعضهم بعضاً^(٥). وقيل: في الجنة يتساءلون، أي: يتذكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة^(٦)، ويحمدون الله تعالى على زوال الخوف

(١) أورده الديلمي في مسند الفردوس ٢١٧/١، وأخرجه الثعلبي بنحوه كما في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٦٠.

(٢) تفسير البغوي ٢٤٠/٤، وأخرجه ابن المبارك في الزهد (١٥٨٠) كلاهما عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه الثعلبي كما في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٦٠.

(٤) الصحاح (كنن)، وقوله: الكِنِّ، أي: السُّترة.

(٥) أخرجه الطبري ٥٩٠/٢١ بنحوه قال الألويسي في روح المعاني ٣٥/٢٧: ولا أراه يصح عنه لبعده جداً.

(٦) أورده الواحدي في الوسيط ١٨٨/٤، والبغوي في تفسيره ٢٤٠/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ٥٢/٨ - ٥٣ ونسبه لابن عباس رضي الله عنهما.

عنهم. وقيل: يقول بعضهم لبعض: بَمَ صِرْتِ فِي هَذِهِ الْمَنْزِلَةِ الرَّفِيعَةِ^(١)؟

﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ أي: قال كلُّ مسؤُولٍ مِنْهُمْ لِسَائِلِهِ: «إِنَّا كُنَّا قَبْلُ» أي: في الدنيا خَائِفِينَ وَجِلِينَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ. ﴿فَمَنْكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ بِالْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ. وقيل: بالتوفيق والهداية^(٢). ﴿وَوَقَلْنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ قال الحسن: السَّمُومُ: اسم من أسماء النار، وطبقة من طباق جهنم^(٣). وقيل: هو النار كما تقول: جهنم. وقيل: عذاب نار السَّمُومِ^(٤). والسَّمُومُ: الرِّيحُ الْحَارَّةُ تَوَثَّتْ، يقال منه: سُمَّ يَوْمُنَا فَهُوَ مَسْمُومٌ، وَالْجَمْعُ سَمَائِمٌ. قال أبو عبيدة: السَّمُومُ بِالنَّهَارِ، وَقَدْ تَكُونُ بِاللَّيْلِ، وَالْحَرُورُ بِاللَّيْلِ، وَقَدْ تَكُونُ بِالنَّهَارِ^(٥)، وَقَدْ تَسْتَعْمَلُ السَّمُومُ فِي لَفْحِ الْبَرْدِ، وَهُوَ فِي لَفْحِ الْحَرِّ وَالشَّمْسِ أَكْثَرَ، قَالَ الرَّاجِزُ:

الْيَوْمُ يَوْمٌ بَارِدٌ سَمُومُهُ مَن جَزَعِ الْيَوْمِ فَلَا أَلُومَةَ^(٦)

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ﴾ أي: في الدنيا بَأَنَّ يَمُنَّ عَلَيْنَا بِالْمَغْفِرَةِ عَنْ تَقْصِيرِنَا. وقيل: «نَدْعُوهُ» أي: نَعْبُدُهُ^(٧). ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ وَقَرَأَ نَافِعٌ وَالْكَسَائِيُّ: «أَنَّهُ» بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ، أَي: لِأَنَّهُ. الْبَاقُونَ بِالْكَسْرِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ^(٨). و«الْبَرُّ»

(١) معاني القرآن للزجاج ٦٤/٥ .

(٢) النكت والعيون ٣٨٣/٥ .

(٣) أورده الواحدي في الوسيط ١٨٨/٤ ، وابن عطية في المحرر الوجيز ١٩٠/٥ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٥٣/٨ عن الحسن بلفظ: السَّمُومُ اسم من أسماء جهنم .

(٤) في (د) و(م): نار عذاب السموم ، وسقط هذا الموضع من (ف) ، والمثبت من (ز) و(ظ) .

(٥) الصحاح (سمم) .

(٦) النكت والعيون ٣٨٣/٥ ، وأورد الرجز أيضاً الأزهري في تهذيب اللغة ٣٢٠/١٢ ، والميداني في مجمع الأمثال ١٠٥/١ .

(٧) ذكر هذا القول ابن عطية في المحرر الوجيز ١٩٠/٥ .

(٨) السبعة ص ٦١٣ ، والتيسير ص ٢٠٣ .

اللَّطِيف. قاله ابن عباس^(١). وعنه أيضًا: إنه الصادق فيما وعد. وقاله ابن جريج^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَذَكَرَ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ (٢٩) **أَمْ يَقُولُونَ** شَاعِرٌ تَتَّبِعُ بِهِ رِبِّ الْمُنُونِ (٣٠) **قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ** (٣١) **أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ** (٣٢) **أَمْ يَقُولُونَ نَقَوْلَهُمْ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ** (٣٣) **فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ** (٣٤)

قوله تعالى: ﴿فَذَكَرَ﴾ أي: فذكر يا محمد قومك بالقرآن. ﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ﴾ يعني برسالة ربك^(٣) ﴿بِكَاهِنٍ﴾ تبتدع القول وتخبر بما في غدٍ من غير وحي^(٤) ﴿وَلَا مَجْنُونٍ﴾ وهذا ردُّ لقولهم في النبي ﷺ؛ فعقبة بن أبي معيط قال: إنه مجنون، وشيبة بن ربيعة^(٥) قال: إنه ساحر، وغيرهما قال: كاهن؛ فأكذبهم الله تعالى وردَّ عليهم. ثم قيل: إنَّ معنى «فما أنت بنعمة ربك» القسم، أي: وبنعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون. وقيل: ليس قَسَمًا، وإنما هو كما تقول: ما أنت بحمد الله بجاهل، أي: قد برأك الله من ذلك^(٦).

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ﴾ أي: بل يقولون: محمد شاعر. قال سيبويه: خوطب العباد بما جرى في كلامهم^(٧). قال أبو جعفر النحاس: وهذا كلامٌ حسن، إلا أنه غير مبين ولا مشروح؛ ويريد سيبويه أن «أَمْ» في كلام العرب لخروج من

(١) أخرجه الطبري ٥٩١/٢١.

(٢) أورد قول ابن عباس ابن الجوزي في زاد المسير ٥٣/٨، وقول ابن جريج الماوردي في النكت والعيون ٣٨٣/٥.

(٣) النكت والعيون ٣٨٤/٥.

(٤) الوسيط للواحد ١٨٩/٤.

(٥) في النكت والعيون ٣٨٤/٥: عتبة بن ربيعة.

(٦) ينظر تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٢٥.

(٧) ينظر الكتاب ١٧٢/٣ - ١٧٣.

حديث إلى حديث؛ كما قال الشاعر:

أَتَهْجُرُ غَانِيَةً أَمْ تُلِيْمٌ

فتمّ الكلام، ثم خرج إلى شيء آخر فقال:

أَمَّ الْحَبْلُ وَاِهْ بِهَا مُنْجَازِمٌ^(١)

فما جاء في كتاب الله تعالى من هذا، فمعناه التقرير والتوبيخ، والخروج من حديث إلى حديث، والنحويون يمثلونها ب: بل..

﴿تَرْبِصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ﴾ قال قتادة: قال قوم من الكفار: تربصوا بمحمد الموت يكفيكموه كما كفى^(٢) شاعر بني فلان. قال الضحاک: هؤلاء بنو عبد الدار؛ نسبه إلى أنه شاعر^(٣)؛ أي: يهلك عن قريب كما هلك من قبل من الشعراء، وأن أباه مات شاباً، فربما يموت كما مات أبوه^(٤). وقال الأخفش: نتربص به إلى ريب المنون، فحذف حرف الجرّ، كما تقول: قصدت زيداً، وقصدت إلى زيد^(٥). والمنون: الموت في قول ابن عباس^(٦). قال أبو الغول الطهوي:

هَمْ مَنَعُوا حِمَى الْوَقْبَى بِضَرْبٍ يُوَلِّفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ الْمَنُونِ^(٧)

أي: المنايا؛ يقول: إنَّ الضرب يجمع بين قوم متفرقي الأمكنة؛ لو أتهم مناياهم في أماكنهم لأتهم متفرقة، فاجتمعوا في موضع واحد، فأتهم المنايا مجتمعة.

(١) البيت للأعشى، وهو في ديوانه ص ٨٥. قوله: تُلِيْمٌ، يقال: أَلِمَّ بالقوم: زارهم زيارة قصيرة قاله شارحه.

(٢) في تفسير الطبري ٥٩٣/٢١، والنكت والعيون ٣٨٤/٥: كفاكم.

(٣) النكت والعيون ٣٨٤/٥.

(٤) ينظر تفسير أبي الليث ٢٨٥/٣، وتفسير البغوي ٢٤٠/٤.

(٥) معاني القرآن ٦٩٧/٢ للأخفش بنحوه.

(٦) أخرجه الطبري ٥٩٢/٢١ - ٥٩٣.

(٧) كتاب الحيوان ١٠٧/٣، والشعر والشعراء ٤٢٩/١، والأمال ٢٦٠/١، والخزانة ٤٣٤/٦.

قال البغدادي: الوقبي، بفتح الواو والقاف: موضع بقرب البصرة.

وقال السُّدِّي: عن أبي مالك، عن ابن عباس^(١): «رَيْبٌ» في القرآن شكٌّ، إلا مَكَانًا واحدًا في الطور «رَيْبَ المَنُونِ» يعني: حوادث الأمور؛ وقال الشاعر^(٢):
 تَرَبَّضْ بِهَا رَيْبَ المَنُونِ لعلها تَطَلَّقُ يَوْمًا أو يَمُوتُ حَلِيلُهَا
 وقال مجاهد: «رَيْبَ المَنُونِ»: حوادث الدهر^(٣)، والمَنُونُ هو الدهر؛ قال أبو ذؤيب^(٤):

أَمِنَ المَنُونِ وَرَيْبِهِ تَتَوَجَّعُ وَالدهرُ لَيْسَ بِمُعْتَبِرٍ مَنْ يَجْزَعُ
 وقال الأعشى^(٥):

أَأَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعَشَى أَضْرَبَهُ رَيْبُ المَنُونِ وَدهرٌ مُثْبِلٌ خَبِلُ
 قال الأصمعي: المَنُونُ: الليل والنهار؛ وسميًا بذلك لأنهما ينقصان الأعمار ويقطعان الآجال. وعنه. أنه قيل للدهر: منون؛ لأنه يذهب بمئة الحيوان، أي: قوته، وكذلك المنيّة. أبو عبيدة: قيل للدهر: منون؛ لأنه مُضْعِفٌ، من قولهم: حبل مَنِينٌ، أي ضعيف، والمنين: الغبار الضعيف. قال الفراء: والمنون مؤنثة، وتكون واحدًا وجمعًا. الأصمعي: المَنُونُ واحد لا جماعة له. الأخفش: هو جماعة لا واحد له^(٦)، والمنون يذُكَّرُ ويؤنَّثُ؛ فَمَنْ ذَكَرَهُ جعله الدهرَ أو الموت، وَمَنْ أنثه فعلى الحمل على المعنى، كأنه أراد المنيّة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا﴾ أي: قل لهم يا محمد: ترَبَّصُوا، أي: انتظروا. ﴿فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ المُرْتَبِّصِينَ﴾ أي: من المنتظرين بكم العذاب، فعُذِّبُوا يومَ بدرٍ بالسيف^(٧).

(١) أخرجه عنه ابن الأنباري في الوقف والابتداء كما في الدر المنثور ١٢٠/٦.

(٢) في النسخ: وقال ابن عباس، وهو خطأ، والشاعر هو فَرَّاصُ بن عتبة الأزدي، وسلف البيت ٢٩/٤.

(٣) أخرجه الطبري ٥٩٢/٢١.

(٤) ديوان الهذليين ١/١، وسلف ص ١٦٤ من هذا الجزء.

(٥) ديوانه ص ١٠٥، وسلف ١٧٤/٥.

(٦) قولاً الأصمعي والأخفش في المحرر الوجيز ١٩١/٥، وقول الفراء في الصحاح (منن).

(٧) الوسيط للواحد ١٨٩/٤، وتفسير البغوي ٢٤١/٤.

قوله تعالى: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ﴾ أي: عقولهم ﴿بِهَذَا﴾ أي: بالكذب عليك. ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي: أم طغوا بغير عقول. وقيل: «أم» بمعنى: بل، أي: بل كفروا طغياناً وإن ظهر لهم الحق.

وقيل لعمر بن العاص: ما بأل قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل؟ فقال: تلك عقولٌ كادها الله، أي: لم يصحبها بالتوفيق^(١).

وقيل: «أحلامهم» أي: أذهانهم؛ لأن العقل لا يُعطى للكافر، ولو كان له عقلٌ لآمن. وإنما يعطى الكافرُ الذهن، فصار عليه حُجَّة. والذهن يقبل العلمَ جملةً، والعقل يميز العلمَ ويقدر المقادير لحدود الأمر والنهي.

وروي عن النبي ﷺ أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما أعقلَ فلاناً النصراني! فقال: «مَهْ إِنَّ الكافرَ لا عقلَ له، أما سمعت قول الله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠]؟». وفي حديث ابن عمر: فزجره النبي ﷺ، ثم قال: «مَهْ فَإِنَّ العاقلَ مَنْ يعمل بطاعة الله» ذكره الترمذي الحكيم أبو عبد الله بإسناده^(٢).

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُمْ﴾ أي: افتعله وافتراه، يعني القرآن. والتقوُّل: تكلف القول، وإنما يُستعمل في الكذب في غالب الأمر. ويقال: قَوْلْتَنِي مَا لَمْ أَقُلْ! وأقولتني ما لم أقُل، أي: ادَّعَيْتَهُ عَلَيَّ. وتَقَوُّلٌ عَلَيْهِ، أي: كذب عليه. واقتال عليه: تحكُّم، قال: وَمَنْزِلَةٌ فِي دَارِ صَدَقٍ وَغِبْطَةٍ وَمَا اقْتَالَ مِنْ حُكْمِ عَلِيِّ طَبِيبٍ^(٣) فـ«أم» الأولى للإنكار، والثانية للإيجاب، أي: ليس كما يقولون. ﴿بَلْ لَا

(١) زاد المسير ٨/٥٤ - ٥٥، وفيه: لم يصحبها التوفيق.

(٢) لم نقف عليه. وأخرجه الحارث في مسنده (٨٣٦ بغية الباحث). قال ابن حجر في المطالب العالية ٣/٢١٤ - ٢١٥: حديث موضوع.

(٣) الصحاح (قول)، والبيت لكعب بن سعد الغنوي، وهو في طبقات فحول الشعراء ١/٢٢٢، والحيوان

يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ جَحْدًا وَاسْتِكْبَارًا.

﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ أي: بقرآن يُشْبِهُهُ مِنْ تَلْقَاءِ أَنْفُسِهِمْ ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾

في أن محمداً افتراه.

وقرأ الجحدري: «فليأتوا بحديث مثله» بالإضافة. والهاء في «مثله» للنبي ﷺ،

وأضيف الحديث الذي يراد به القرآن إليه؛ لأنه المبعوث به. والهاء على قراءة الجماعة للقرآن^(١).

قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴿٣٥﴾ أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكِ أَمْ هُمُ الْمُصِيطِرُونَ ﴿٣٧﴾ أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ

يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٣٨﴾ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ﴿٣٩﴾ أَمْ تَسْتَأْجِرُهُنَّ

أَجْرًا فَهَمَّ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٤٠﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿٤١﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ

كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ «أم» صلة زائدة، والتقدير: أُخْلِقُوا مِنْ غَيْرِ

شَيْءٍ. قال ابن عباس: من غير رب خلقهم وقدرهم. وقيل: من غير أم ولا أب^(٢)؛

فهم كالجماد لا يعقلون ولا تقوم لهم حجة؛ ليسوا كذلك! أليس قد خُلِقُوا مِنْ

نطفة وعلقة ومضغة؟ قاله ابن عطاء. وقال ابن كيسان: أم خُلِقُوا عَبَثًا وَتُرِكُوا سُدىً

«مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ»^(٣) أي: لغير شيء، ف «من» بمعنى اللام^(٤). ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ أي:

أيقولون إنهم خُلِقُوا أَنْفُسَهُمْ فَهَمَّ لَا يَأْتَمِرُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ، وَهَمَّ لَا يَقُولُونَ^(٥) ذلك، وإذا

أَقْرَبُوا أَنْ تَمَّ خَالِقًا غَيْرَهُمْ، فَمَا الَّذِي يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْإِقْرَارِ لَهُ بِالْعِبَادَةِ دُونَ الْأَصْنَامِ،

(١) الكلام بنحوه في المحتسب ٢٩٢/٢، والمحزر الوجيز ١٩٢/٥.

(٢) تفسير الطبري ٥٩٦/٢١ بنحوه، وقول ابن عباس في تفسير البغوي ٢٤١/٤، وينظر الكشاف ٢٩/٤.

(٣) ذكر قوله الواحد في الوسيط ١٨٩/٤، والبغوي في تفسيره ٢٤١/٤.

(٤) الكلام بنحوه في تفسير الطبري ٥٩٦/٢١، ومعاني القرآن للزجاج ٦٥/٥.

(٥) في (ظ): يقرون.

ومن الإقرار بأنه قادرٌ على البعث.

﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي: ليس الأمر كذلك، فإنهم لم يخلقوا شيئاً ﴿بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ بالحق.

﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ﴾ أم عندهم ذلك فيستغنوا عن الله ويُعرضوا عن أمره. وقال ابن عباس: خزائن ربك: المطر والرزق^(١). وقيل: مفاتيح الرحمة^(٢). وقال عكرمة: النبوة. أي: أفبايديهم مفاتيح ربك بالرسالة يضعونها حيث شاءوا. وضرَبَ المثل بالخزائن؛ لأن الخزانة بيت يُهَيَّأ لجمع أنواعٍ مختلفةٍ من الذخائر؛ ومقدورات الرب كالخزائن التي فيها من كل الأجناس، فلا نهاية لها.

﴿أَمْ هُمُ الْمُضَيِّطُونَ﴾ قال ابن عباس^(٣): المسلطون الجبارون. وعنه أيضاً: المبطلون. وقاله^(٤) الضحاك. وعن ابن عباس أيضاً: أم هم المتولون. عطاء: أم هم أرباب قاهرون^(٥). قال عطاء^(٦): يقال: تسيطر عليّ، أي: اتخذتني حوْلاً لك. وقاله أبو عبيدة^(٧).

وفي الصحاح: المسيطر والمسيطر: المسلط على الشيء ليُشرف عليه ويتعهّد أحواله ويكتب عمله، وأصله من السطر؛ لأن الكتاب يُسَطَّر، والذي يفعله مُسَطَّرٌ ومُسيطرٌ. يقال: سيطرت علينا^(٨).

ابن بحر: «أم هم المسيطرون» أي: أهم الحفظة؛ مأخوذ من تسطير الكتاب

(١) زاد المسير ٥٦/٨ .

(٢) النكت والعيون ٣٨٥/٥ . وقول عكرمة الآتي في تفسير البغوي ٢٤١/٤ ، وزاد المسير ٥٦/٨ .

(٣) أخرج قوله الطبري ٥٩٧/٢١ .

(٤) في (ز) و(ظ) و(ف) : قاله ؛ دون واو .

(٥) قول عطاء في تفسير البغوي ٢٤١/٤ ، وقول ابن عباس في النكت والعيون ٣٨٥/٥ .

(٦) كذا في النسخ، ولعل قوله: (قال عطاء) مقحم، فقول عطاء هو السالف، ولم يُذكر الكلام بعده عنه.

(٧) في مجاز القرآن ٢٣٣/٢ . والخول: اسم يقع على العبد والأمة. (مختار الصحاح).

(٨) الصحاح (سطر).

الذي يحفظ ما كُتب فيه؛ فصار المسيطر هنا حافظاً ما كتبه الله في اللوح المحفوظ^(١).

وفيه ثلاث لغات: الصاد، وبها قرأت العامة، والسين، وهي قراءة ابن مُحَيِّصِن، وحُميد، ومجاهد، وقُنْبُل، وهشام، وأبي حَيوة^(٢)، وبإشمام الصاد الزاي، وهي قراءة حمزة كما تقدّم في «الصُّراط»^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ سُؤْمٌ أَي: أيدعون أن لهم مُرتقى إلى السماء ومصعداً وسبباً ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ أَي: عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب، كما يصل إليه محمد ﷺ بطريق الوحي. ﴿فَلْيَأْتِ مُسْتَعْمُهُمْ بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ﴾ أَي: بحجة بيّنة أن هذا الذي هم عليه حقّ.

والسُّلْم واحد السلالم التي يُرتقى عليها. وربما سُمِّي الغرُزُ بذلك؛ قال أبو الرُّبَيْسِ الثعلبي^(٤) يصف ناقته:

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ ثَنَى الرَّجْلَ رَبُّهَا
بِسُلْمٍ غَرَزٍ فِي مُنَاخٍ تُعَاجِلُهُ^(٥)

(١) النكت والعيون ٣٨٥/٥.

(٢) وقرأ بالسين - أيضاً - حفص بخلاف عنه. السبعة ص ٣٦٣، والتيسير ص ٢٠٤.

(٣) ٢٢٨/١.

(٤) هو شاعر إسلامي، وقد اضطربت المصادر في اسمه ونسبه، ف قيل: عَبَاد بن طهفة، وقيل: عبادة، وقيل: هباد بن عباس، وقيل: عباد بن طهمة. وقيل في نسبه: الثعلبي، وقيل: الثعلبي، قال الزبيدي في التاج (ربس): هو من بني ثعلبة بن سعد بن ذبيان، هكذا قاله الصاغاني. وفي اللسان: وأبو الربيس الثعلبي من شعراء تغلب. وهو تصحيف، والصواب مع الصاغاني. اهـ. وينظر الصحاح (سلم)، والإكمال لابن ماكولا ١٢٣/٤ - ١٢٤، واللسان (ربس) و(سلم) و(لوي)، والقاموس (ربس)، والخزانة ٨٩/٦ - ٩٠، والتاج (ربس).

(٥) الصحاح (سلم)، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١٢٥٦/٣، واللسان (سلم). قال المرزوقي: والمراد أنها ذكية الفؤاد، شهمة النفس، فكأن بها لنشاطها وذكائها جنوناً أطار قلبها، وأزال مُسكتها. قوله: تعاجلُهُ، أصله: تعاجلُهُ، اللام ساكنة للجزم، لكنه نقل إليها حركة الهاء، وهو ضمير يرجع إلى: ربُّها. والغرُز: الرُّكَّاب، عاجلته فهضت به قبل تمكنه من ركوبها، واستقراره على ظهرها.

وقال زهير^(١):

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَّةِ يَلْقَهَا ولو رام أسباب السماء بسلمٍ
وقال آخر:

تَجَنَّيْتُ لِي ذَنْبًا وَمَا إِنْ جَنَيْتُهُ لِتَتَّخِذِي عِذْرًا إِلَى الْهَجْرِ سُلْمًا^(٢)
وقال ابن مقبل في الجمع:

لَا تُحْرِزُ الْمَرْءَ أَحْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا تُبْنِي لَهُ فِي السَّمَاوَاتِ السَّلَالِيمُ^(٣)
الأحجاء: النواحي، مثل الأرجاء، واحدها حَجَا وَرَجَا، مقصور. ويروى: أغناء البلاد، والأغناء - أيضاً - الجوانب والنواحي، واحدها: عِنُو، بالكسر. وقال ابن الأعرابي: واحدها: عَنَا، مقصور. وجاءنا أعناء من الناس، واحدهم: عِنُو، بالكسر، وهم قوم من قبائل شتى^(٤).

﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ أي: عليه؛ كقوله تعالى: ﴿فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] أي: عليها؛ قاله الأخفش. وقال أبو عبيدة^(٥): يستمعون به. وقال الزجاج^(٦): أي: ألهم كجبريل الذي يأتي النبي ﷺ بالوحي!

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ سَفَّهُ أحلامهم توبيخاً لهم وتقريعاً، أي: أتضيفون إلى الله البنات مع أنفتكم منهن، ومن كان عقله هكذا فلا يستبعد منه إنكار البعث.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾ أي: على تبليغ الرسالة. ﴿فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ﴾ أي: فهم من

(١) ديوانه ص ٣٠، وسلف ٨٣/١١.

(٢) النكت والعيون ٣٨٥/٥.

(٣) ديوان ابن مقبل ص ٢٧٣ برواية: لا تمنع المرء... وهو براوية المصنف في الصحاح (حجا).

(٤) الصحاح (حجا)، (عنا).

(٥) في مجاز القرآن ٢/٢٣٣.

(٦) في معاني القرآن ٥/٦٧.

المغرم الذي تطلبهم به مُثَقَلُونَ، مُجْهَدُونَ لما كَلَّفْتَهُمْ به.

﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ أي: يكتبون للناس ما أرادوه من علم الغيوب. وقيل: أي: أم عندهم علمٌ ما غاب عن الناس حتى علموا أن ما أخبرهم به الرسول ﷺ من أمر القيامة والجنة والنار والبعث باطل. وقال قتادة: لَمَّا قَالُوا: نَتَرَبَّصُ بِهِ رَبِّبِ الْمُنُونِ، قال الله تعالى: «أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ» حتى عَلِمُوا متى يموت محمد، أو إلى ما يؤول إليه أمره. وقال ابن عباس: أم عندهم اللوح المحفوظ، فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس بما فيه. وقال القُتَيْبِيُّ: يكتبون: يحكمون، والكتاب: الحكم؛ ومنه قوله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤] أي: حكم، وقوله عليه الصلاة والسلام: «والذي نفسي بيده لأَحْكُمَنَّ بَيْنَكُمْ بكتاب الله» أي: بحكم الله^(١).

قوله تعالى: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ أي: مكرًا بك في دار الندوة. ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ أي: الممكور بهم، ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣] وذلك أنهم قُتِلُوا ببدر^(٢). ﴿أَمْ لَمْ يَلِدْهُ إِلَّا اللَّهُ غَيْرُ اللَّهِ﴾ يخلق ويرزق ويمنع. ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ نَزَّهُ نَفْسَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَرِيكَ.

قال الخليل: كلُّ ما في سورة الطور من ذِكر «أَمْ» فكلمة استفهام وليس بعطف^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴿٤٤﴾ فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلْتَقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ قال ذلك جوابًا لقولهم: «فَأَسْقِطْ

(١) ذكر هذه الأقوال البغوي في تفسيره ٢٤٢/٤، والحديث أخرجه أحمد (١٧٠٣٨)، والبخاري (٢٣١٤) - (٢٣١٥)، ومسلم (١٦٩٧ - ١٦٩٨)، عن أبي هريرة وزيد بن خالد رضي الله عنهما، وهو قطعة منه، وسلف ١٤٥/٦.

(٢) الوسيط للواحد ١٩٠/٤، وتفسير البغوي ٢٤٢/٤، والكشاف ٢٦/٤.

(٣) تفسير البغوي ٢٤٢/٤.

علينا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ» [الشعراء: ١٨٧] وقولهم: «أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتِ عَلَيْنَا كِسْفًا» [الإسراء: ٩٢] فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَوْ فَعَلَ ذَلِكَ لَقَالُوا: «سَحَابٌ مَرْكُومٌ» أي: بعضه فوق بعض، سقط علينا وليس سماء؛ وهذا فِعْلُ المعاند أو فعل مَنْ استولى عليه التقليد، وكان في المشركين القسمان^(١).

والكِسْف جمع كِسْفَة، وهي القطعة من الشيء؛ يقال: أعطني كِسْفَة من ثوبك، ويقال في جمعها أيضًا: كِسْف. ويقال: الكِسْف والكِسْفَة واحد. وقال الأخفش: مَنْ قرأ: «كِسْفًا» جعله واحدًا، وَمَنْ قرأ: «كِسْفًا» جعله جمعاً^(٢). وقد تقدّم القول في هذا في «سبحان» وغيرها، والحمد لله^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ﴾ منسوخٌ بآية السيف^(٤). ﴿حَتَّىٰ يَلْتَقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يَصْعَقُونَ﴾ بفتح الياء قراءة العامة، وقرأ ابن عامر وعاصمٌ بضمّها^(٥). قال الفراء^(٦): هما لغتان: صَعِقَ وَصُعِقَ، مثل: سَعِدَ وَسُعِدَ.

قال قتادة: يوم يموتون^(٧). وقيل: هو يوم بدر. وقيل: يوم النفخة الأولى. وقيل: يوم القيامة يأتيهم فيه من العذاب ما يُزيل عقولهم. وقيل: «يُصْعَقُونَ» بضم الياء، من: أضعقه الله.

(١) الكلام بنحوه في تفسير غريب القرآن ص ٤٢٦ ، وتفسير الطبري ٦٠١/٢١ ، وتفسير البغوي ٢٤٢/٤ ، والكشاف ٢٩/٤ .

(٢) الصحاح (كسف). وقد اتفق العشرة في هذا الموضع على إسكان السين .

(٣) ١٧٥/١٣ .

(٤) المحرر الوجيز ١٩٣/٥ . قال ابن الجوزي في زاد المسير ٥٩/٨ : ذكر المفسرون أن هذه الآية منسوخة بآية السيف ، ولا يصح ، لأن معنى الآية الوعيد .

(٥) السبعة ص ٦١٣ ، والتيسير ص ٢٠٤ .

(٦) في معاني القرآن ٩٤/٣ .

(٧) النكت والعيون ٣٨٦/٥ ، والأقوال الآتية فيه وفي الكشاف ٢٦/٤ ، والمحرر الوجيز ١٩٤/٥ ، وزاد المسير ٥٩/٨ .

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ أي: ما كادوا به النبي ﷺ في الدنيا. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ من الله. و«يَوْمَ» منصوبٌ على البدل من «يَوْمَهُمَّ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: كفروا ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ قيل: قبل موتهم. ابن زيد: مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا، وذهاب الأموال والأولاد. مجاهد: هو الجوع والجهد سبع سنين. ابن عباس: هو القتل. وعنه: عذاب القبر. وقاله البراء بن عازب وعليّ ؓ. ف «دُونَ» بمعنى: غير. وقيل: عذابًا أخفَّ من عذاب الآخرة^(٢). ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن العذاب نازلٌ بهم. وقيل: «ولكنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» ما يصيرون إليه.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾.

فيه مسألتان:

الأولى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ قيل: لقضاء ربك فيما حملك من رسالته. وقيل: لبلائه فيما ابتلاك به من قومك^(٣)؛ ثم نسخ بآية السيف^(٤).

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بمرأى ومنظرٍ منا؛ نرى ونسمع ما

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٦٣/٤ .

(٢) هذه الأقوال في تفسير الطبري ٦٠٣/٢١ - ٦٠٤ ، والنكت والعيون ٣٨٦/٥ ، والوسيط للواحدى ١٩١/٤ ، وتفسير البغوي ٢٤٣/٤ ، والكشاف ٢٦/٤ ، وتفسير الرازي ٢٧٣/٢٨ .

(٣) النكت والعيون ٣٨٧/٥ .

(٤) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٦٠/٨ : وذكر المفسرون أن معنى الصبر نسخ بآية السيف ، ولا يصح ؛ لأنه لا تضاد .

تقول وتفعل. وقيل: بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونحرسك ونرعاك. والمعنى واحد. ومنه قوله تعالى لموسى عليه السلام: ﴿وَلِنُصَنِّعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾ [طه: ٣٩] أي: بحفظي وحراستي^(١)، وقد تقدّم^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ . وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ اختلف في تأويل قوله: «حِينَ تَقُومُ»؛ فقال عوف بن مالك^(٣) وابن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وسفيان الثوري^(٤): يسبح الله حين يقوم من مجلسه؛ فيقول: سبحان الله وبحمده، أو: سبحانك اللهم وبحمدك؛ فإن كان المجلس خيراً زدته ثناءً حسناً، وإن كان غير ذلك كان كفارة له؛ ودليل هذا التأويل ما خرجه الترمذي^(٥) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ، فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ فِي مَجْلِسِهِ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ» قال: حديث حسن غريب صحيح. وفيه^(٦) عن ابن عمر قال: كُنَّا نَعُدُّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ مِئَةَ مَرَّةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقُومَ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُورُ» قال حديث حسن صحيح غريب.

(١) النكت والعيون ٣٨٧/٥، وينظر تفسير أبي الليث ٢٨٧/٣، وتفسير البغوي ٢٤٣/٤، ومعاني القرآن للزجاج ٦٨/٥، وإعراب القرآن للنحاس ٢٦٣/٤.

(٢) ٥٨/١٤ - ٥٩.

(٣) في (د) و(م): عون بن مالك، وهو خطأ، والأثر أخرجه الطبري ٦٠٥/٢١ - ٦٠٦ عن عوف بن مالك أبي الأحوص.

(٤) بعدها في النسخ عدا (ف): وأبو الأحوص، وهو عوف بن مالك السالف. وقول ابن مسعود في أحكام القرآن للكبلي ٣٩١/٤، وقول عطاء وسعيد بن جبير في تفسير البغوي ٢٤٣/٤.

(٥) في سننه (٣٤٣٣)، وهو عند أحمد (١٠٤١٥)، وسلف ص ٤٥٤ من هذا الجزء.

(٦) برقم (٣٤٣٤)، وهو عند أحمد (٤٧٢٦).

وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع^(١): المعنى: حين تقوم إلى الصلاة. قال الضحاك يقول: الله أكبر كبيراً، والحمد لله كثيراً، وسبحان الله بكرةً وأصيلاً^(٢).

قال الكيا الطبري^(٣): وهذا فيه بُعد؛ فإنَّ قوله: «حينَ تقوم» لا يدلُّ على التسبيح بعد التكبير، فإنَّ التكبير هو الذي يكون بعد القيام، والتسبيح يكون وراء ذلك، فدلَّ أنَّ المراد به: حين تقوم من كل مكان، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه.

وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية: المعنى: حين تقوم من منامك. قال حسان: ليكون مفتتحاً لعمله بذكر الله^(٤).

وقال الكلبي: واذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة^(٥). وهي صلاة الفجر. وفي هذا رواياتٌ مختلفاتٌ صحاح؛ منها حديثُ عبادة عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، الْحَمْدُ^(٦) لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ [وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ] وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، أَوْ دَعَا، اسْتَجِيبَ لَهُ، فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى، قُبِلَتْ صَلَاتُهُ» خرَّجه البخاري^(٧). تعارَّ الرجل من الليل: إذا هبَّ من نومه مع صوت؛ ومنه: عَارَّ الظَّلِيمُ يَعَارُّ عِرَارًا، وهو صوته؛ وبعضهم يقول: عَرَّ الظَّلِيمُ يَعِرُّ عِرَارًا، كما قالوا: زَمَرَ النَّعَامُ يَزْمِرُ زِمَارًا^(٨).

وعن ابن عباس: أنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل:

(١) ذكر قول الضحاك والربيع البغوي في تفسيره ٢٤٣/٤.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٤٩/٢.

(٣) في أحكام القرآن ٣٩١/٤.

(٤) النكت والعيون ٣٨٧/٥ عن حسان بن عطية.

(٥) تفسير البغوي ٢٤٣/٤.

(٦) المثبت من (ز) و(ظ)، وفي غيرهما: والحمد.

(٧) في صحيحه (١١٥٤) وما بين حاصرتين منه. وسلف ص ٤٦٢ من هذا الجزء.

(٨) الصحاح (عرر).

«اللهم لك الحمد، أنت نور السماوات والأرض ومن فيهنّ، ولك الحمد، أنت قيوم السماوات والأرض ومن فيهنّ، ولك الحمد، أنت ربّ السماوات والأرض ومن فيهنّ، أنت الحقّ، ووعدك الحقّ، وقولك الحقّ، ولقاؤك الحقّ، والجنة حقّ، والنار حقّ، والساعة حقّ، والنبیون حقّ، ومحمدٌ حقّ. اللهم لك أسلمت، وعليك توكلت، وبك آمنت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاکمت، فاغفر لي ما قدّمت وأخّرت، وأسررت وأعلنت، أنت المقدّم، وأنت المؤخّر، لا إله إلا أنت، ولا إله غيرك». متفق عليه^(١).

وعن ابن عباس أيضًا: أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا استيقظ من الليل، مسح النوم عن وجهه؛ ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة آل عمران^(٢).

وقال زيد بن أسلم: المعنى: حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر^(٣). قال ابن العربي^(٤): أمّا نوم القائلة فليس فيه أثر، وهو ملحق بنوم الليل.

وقال الضحّاك: إنه التسبيح في الصلاة إذا قام إليها^(٥). الماوردي^(٦): وفي هذا التسبيح قولان: أحدهما: وهو قوله: سبحان ربي العظيم؛ في الركوع، وسبحان ربي الأعلى؛ في السجود. الثاني: أنه التوجّه في الصلاة، يقول: سبحانك اللهم وبحمدك، تبارك اسمك وتعالى جدّك، ولا إله غيرك.

قال ابن العربي^(٧): من قال: إنه التسبيح للصلاة، فهذا أفضله، والآثار في ذلك

(١) صحيح البخاري (١١٢٠)، وصحيح مسلم (٧٦٩)، وسلف تخريجه ٤٩٢/١٠.

(٢) أخرجه أحمد (٣٣٧٢)، والبخاري (١٨٣)، ومسلم (٧٦٣): (١٨٢) بنحوه مطولاً.

(٣) النكت والعيون ٣٨٧/٥.

(٤) في أحكام القرآن ١٧٢١/٤.

(٥) أخرجه الطبري ٦٠٦/٢١ بنحوه.

(٦) في النكت والعيون ٣٨٧/٥.

(٧) في أحكام القرآن ١٧٢١/٤.

كثيرة، أعظمها ما ثبت عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: «وَجَّهت وجهي» الحديث. وقد ذكرناه وغيره في آخر سورة الأنعام^(١).

وفي البخاري^(٢) عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال: قلت: يا رسول الله، علّمني دعاءً أدعوه به في صلاتي؛ فقال: «قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا يغفر الذنوبَ إلا أنت، فاغفر لي مغفرةً من عندك، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم».

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ تقدم في «ق» مستوفى عند قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ [الآية: ٤٠] ^(٣).

وأما «إِدْبَارَ النُّجُومِ» فقال عليّ وابن عباس وجابرٌ وأنس: يعني ركعتي الفجر. فحمل بعض العلماء الآية على هذا القول على الندب، وجعلها منسوخةً بالصلوات الخمس.

وعن الضحّاك وابن زيد: أن قوله: «وإِدْبَارَ النُّجُومِ» يريد به صلاة الصبح، وهو اختيار الطبري^(٤).

وعن ابن عباس: أنه التسييح في أدبار^(٥) الصلوات.

وبكسر الهمزة في «إِدْبَارَ النُّجُومِ» قرأ السبعة، على المصدر حسب ما بيّناه في «ق». وقرأ سالم بن أبي الجعد ومحمد بن السّميفع: «وَأَدْبَارَ» بالفتح^(٦)، ومثله روي عن يعقوب^(٧) وسلام وأيوب؛ وهو جمع دُبُرٍ ودُبُرٍ. ودُبُرُ الأمر ودُبُرُه: آخره.

(١) ١٤٠/٩ ، والحديث أخرجه أحمد (٧٢٩) ، ومسلم (٧٧١) .

(٢) برقم (٨٣٤) ، وهو عند أحمد (٨) ، ومسلم (٢٧٠٥) .

(٣) ص ٤٦٢ من هذا الجزء.

(٤) في تفسيره ٦٠٩/٢١ ، وفيه الآثار السالفة عدا قول جابر وأنس رضي الله عنهما .

(٥) في (م) : آخر ، والأثر ذكره الماوردي في النكت والعيون ٣٨٨/٥ .

(٦) المحتسب ٢/٢٩٢ ، والمححر الوجيز ١٩٤/٥ عن سالم .

(٧) ذكرها عنه ابن عطية في المححر الوجيز ١٩٤/٥ ، والمشهور عنه كالعامة .

وروى الترمذي^(١) من حديث محمد بن فضيل، عن رِشْدِينِ بنِ كُريْب، عن أبيه، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «إدبارُ النجوم الرُكعتان قبل الفجر، وإدبار السجود الرُكعتان بعد المغرب». قال: حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، من حديث محمد بن فضيل، عن رِشْدِينِ بنِ كُريْب. وسألت محمد بن إسماعيل، عن محمد بن فضيل، ورِشْدِينِ بنِ كُريْب: أيُّهما أوثق؟ فقال: ما أقربهما، ومحمدٌ عندي أرجح. قال: وسألت عبد الله بن عبد الرحمن^(٢) عن هذا، فقال: ما أقربهما؛ ورِشْدِينِ بنِ كُريْب أرجحهما عندي. قال الترمذي: والقول عندي ما قال أبو محمد، ورِشْدِينِ بنِ كُريْب أرجح من محمد وأقدم، وقد أدرك رِشْدِينُ ابنَ عباسٍ وراه.

وفي صحيح مسلم^(٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت: لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشدَّ معاهدةً منه على ركعتين قبل الصبح. وعنها^(٤) عن النبي ﷺ قال: «ركعتا الفجر خيرٌ من الدنيا وما فيها».

تم تفسير سورة الطور، والحمد لله.

تم الجزء التاسع عشر من تفسير القرطبي
ويليه الجزء العشرون، ويبدأ بتفسير سورة النجم

(١) في سننه (٣٢٧٥)، وسلف بنحوه ص ٤٦٢ من هذا الجزء.

(٢) هو أبو محمد الدارمي.

(٣) برقم (٧٢٤) : (٩٤)، وهو عند أحمد (٢٤١٦٧)، والبخاري (١١٦٩).

(٤) برقم (٧٢٥)، وهو عند أحمد (٢٤٢٤١) و(٢٦٢٨٦).

فهرس الجزء التاسع عشر

- تفسير سورة الزخرف

- ٥ قوله تعالى: ﴿حَمَّ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٣-١]
- ٦ قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُمْ فِي أَرِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِي حَكِيمٌ﴾ [٤]
- ٧ قوله تعالى: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ﴾ [٥]
- ٩ قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ...﴾ [٦-٩]
- ١٠ قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ...﴾ [١٠-١١]
- ١١ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَرْوَاحَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفَلَكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ...﴾ [١٢-١٤]
- ١٦ قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا...﴾ [١٥]
- ١٧ قوله تعالى: ﴿أَرِ أَخَذَ مِنْهَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ﴾ [١٦]
- ١٨ قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَاطِمٌ...﴾ [١٧]
- ١٩ قوله تعالى: ﴿أَوْ مِنْ يُنْتَشُوا فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ...﴾ [١٨-١٩]
- ٢٣ قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ...﴾ [٢٠-٢١]
- ٢٤ قوله تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ...﴾ [٢٢-٢٣]
- ٢٥ قوله تعالى: ﴿قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ خَشْيَةً أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِمَا عَبَدُوا...﴾ [٢٤]
- ٢٦ قوله تعالى: ﴿فَأَنقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظَرْنَا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ...﴾ [٢٥-٢٧]
- ٢٧ قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [٢٨]
- ٣٥ قوله تعالى: ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَتُولَاءِ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ﴾ [٢٩-٣٢]
- ٣٧ قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِسُوءَاتِهِمْ سُقْفًا مِنَ فِضَّةٍ...﴾ [٣٣]
- ٤٢ قوله تعالى: ﴿وَلِسُوءَاتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرُرًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ...﴾ [٣٤-٣٥]
- ٤٥ قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ...﴾ [٣٦-٣٨]
- ٤٩ قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [٣٩]
- ٥٠ قوله تعالى: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ...﴾ [٤٠-٤٢]
- ٥١ قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَسِيكَ بِالَّذِي أَوْحَىٰ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ...﴾ [٤٣-٤٤]
- ٥٤ قوله تعالى: ﴿وَسَنَلَّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ [٤٥]
- ٥٧ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ...﴾ [٤٦-٥٢]
- ٦٢ قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جِلَّةٍ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّبِينَ﴾ [٥٣]
- ٦٣ قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ...﴾ [٥٤]

- ٦٤ - قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ...﴾ [٥٦-٥٥]
- ٦٥ - قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾ [٥٧]
- ٦٧ - قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا...﴾ [٥٨]
- ٦٨ - قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ...﴾ [٦٠-٥٩]
- ٦٩ - قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُكُ بِهَا وَاتَّعِيُونَ...﴾ [٦٢-٦١]
- ٧٣ - قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ...﴾ [٦٤-٦٣]
- ٧٤ - قوله تعالى: ﴿فَأَخْلَفَ الْأَخْرَابَ مِنْ بَيْنِهِمْ...﴾ [٦٦-٦٥]
- ٧٥ - قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ [٦٧]
- ٧٦ - قوله تعالى: ﴿بِنِعْبَادِ لَا حَوفَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا آسَءَ تَحْزُونُونَ﴾ [٦٨]
- ٧٧ - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ...﴾ [٧٠-٦٩]
- ٧٨ - قوله تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ...﴾ [٧١]
- ٨٣ - قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ...﴾ [٧٣-٧٢]
- ٨٤ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّخْلِطُونَ...﴾ [٧٧-٧٤]
- ٨٧ - قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ...﴾ [٧٩-٧٨]
- ٨٨ - قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ...﴾ [٨٢-٨٠]
- ٩١ - قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ مَخْرُوضًا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ...﴾ [٨٤-٨٣]
- ٨٥ - قوله تعالى: ﴿وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ...﴾ [٨٥-٨٦]
- ٩٢ - قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ...﴾ [٨٧]
- ٩٥ - قوله تعالى: ﴿وَقِيلِهِ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٨٨]
- ٩٧ - قوله تعالى: ﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَّمَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [٨٩]
- تفسير سورة الدخان
- ٩٨ - قوله تعالى: ﴿حَمِّ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ...﴾ [٣-١]
- ١٠٠ - قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [٤]
- ١٠٣ - قوله تعالى: ﴿أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ [٦-٥]
- ١٠٤ - قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا...﴾ [٩-٧]
- ١٠٥ - قوله تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ...﴾ [١١-١٠]
- ١٠٨ - قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ [١٢]
- ١٠٩ - قوله تعالى: ﴿أَفَنُحْيِيهِمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ...﴾ [١٥-١٣]
- ١١٠ - قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبِطُشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾ [١٦]
- ١١١ - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ...﴾ [١٩-١٧]
- ١١٢ - قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ...﴾ [٢٠]
- ١١٣ - قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَرَأَوْنَا لِي فَاغْرُقُونَا...﴾ [٢٢-٢١]

- ١١٤ - قوله تعالى: ﴿فَأَسْرِ بِعَبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ﴾ [٢٣]
- ١١٥ - قوله تعالى: ﴿وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ﴾ [٢٤]
- ١١٧ - قوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ...﴾ [٢٥-٢٧]
- ١١٨ - قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [٢٨]
- ١١٩ - قوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾ [٢٩]
- ١٢٣ - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا نَبِيًّا إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ...﴾ [٣٠-٣٢]
- ١٢٤ - قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَهُمْ مِنَ الْأَيْتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ﴾ [٣٣]
- ١٢٥ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ . إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ...﴾ [٣٤-٣٦]
- ١٢٦ - قوله تعالى: ﴿أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْتَهُمْ...﴾ [٣٧-٣٩]
- ١٣٠ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٤٠]
- ١٣١ - قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ...﴾ [٤١-٤٢]
- ١٣٢ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ . طَعَامُ الْأَنِيمِ...﴾ [٤٣-٤٦]
- ١٣٤ - قوله تعالى: ﴿خَذُرُهُ فَاغْتَلَوْهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ...﴾ [٤٧-٤٨]
- ١٣٥ - قوله تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ...﴾ [٤٩-٥٠]
- ١٣٦ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ...﴾ [٥١-٥٣]
- ١٣٧ - قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ وَرَوَّجْتُهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ [٥٤]
- ١٤٠ - قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَلَكَهَةٍ ءَامِينَةٍ...﴾ [٥٥-٥٧]
- ١٤١ - قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزِقُهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ...﴾ [٥٨-٥٩]

- تفسير سورة الجاثية

- ١٤٣ - قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [١-٢]
- ١٤٤ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِمَنِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ [٣-٥]
- ١٤٥ - قوله تعالى: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ...﴾ [٦]
- ١٤٦ - قوله تعالى: ﴿وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ...﴾ [٧-٨]
- ١٤٧ - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءَايَاتِنَا شَيْئًا أَخَذَهَا مَرُّوًا...﴾ [٩-١٠]
- ١٤٨ - قوله تعالى: ﴿هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَمُنْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ﴾ [١١]
- قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِيَسْتَمِعُوا مِن فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ...﴾ [١٢-١٣]
- ١٤٩ - قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ...﴾ [١٤]
- ١٥٢ - قوله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ . وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا...﴾ [١٥-١٧]
- ١٥٣ - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ...﴾ [١٨]
- ١٥٥ - قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا...﴾ [١٩-٢٠]
- ١٥٦ - قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَحْمَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ [٢١]
- قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ وَلِيُجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ...﴾ [٢٢-٢٣]
- ١٥٨

- ١٦٣ - قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ...﴾ [٢٤]
- ١٦٧ - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَتلى عَلَيْهِم آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّوا بِآبَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٥-٢٦]
- ١٦٨ - قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ﴾ [٢٧-٢٨] ..
- ١٧٠ - قوله تعالى: ﴿هَذَا كَيْبُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنْ كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٢٩]
- ١٧٢ - قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ...﴾ [٣٠-٣٢] ...
- ١٧٣ - قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ...﴾ [٣٣-٣٥]
- ١٧٤ - قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَلَكُوتُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ...﴾ [٣٦-٣٧]
- ١٧٥ - تفسير سورة الأحقاف
- ١٧٥ - قوله تعالى: ﴿حَمِّ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ...﴾ [١-٣]
- ١٧٦ - قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الأَرْضِ﴾ [٤]
- ١٨١ - قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ...﴾ [٥] ...
- ١٨٢ - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا خُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ [٦-٨]
- ١٨٣ - قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ...﴾ [٩]
- ١٨٨ - قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَّا نَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ [١٠]
- ١٩٠ - قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ...﴾ [١١]
- ١٩٢ - قوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا...﴾ [١٢] .
- ١٩٣ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ...﴾ [١٣-١٥] ..
- ١٩٩ - قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [١٦]
- ٢٠٠ - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَفِ لَكُمْمَا أَعْدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي...﴾ [١٧-١٨] .
- ٢٠٣ - قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَيُؤْتِيهِمْ أَجْلَهُمْ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ [١٩]
- ٢٠٤ - قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلِهَتُهُمْ طُبَّتْ أَعْيُنُهُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا...﴾ [٢٠]
- ٢٠٩ - قوله تعالى: ﴿وَأذْكَرُ أَنَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ...﴾ [٢١]
- ٢١٢ - قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا بِتَأْفِكِنَا مِنَ الْغَيْبِ فَأِنَّا بِمَا نَعُدُّنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ...﴾ [٢٢-٢٥] ..
- ٢١٧ - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَصْفَرْنَا وَأَفْنَدَهُ...﴾ [٢٦] ..
- ٢١٨ - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ...﴾ [٢٧-٢٨] ...
- ٢٢٠ - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنْ آلِجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا...﴾ [٢٩] ...
- ٢٢٩ - قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنْ سَمِعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٣٠-٣١]
- ٢٣١ - قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ...﴾ [٣٢-٣٣] .
- ٢٣٣ - قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ...﴾ [٣٤-٣٥]
- تفسير سورة القتال [سورة محمد صلى الله عليه وسلم]
- ٢٣٩ - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ﴾ [١]

- ٢٤٠ - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ...﴾ [٢] ..
- ٢٤٢ - قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ...﴾ [٣-٤] ..
- ٢٥٠ - قوله تعالى: ﴿سَيَدِيرُهُمْ وَيُضِلُّهُم بِأَلْسِنَةٍ...﴾ [٥] ..
- ٢٥١ - قوله تعالى: ﴿وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ...﴾ [٦] ..
- ٢٥٢ - قوله تعالى: ﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَصُورُوا اللَّهَ يَصُورَكُمْ وَبَيَّنَّتْ أَعْدَامَكُمْ﴾ [٧] ..
- ٢٥٣ - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمُ الْوَالِدُ الَّذِي كَفَرُوا عَلَيْهِمْ﴾ [٨] ..
- ٢٥٥ - قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَلَهُمْ﴾ [٩] ..
- ٢٥٦ - قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ [١٠-١١]
- ٢٥٧ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...﴾ [١٢-١٣] ..
- ٢٥٨ - قوله تعالى: ﴿أَفَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ [١٤] ..
- ٢٥٩ - قوله تعالى: ﴿تَمَثَّلَ الْجَنَّةُ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ...﴾ [١٥] ..
- ٢٦١ - قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ ءِيفَاءُ...﴾ [١٦-١٧] ..
- ٢٦٤ - قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا...﴾ [١٨] ..
- ٢٦٧ - قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ...﴾ [١٩] ..
- ٢٦٩ - قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ...﴾ [٢٠-٢١] ..
- ٢٧٢ - قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ...﴾ [٢٢-٢٤]
- ٢٧٩ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آتَدُوا عَلَىٰ أَذْبُرِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ...﴾ [٢٥] ..
- ٢٨٠ - قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نُزِّلَ اللَّهُ سَنَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ [٢٦] ..
- ٢٨١ - قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبُرَهُمْ...﴾ [٢٧-٢٨] ..
- ٢٨٢ - قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ...﴾ [٢٩-٣٠] ..
- ٢٨٥ - قوله تعالى: ﴿وَلَتَسْلُوَنَكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَتَبْلُغُوا أَعْبَارَكُمْ...﴾ [٣١] ..
- ٢٨٦ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَصُورُوا اللَّهُ شَيْئًا...﴾ [٣٢] ..
- ٢٨٧ - قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ...﴾ [٣٣] ..
- ٢٨٨ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ...﴾ [٣٤-٣٥] ..
- ٢٩٠ - قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْتَأْذِنَكُمْ أَمْوَالَكُمْ...﴾ [٣٦-٣٧] ..
- ٢٩١ - قوله تعالى: ﴿هَتَأْتُهُمْ بَهْزَالَةً يُدْعَوْنَ لِئُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ [٣٨] ..
- ٢٩٥ - قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [١] ..

- تفسير سورة الفتح

- قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُنَبِّئَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا...﴾ [٢-٣] ٢٩٨
- قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ...﴾ [٤-٥] .. ٣٠١
- قوله تعالى: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ...﴾ [٦-٧] ٣٠٢
- قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا...﴾ [٨-٩] ٣٠٣
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ...﴾ [١٠] ٣٠٥
- قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا...﴾ [١١] ٣٠٦
- قوله تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ...﴾ [١٢] ٣٠٨
- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا...﴾ [١٣-١٥] ٣٠٩
- قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ...﴾ [١٦] .. ٣١١
- قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ...﴾ [١٧] . ٣١٣
- قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ...﴾ [١٨-١٩] ٣١٤
- قوله تعالى: ﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ...﴾ [٢٠] ٣٢٠
- قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَىٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا...﴾ [٢١] ٣٢١
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا الْأَدْبَرُ لَمْ يَأْخُذُوا بِأَنْفُسِهِمْ...﴾ [٢٢-٢٣] ٣٢٢
- قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ...﴾ [٢٤] ٣٢٣
- قوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدْيَنَ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّةُ الْحَاكِمِينَ...﴾ [٢٥] . ٣٢٦
- قوله تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ فَأُنزِلَ اللَّهُ مِنْ سَمَوَاتِهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ...﴾ [٢٦] ٣٣٤
- قوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ...﴾ [٢٧] ٣٣٦
- قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ...﴾ [٢٨] .. ٣٣٩
- قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ...﴾ [٢٩] ٣٤٠
- تفسير سورة الحجرات ٣٥٢
- قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِرُوا عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقْبُوا اللَّهَ...﴾ [١] ٣٥٢
- قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ...﴾ [٢] ٣٥٦
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ...﴾ [٣] ٣٦٣
- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ الرُّبَا أَلْهَجُوا أَكْثَرُهمْ لَا يَسْمَعُونَ...﴾ [٤] ٣٦٤
- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ...﴾ [٥-٦] ٣٦٧
- قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَنَنِمُّ...﴾ [٧-٨] ٣٧١
- قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا...﴾ [٩] ٣٧٣
- قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ...﴾ [١٠] ٣٨٣

- ٣٨٥ - قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ...﴾ [١١] ...
- ٣٩٥ - قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَجْتَبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّك بِبَعْضِ الظَّنِّ إِثْمٌ...﴾ [١٢]
- ٤١٠ - قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ...﴾ [١٣]
- ٤٢٠ - قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُل لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا...﴾ [١٤]
- ٤٢٢ - قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا...﴾ [١٥-١٦]
- ٤٢٣ - قوله تعالى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُل لَّا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم...﴾ [١٧-١٨]

- تفسير سورة ق

- ٤٢٥ - قوله تعالى: ﴿ق وَالْقُرْءَانَ الْمَجِيدِ...﴾ [١-٥]
- ٤٣١ - قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ...﴾ [٦-١١]
- ٤٣٤ - قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّيِّنِ وَشُعُوبٌ...﴾ [١٢-١٥]
- ٤٣٥ - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسَهُ...﴾ [١٦-١٩]
- ٤٤٣ - قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ...﴾ [٢٠-٢٢]
- ٤٤٧ - قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي...﴾ [٢٣-٢٩]
- ٤٥٠ - قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ...﴾ [٣٠-٣٥]
- قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ...﴾ [٣٦-٣٨]
- ٤٥٧ - قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [٣٩-٤٠]
- ٤٦٠ - قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ...﴾ [٤١-٤٥]

- تفسير سورة الذاريات

- ٤٦٨ - قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوًا . فَالْحَالِكَاتِ وَفَرَّوًا...﴾ [١-٦]
- ٤٧١ - قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْجُبُكِ . إِنَّكُنَّ لَفِي قَوْلٍ مُتخَلِّفٍ...﴾ [٧-١٤]
- ٤٧٧ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنْتَفِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَغُيُوبٍ...﴾ [١٥-١٦]
- ٤٧٨ - قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ...﴾ [١٧-١٩]
- ٤٨٤ - قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ ءَايَاتٌ لِمُتَّقِيْنَ...﴾ [٢٠-٢٣]
- ٤٩١ - قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنذِرُكَ حَدِيثُ صِيفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ...﴾ [٢٤-٢٨]
- ٤٩٤ - قوله تعالى: ﴿فَأَبْلَقَتْ أَمْرَانَهُ فِي صَرَفٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ...﴾ [٢٩-٣٠]
- ٤٩٦ - قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ...﴾ [٣١-٣٧]
- ٤٩٨ - قوله تعالى: ﴿وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ...﴾ [٣٨-٤٠]
- ٤٩٩ - قوله تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ...﴾ [٤١-٤٢]
- ٥٠١ - قوله تعالى: ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَنَّوْا حَتَّىٰ حِينٍ...﴾ [٤٣-٤٥]
- ٥٠٢ - قوله تعالى: ﴿وَقَوْمِ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ إِيَّاهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ...﴾ [٤٦-٤٩]
- ٥٠٤ - قوله تعالى: ﴿فَنفِرُوا إِلَى اللَّهِ إِيَّايَ لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ...﴾ [٥٠-٥٥]
- ٥٠٦ - قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ...﴾ [٥٦-٦٠]

- تفسير سورة الطور

- ٥١١ قوله تعالى: ﴿وَالطُّورِ . وَكُنْتِ مَسْطُورٍ﴾... [١-٨]
- ٥١٨ قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا . وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا...﴾ [٩-١٦]
- ٥٢١ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ...﴾ [١٧-٢٠]
- ٥٢٣ قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْحَقِّنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ...﴾ [٢١-٢٤]
- ٥٢٩ قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ...﴾ [٢٥-٢٨]
- ٥٣١ قوله تعالى: ﴿فَذَكَّرْنَا مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ...﴾ [٢٩-٣٤]
- ٥٣٥ قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ...﴾ [٣٥-٤٣]
- ٥٣٩ قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ...﴾ [٤٤-٤٦]
- ٥٤١ قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ...﴾ [٤٧-٤٩]
- ٥٤٧ الفهرس